

تاجيلا القرائت

لا بی منصور محمد بن محمد الماتریدی السمرقندی

تحقيق
الدكتور خليل إبراهيم فجار

مراجعة
الاستاذ الدكتور بكر طويال اوغلي

الجزء العاشر
المؤمنون - النمل



دارالمیزان



ISBN 978-975-9048-01-3 (Tk.)

ISBN 978-975-9048-10-5

الكتابة والتنسيق

علي حيدر أولوصوي

عيسى يوجل

دار الميزان
MIZAN YAYINEVI

استانبول ٢٠٠٧

تأويل القرآن

لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي

٣٣٣ هـ / ٩٤٤ م

تحقيق
الدكتور خليل إبراهيم تيجار

مراجعة
الاستاذ الدكتور بكر طويال اوغلي

دار الميزان
MIZAN YAYINEVI

جميع الحقوق محفوظة
لأحمد وانلي أوغلي و محمد معصوم وانلي أوغلي

النسخ الخطية لكتاب تأويلات القرآن التي التزمنا بها في التحقيق

ر: نسخة راشد أفندي - مكتبة راشد أفندي، محافظة قيصري، تحت رقم ٤٧.

ن: نسخة نور عثمانية - مكتبة نور عثمانية، تحت رقم ١٢٤.

ع: نسخة عاطف أفندي - مكتبة عاطف أفندي، تحت رقم ٧٦، ٧٧.

م: نسخة مهرشاه - مكتبة سليمان، قسم مهرشاه، تحت رقم ٨.

شرح تأويلات القرآن: لأبي بكر علاء الدين محمد بن أحمد السمرقندي، نسخة حميدية - مكتبة سليمان، قسم حميدية، تحت رقم ١٧٦.

الاختصارات:

صح ه: ورد التصحيح هامش النسخة الخطية.

ر ه: هامش النسخة الخطية، مكتبة راشد أفندي الخ.

و: وجه الورقة لنسخة مهرشاه التي اتخذت أصلاً للتحقيق.

ظ: ظهر الورقة لها.

- : إشارة إلى الكلمة أو العبارة الناقصة في النسخة.

+ : إشارة إلى الكلمة أو العبارة الزائدة في النسخة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المؤمنون^١

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١]

قوله عز وجل: **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ**. الفلاح، قال قائلون: الفلاح^٢ هو البقاء، أي بقي المؤمنون. وقال قائلون: الفلاح السعادة، وقال: الفلاح الفوز، وأمثاله. وفي قوله: **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ**، إلى آخر ما ذكر دلالة أن من المؤمنين من لم يكن^٣ بهذا الوصف الذي وَصَفَ هؤلاء، وأن اسم الإيمان يقع بدون^٤ الذي ذكر^٥ في هذه الآية، لأنه^٦ لو لم يكن [كذلك] لم يكن^٧ لذكر ما دُكر من الخشوع في صلاتهم والحفظ لفروجهم والإعراض عن اللغو معي؛ دل أنه يكون مؤمنا بغير^٨ الوصف الذي وصف هؤلاء. وكذلك في قوله: **وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ**^٩، وقوله: **يَمُنُّ نَرَضُونَ مِنَ الشَّهَادَةِ**^{١٠}، فدل أن فيهم من ليس بعدل وفيهم من لا يُرَضَى في الشهادة^{١١} حيث خص العدل والمرضى في الشهادة.

^١ ر - سورة المؤمنون؛ ن + أيضا مكية؛ ع م + وهي مكية.

^٢ ن - الفلاح.

^٣ ر م: في قوله.

^٤ جميع النسخ: من هؤلاء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١١ ط.

^٥ ع: دون.

^٦ ع: ذلك.

^٧ ع - لأنه.

^٨ ر ع م - لم يكن.

^٩ ع: يعني.

^{١٠} ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْ مَمْلَكَتِهِمْ فَأَمْسِكُوهُمْ مَعْرُوفٌ أَوْ فَارِقُوهُمْ مَعْرُوفٌ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ قَدْ﴾ (سورة الطلاق، ٢/٦٥).

^{١١} ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٨٢).

^{١٢} ع: في شهادة.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [٢]

وقوله: الذين هم في صلاتهم خاشعون، قال الحسن: الخشوع هو الخوف الدائم اللازم في القلب، وقال غيره: الخشوع في القلب. وأصل الخشوع كأنه آثار دُلَّ من الخوف تظهر في الوجه وفي الجوارح^١ كلها، لا الخوف^٢ الذي ذكر هؤلاء. ألا ترى أنه قال: وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ^٣، وقال: خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ^٤؛ دل هذا أن الخشوع هو آثار ذل من خوف يظهر في الوجه والجوارح كلها. ولذلك قال بعضهم: الخشوع في الصلاة هو أن لا يعرف من عن يمينه وشماله، لأن ذلك يشغله عن العلم عن يمينه. وأصله ما ذكرنا. والله أعلم.

٥٠٣ هـ م ٧ * وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: الذين هم في صلاتهم خاشعون، قال: الإقبال عليها والذلة عليها. وعن علي رضي الله عنه قال: الخشوع في القلب، وأن تُلَيِّنَ كَتَفَكَ^٥ للمرأة المسلمة؛ ٥٠٣ هـ م ٩ وأن لا تلتفت في صلاتك^٦. وقيل: التواضع. وأصله ما ذكرنا.*

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾ [٣]

وقوله: والذين هم عن اللغو معرضون، اللغو كأنه اسم كل باطل واسم كل ما يلغى ولا يُعْتَبَرُ به.^١ أخبر أنهم يُعْرِضُونَ عن كل باطل وعن كل ما نُهِوا عنه، ويُقْبِلُونَ على كل طاعة وبكل ما أمروا به.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [٤]

والذين هم للزكاة فاعلون، يحتمل الزكاة^١ التي بها تُزَكُّوا أنفسهم عند الله. وجائز [أن تكون] الزكاة المعروفة المعهودة. أخبر أنهم فاعلون ذلك مؤدّون. وجائز أن يكون ذكر هذا من المؤمنين من الطاعة لله والالتزام لأمره والرضا به مقابل ما كان من المنافقين من الكراهية في الإنفاق

^١ ر م: والجوارح.

^٢ ع: إلا الخوف.

^٣ سورة الغاشية، ٢/٨٨.

^٤ ﴿خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْقُبُهُمْ ذُلَّةٌ﴾ (سورة القلم، ٤٣/٦٨).

^٥ والكَتِفُ: الجانب والناحية (لسان العرب، «كتف»).

^٦ تفسير القرطبي، ٣٧٥/١.

* وقع ما بين التعمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ١١، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٣ هـ/سطر ٧-٩.

^٨ ن: بها.

^٩ ن ع + الزكاة.

والصلاة على الكسل والمرأة، كقوله: وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَاتَىٰ يَرَوْنَ النَّاسَ^١ الآية، وقوله: وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ^٢، وقوله: لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ^٣ نَعَتْهُمْ بالكسل والخلاف وترك الإنفاق والمرأة في الطاعات، ونعت المؤمنين بضد ذلك وبالرغبة في أوامره والانتهاء عن معاصيه ونواهي.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ [٥] ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [٦]

وقوله: والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم، استثنى في هذا [ولم يستثن فيما ذكر في أول الآية من اللغو وغيره]^٤، لأن هذا مما يحل في حال ويحرم في حال. وأما اللغو وما ذكر من أول الآية إلى آخره لا يحل. واللغو حرام في الأحوال كلها، وكذلك ترك أداء الأمانة والزكاة والصلاة مما لا يحل تركه بحال.

وقوله: فإنهم غير ملومين، ذكر أن لا يلحقهم لائمة في ذلك -والله أعلم- لوجهين. أحدهما نقول الثنوية، لأنهم لا يرون التناكح، فأخبر أن لا لائمة في هذين وإنما اللائمة في غير هذين. والثاني ذكر لإبطال^٥ المتعة لأنه استثنى الأزواج وما ملكت أيمانهم، والمتعة ليست في هذين اللذين استثناهما، ثم أخبر أن لا لائمة في هذين وفيما عداهما لائمة. والمتعة مما عدا هذين، وهو ما قال: وَلَا تُكْرَهُوا فِتْنَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ^٦، وإلى هذا يصرف حفظ الفروج، وإلا كان عامة الناس يحفظون فروجهم عن الزنا ويعرفون حرمة، لكنهم كانوا يستبيحون^٧ المتعة والإجارة فيها فحرم ذلك. ثم قال:

﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [٧]

فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون، هو المجاوز^٨ عن الحد الذي حذره.

^١ سورة النساء، ١٤٢/٤.

^٢ ﴿وَمَا نَمُوتُ أَنْ تُقْتَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَاتَىٰ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ (سورة التوبة، ٥٤/٩).

^٣ جميع النسخ: وقولهم.

^٤ ﴿يَوْمَ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَقُوا﴾ (سورة انفاقون، ٧/٦٣).

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٥١١ ط-٥١٢ و.

^٦ ن: إبطال.

^٧ ﴿وَلَا تُكْرَهُوا فِتْنَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ نَحْضًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (سورة النور، ٣٣/٢٤).

^٨ ع: يستحيون.

^٩ ر غ م: المجازي.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ [٨]

وقوله: والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون، يحتل الأمانات والعبادات والفرائض التي فُرضت عليهم. راعوها، أي أذوها في أوقاتها، والعهد التي فيما بينهم وبين ربهم. أو أن يكون الأمانات التي وُضعت عندهم، والعهد التي فيما بينهم وبين الخلق.^١ راعوها، أي حفظوها وأذوها إلى أربابها ولم يضيّعوها. والله أعلم.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [٩]

وقوله: والذين هم على صلواتهم يحافظون، يكون محافظة الصلاة بوجوه. أحدها يحافظونها بأركانها وفرائضها ولوازمها وآدابها. والثاني يحافظونها^٢ بأسبابها التي جعلت لها من الأوقات والطهارات وستر العورات وغيرها من الأشياء التي لا تقوم الصلاة إلا بها. والثالث يحافظونها^٣ بالخشوع والوقار وإظهار الذل له والإخلاص له وغير ذلك من الأشياء مما يُدب المصلي إليه، وعلى ذلك جميع ما ذكر من الأمانات وغيرها. والله أعلم.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [١٠] ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١١]

وقوله: أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس، الوارث هو الباقي عن المورث، [٥٠٣] وقال الله عز وجل: إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ،^٤ أي إنا / باقون عن الخلق، أي يفتي الخلائق وهو يبقى. أو أن يكون قوله: الذين يرثون الفردوس هكذا: هو ما وعد الله عباده الجنة إن أحابوه وإليها دعاهم بقوله: وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ؛^٥ فمن ترك إجابته يَصِيرُ^٦ الموعود الذي وُعد له إن أحاب لمن أحابه، فذلك الإرث التي ذكر الله.

وقوله: الفردوس، قيل: هو بلسان الروم بستان. سُمي الله تعالى الجنة بأسماء مختلفة؛ منها عَدْن ونعيم ومَأْوَى وفردوس. وفي الحقيقة واحد، لأن العدن هو المُقام، والنعيم هو ما يُنعم، ومَأْوَى فهي كذلك، ثم فردوس وعدن ومَأْوَى نعيم.^٧ وروي في بعض الأخبار

^١ ر: م: الحق.

^٢ ع: يحفظونها.

^٣ ع: يحفظونها.

^٤ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ مِنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ (سورة مريم ٤٠/١٩).

^٥ سورة يونس، ٢٥/١٠.

^٦ جميع النسخ: يصير.

^٧ ن: ونعيم.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الفردوس روضة الجنة العليا وهي أوسطها وأحسنها».^١
فإن ثبت هذا فهو ما ذكر.*

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين، قال بعضهم: إنما ذكر سلالة لأنه سئل من كل نوبة. وقال أبو غوصة: السلالة الخالص من كل شيء. وقوله: من سلالة، من طين حُر، أي من أجداد الطين. ذكر مرة من سلالة من طين، ومرة مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ،^٢ ومرة قال: فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ،^٣ ومرة [مِنْ صَلْصَالٍ] كَالْفَخَّارِ،^٤ ونحوه وهو آدم عليه السلام، وذلك على تغيير الأحوال. والله أعلم.^٥

* قال القتيبي: يقال للولد سلالة أبيه، وللخمر سلالة، وللنطفة سلالة.^٦ ويقال: إنما جعل [٥٠٤/٥٠٥] آدم من سلالة لأنه سئل من كل نوبة.^٧ وقال أبو غوصة: السلالة الخالص من كل شيء.^٨
قال أبو معاذ: النسل الولد يُسَلُّ من تحت كل شجرة.*

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن الزبينة بنت النضر أتت النبي صلى الله عليه وسلم، وكان ابنتها حارثة بن شراقة أصيب يوم بدر أصابه سهم عذب، فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: أخبرتني عن حارثة لئن كان أصاب خيرًا احتسبت وصيرت، وإن لم يُجب الخبر اجتهدت في الدعاء. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «يَا أُمُّ حَارِثَةَ إِنِّهَا جَنَانٌ فِي حَنَةٍ وَإِنَّ ابْنَكِ أَصَابَ الْفَرْدَوْسَ الْأَعْلَى وَالْفَرْدَوْسُ رِزْوَةُ الْجَنَّةِ وَأَوْشَطُهَا وَأَفْضَلُهَا» انظر: صحيح البخاري، الجهاد ٤١٤؛ و سنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٤.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٢، فقد ساء إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٠٣/٥٠٤ سطر ٧-٩.

٣ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٢٦/١٥).

٤ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ بَيْتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ (سورة الحج، ٢٢/٥).

٥ ﴿وَنَخْلُقُ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (سورة الرحمن، ١٤/٥٥).

٦ ن: تعبير.

٧ ر ع + بالصواب.

٨ ر ع م - وللنطفة سلالة.

٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٦.

١٠ ر ع م - شيء.

١١ فضل بن خالد أبو معاذ النحوي المروزي مولى باهلة، روى عن عبد الله بن المبارك وعبيد بن سليم. وروى عنه محمد بن علي بن الحسن بن شقيق وأهل بلده. مات سنة ٢١١هـ، له كتاب في القرآن حسن. وروى عنه الأزهري في كتاب التهذيب وأكثر، وذكره ابن حبان في الثقات. وبذكره ابن منظور في لسان العرب في مواضع كثيرة (مثلاً: وعد، قصر، قطر). وسمى كاتب جلبي كتابه «كتاب القراءة». انظر: الثقات لابن حبان ٥/٩؛ تهذيب اللغة للأزهري، ١/٢٢٢؛ أنساب للمسعودي، ٤/٦٧؛ معجم الأدباء لياقوت، ٤/٥٦٥؛ الوافي بالوفيات للصفدي، ٢٤/٢٨؛ كشف الظنون، ٢/١٤٤٩.

* وقع ما بين التحتين متأخراً عن موضعه، فقد ساء إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٤/٥٠٥ سطر ٦-٨.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ [١٣]

ثم جعلناه نطفة، أي ثم خلقنا ولده وذريته من نطفة. أخير أصل ما تخلق آدم منه وأصل ما خلق ولده منه وهي النطفة.

وقوله: في قرار مكين، قال بعضهم: الرحم. وجائز أن يكون القرار هو صلب الرجل، لأن النطفة لا تُخلق في الصلب أول ما تخلق الإنسان ولكن تجعل فيه من بعد، فيكون الصلب قرارها ومكانها إلى وقت خروجها منه إلى الرحم، وعلى ذلك قوله: قُمُتَقَرُّ وَمُسْتَوْدَعٌ^١. قال بعضهم: المستقر الصلب، والمستودع^٢ الرحم. وقال بعضهم: المستقر الرحم، والمستودع الصلب. وجائز أن يكونا جميعا واحدا أيهما كان: "الرحم أو الصلب، لأن كليهما [مكان] قرار ما^٣ يستودع فيه. وقال ابن عباس وغيره: السلالة صفوة الماء.^٤

* وقوله: في قرار مكين، أي مكانا حريزا وهو الرحم أو الصلب، أيهما كان فهو ما وصف.^٥

﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [١٤]

وقوله: ثم خلقنا النطفة علقة، والنطفة هي المعروفة، والعلقة الدم،^٦ والمضغة القطعة من اللحم إلى آخر ما ذكر. يخبرهم عن تحويله إياهم وتقليبه من حال إلى حال لوجوه^٧. أحدها^٨ يخبر عن قدرته وسلطانه وعلمه وتدبيره، ليعلموا أن من قدر على إنشاء العلقة من النطفة ما لو اجتمع الخلائق جميعا على أن يعرفوا سبب خلق هذا عن هذا - مع إحاطة علمهم أن ليس فيها من آثار العلقة شيء - ما قدروا على ذلك. وعلى ذلك جميع ما ذكر: العلقة^٩ من النطفة،

^١ وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع ﴿سورة الأنعام، ٩٨/٦﴾.

^٢ ر غ م - قال بعضهم المستقر الصلب والمستودع.

^٣ م: كانا.

^٤ ر: كلاهما.

^٥ جميع النسخ: وما.

^٦ انظر: تفسير الطبري، ٧/١٨.

* وقع ما بين النحوتين متأخرا عن موضعه، فقدماه إلى هنا: انظر: ورقة ٥٠٤ م / سطر ٧-٨.

^٨ جميع النسخ: والدم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٢ م.

^٩ ن + من المعتبر.

^{١٠} ر: أحدهما.

^{١١} جميع النسخ: من العلقة.

والمضغة من العلقه، والعظم من المضغة، والإنسان من ذلك كله، فدل ذلك كله^١ على أنه قادر بذاته، فمن قدر على هذا يقدر على إنشاءهم من الأصل من لا شيء ويقدر على إحيائهم بعد ما صاروا تراباً. والأعجوبة في خلق الإنسان مما ذكر من النطفة والعلقه والمضغة ليست^٢ بدون خلقه إياهم من التراب من الوجوه التي ذكرنا. وفيه دلالة علمه الذاتي، لأن من قدر على تحويلهم من حال إلى حال التي ذكر في الظلمات الثلاث^٣. دل أنه عالم بذاته لا يعلم مستفاد من أحد ولا قوة مكتسبة، ولكنه بالعلم الذاتي والقوة الذاتية؛ لأن من علمه مستفاد ومن قوته مستفاد^٤ ومكتسبة لا يبلغ ذلك. وفيه دلالة تدبيره لخروج الخلق جميعاً وتوابعهم من أول أمرهم إلى آخر ما ينتهون على حزبي واحد وستن واحد على غير تغيير في التوالد والتناسل الذي يجعل فيهم. وكذلك جميع ما يخرج من الأرض من النبات ومن الأشجار والأوراق^٥ في كل عام وفي كل سنة، يخرج على جرية واحدة وستن واحد لا يتغير ولا يتفاوت وقت خروجه، بل على تقدير واحد وميزان واحد. دل أنه على تدبير ذاتي^٦ خرج، لا^٧ على الحزاف. وبأنه **أَكُولُ الْقُوَّةِ**.

وفيما ذكر من تحويله إياهم وتقليبه^٨ من حال إلى حال دلالة أنه لم ينشئهم لأنفسهم. وإن ما^٩ أنشأ^{١٠} من العالم سواهم إنما أنشأه^{١١} لهم وأنشأ^{١٢} أنفسهم لعاقبة، لأنه لو كان

^١ ر ع م - فدل ذلك كله.

^٢ ر م: ليس.

^٣ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بَطْنِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ (سورة الزمر، ٦/٣٩). يقول المؤلف رحمه الله في تفسير هذه الآية: «﴿في ظلمات ثلاث﴾، قيل: الرّجيم والبطن والشيمة» (تأويلات أهل السنة، نشر الخبيبي، ٢٩٤/٤).

^٤ ع: قوة.

^٥ ر م: مستفاد.

^٦ ن: وقوته مكتسبة.

^٧ ر ع م: الأوراق.

^٨ ر م: ذات.

^٩ ن - لا.

^{١٠} ر: وتقلب؛ ع م: وتقلب.

^{١١} ر م: وإن من.

^{١٢} م: انشاء.

^{١٣} ر: انشاء.

^{١٤} ر ع: انشاء.

إنشأوه إياهم لأنفسهم وللغناء الذي ذكر في قوله: **ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ**^١، لكان يتركهم على حالة واحدة ولا يحولهم من حال إلى حال. فإذا حولهم وقلبهم من حال إلى حال دلّ أنه لا للموت الذي ذكر تخلّفهم خاصة بقوله: **ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ**، ولكن لعاقبة تُفقد وهو البقاء الدائم، لا فناء فيه وهو ما ذكر: **ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ**^٢.

وقوله: **ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ**. أما أهل التأويل فمنهم من قال: **تَفُخُّ** الروح فيه، وهو قول ابن عباس وغيره. وقال بعضهم: إنبات الشجر ونحوه، وهو قول قتادة وغيره. وعن الحسن وغيره: **ذكرًا وأنثى**^٣. وجائز أن يكون / قوله: **ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ** غير ما قال هؤلاء، وهو إظهار الجوارح والأعضاء وتركيبها بما فيه دلالة [ذلك]، لأنه أخير أنه يقبله من حال إلى حال،^٤ وإنما يقبله^٥ شيئاً واحداً مُضْمَناً ليس به هذه الجوارح والأعضاء، إنما يكون فيه آثارها لا أعينها، فيركب فيه أعين الجوارح والأعضاء حتى يكون إنساناً. فذلك هو إنشاء خلق آخر، ويكون نفخ الروح وثبت الشعر في تركيب ما ذكرنا. **وإنه أعلم**.

ومن ينكر خلق الشيء لا من شيء ويقول يقدم العالم إنما ينكر ذلك لما لم يَر في الشاهد^٦ صنع شيء لا من شيء فيقال له: وهل رأيت إنشاء شيء من شيء على إتلاف الأصل حتى لا يبقى له أثر؟ فإذا لم تر هذا في الشاهد وقد رأيت في الغالب إنشاء شيء من شيء على إتلاف الأول منه، نحو النطفة تصير علقة على تلف النطفة فيه والعلقة مضغعة على إتلاف العلقة فيها إلى آخر ما ذكر؛ كل ذلك مُثَمَّنًا من آخر^٧ بعد تلف الأصل.^٨ [فهذا دال على] ^٩ أن عدم الأشياء^{١٠} في الشاهد لا من شيء لا يدل على عدمه في الغائب وأنه حيث قدر على^{١١} هذا يقدر على كله.

^١ الآية التالية.

^٢ سورة المؤمنون، ١٦/٢٣.

^٣ انظر حول جميع الآراء: تفسير الطبري، ١٨/١٠؛ وتفسير القرطبي، ١٢/١٠٩.

^٤ ك ن م: ما؛ ع - بما.

^٥ ع - حال.

^٦ ر م - من حال إلى حال وإنما يقبله.

^٧ م: في الشا.

^٨ ع: انشأ.

^٩ جميع النسخ + إنما كان.

^{١٠} ر ع م + فهلا كل ذلك؛ ن + فهلا كل.

^{١١} الزيادة من الشرح، ورقة ٥١٢ ظ.

^{١٢} جميع النسخ: الإنشاء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٢ ظ.

^{١٣} ر م - على.

وقوله: فبإرث الله أحسن الخالقين. من الناس من يستدل على أنه إذا لم يكن سواه خالفا لم يكن لقوله: أحسن الخالقين معنى، كقوله: ^١ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، ^٢ وَأَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ، ^٣ ونحوه. وإنما قال هذا لما يكون سواه رحيمًا حكيمًا كريمًا. فأعبر أنه أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ، ^٤ وَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، فعلى ذلك ما قال: أحسن الخالقين. ولكن [عندنا] ^٥ حائز القول، يمثل هذا عند الناس على غير إثبات آخر سواه في ذلك حقيقة، وهو يخرج على وجوه. أحدها أحسن الخالقين، مما تنسبون أنتم إليه وتجعلونه خالفا عندكم، كقوله: قَرَأَ إِلَى آلِهَتِهِمْ، ^٦ فإبراهيم ^٧ لم يُسَمِّعْ معبودهم ^٨ الذي عبدهوا إلها على جعل الألوهية له ولكن على ما سموه هم ^٩ ونسبوا ^{١٠} الألوهية إليه. وكذلك قول موسى حيث قال: وَانظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا، ^{١١} على ما عندهم، ليس على تسمية الألوهية ^{١٢} له حقيقة، دل ما ذكرنا على أن تسمية ما ذكر ^{١٣} يجوز وإن لم يكن هنالك سواه إلها وخالقا. ^{١٤} وكذلك قوله: فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ، ^{١٥} ليس على أن لهم شفعاء يشفعون لهم ولكن لا شفعاء لهم، فعلى ذلك ما ذكرنا.

والثاني تأويل أحسن الخالقين، أي لو جاز أن يكون خالق آخر سواه، لكان ^{١٦} هو أحسن الخالقين، ولكن لا يجوز، وهو كقوله: لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَشْجَذَ وَلَدًا لَا ضَظْفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ [مُبْهَاتًا]، ^{١٧}

^١ ر م: قوله.

^٢ سورة الأعراف، ١٥١/٧.

^٣ سورة هود، ٤٥/١١.

^٤ م: وإنما.

^٥ ع + ونحوه وإنما قال هذا لما يكون سواه رحيمًا حكيمًا كريمًا فأعبر أنه أحكم الحاكمين.

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٥١٢ ط.

^٧ ففراغ إلى آتتهم فقال ألا تأكلون؟ (سورة الصافات، ٩١/٣٧).

^٨ جميع النسخ: إبراهيم؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥١٢ ط.

^٩ ر: المعبودهم؛ م: لمعبودهم.

^{١٠} ر: سموهم.

^{١١} ر ع م: ونسوه.

^{١٢} سورة طه، ٩٧/٢٠.

^{١٣} ر م: الآفة؛ ن ع: الآلية؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥١٢ ط.

^{١٤} ع - على أن تسمية ما ذكر؛ ر ن م + وذكره.

^{١٥} ر م: خالقا.

^{١٦} سورة المذثر، ٤٨/٧٤.

^{١٧} ر م: لكن.

^{١٨} سورة الزمر، ٤/٣٩.

أي لو جاز أن يتخذ ولدا لاصطفاه^١ مما ذكر، لكن لا يجوز. وكذلك قوله: لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْتَاهُ مِنْ لَدُنَّا،^٢ أي لو جاز أن يكون كذا لكان كذا، ليس على أنه يجوز أن يكون. وكذلك قوله: مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ،^٣ الآية، أي لو جاز أن يكون معه إله لذهب بما ذكر، لكن لا يجوز. فعلى ذلك قوله: فتبارك الله أحسن الخالقين، أي لو جاز أن يكون هنالك خالق غيره لكان هو أحسن الخالقين، ولكن لا يجوز. والله الموفق.

والثالث ذكر أحسن الخالقين إما أن العرب تسمي^٤ كل صانع شيء خالقا، فخرج الذكر لهم على ما يسمون^٥ هم، ليس على حقيقة الخلق لمن دونه، كقول عيسى حيث قال: أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ.^٦

أو أن يكون ذكر هذا لقول من يقول: إن^٧ العالم أصله^٨ من أربع طبائع: من الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة.

أو أن يكون لقول بعض^٩ الفلاسفة: إن العالم أصله من أربع أو من خمس: من الماء والأرض والنار وغيره. فأخير أنه ليس كذا، ولكن هو خالقهم^{١٠} لا من الأشياء التي توهموا هم.^{١١} وعلى قول من يقول: إنه يكون غيره خالقا،^{١٢} لكان الخلق غير دال على الخالق،

^١ م: لاصطفى.

^٢ سورة الأنبياء، ١٧/٢١.

^٣ سورة المؤمنون، ٩١/٢٣.

^٤ ع: يسمي.

^٥ ر ع م: يسموه.

^٦ ﴿ورسولا إلى بني إسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله﴾ (سورة آل عمران، ٤٩/٣).

^٧ ع - يكون ذكر هذا لقول من يقول + الفلاسفة.

^٨ ن - إن.

^٩ ن: كان.

^{١٠} ع: لبعض.

^{١١} ع - الفلاسفة إن العالم أصله من أربع أو من خمس من الماء والأرض والنار وغيره فأخير أنه ليس كذا ولكن هو خالقهم.

^{١٢} م: توهمهم.

^{١٣} لعل المؤلف يشير إلى استدلال بعض بأنه إذا لم يكن سواه خالقا لم يكن لقوله ﴿أحسن الخالقين﴾ معنى. وقد ذكر رحمه الله هذا القول في ابتداء تفسير الآية ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾.

وقد جعل الله الخلق سببا لمعرفة الخالق. فلو كان غيره خالقا لكان الخلق غير دال على معرفة الخالق، لأنه قال: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ [تخلّقوا كخالقهِ فَتَشَابَهَ الْخُلُقُ عَلَيْهِمْ].^١ أخير أنه لو كان سواه خالقا أو عدداً لكان^٢ في ذلك تشابه الخلق عليهم، فإذا تشابه لم يكن سببا لمعرفته^٣ على ما أخير في إثبات عدد الآلهة، كقوله: وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ مِمَّا خُلِقَ.^٤ فإذا بطل هذا ولم يُجزَّ عدد الآلهة وإثبات الألوهية لغيره، فعلى ذلك في الخلق على الوجه^٥ الذي ذكرنا.

* وقال القُتيبي: المضغة اللحمية الصغيرة، سميت بذلك لأنها بقدر ما يُضغغ، كما قيل: [٥٠٤ و ٥٠٦] عُرْفَةٌ بقدر ما يُعْرِفُ*.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ [١٥] ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [١٦]

وقوله:^٦ ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون، قد ذكرنا فيما تقدم أن المقصود من خلق هذا العالم لم يكن الإماتة^٧ والإفناء خاصة^٨ ولكن عاقبة تُتأمل وتقصّد حيث قلبهم من حال إلى حال ثم^٩ لم يتركهم على حالة واحدة. فلو كان المقصود من خلقهم الفناء والهلاك لا غير لكان تركهم على حالة واحدة ولم يقلبهم من حال إلى حال. فدل التحويل والتقلب من حال إلى حال على أن المقصود من الخلق العاقبة على ما ذكرنا. والله أعلم. على^{١٠} أنه أخير أن خلقهم لا لعاقبة يُقصّد بها عبث، حيث قال: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا،^{١١} صير خلقهم لا للرجوع إليه عبثا. وقال في آية أخرى: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقِصَتْ عَنْهُمْ آيَاتُنَا،^{١٢} الآية،

^١ سورة الرعد، ١٦/١٣.

^٢ ن: أو عدوا؛ م - خالقا أو عددا لكان.

^٣ ر م: لمعرفة.

^٤ سورة المؤمنون، ٩١/٢٣.

^٥ ر م: الوجه.

^٦ وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٤ و / سطر ٦-٧.

^٧ ن: قوله.

^٨ ع: الأمانة.

^٩ م - خاصة.

^{١٠} ع ن - ثم.

^{١١} م - على.

^{١٢} سورة المؤمنون، ١١٥/٢٣.

^{١٣} ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقِصَتْ عَنْهُمْ آيَاتُنَا﴾ غرضا من بعد قوة أنكانا نتخذون أيمانكم دحلا بينكم أن تكون أمة هي أرقى من أمة

(سورة النحل، ٩٢/١٦).

[٥٠٤] صير نقض الغزل بعد إبرامه وقوته سفها منها. فلا جائز أن يُسفه تلك المرأة / تنقض غزلها بعد الإحكام والإبرام بلا نفع يكون لها ثم هو يفعل ذلك؛ إذ تخلق الخلق للفناء والهلاك خاصة عبث ولعب. وعلى ذلك بناء البناء في الشاهد لا لعاقبة ومنفعة ولكن للهدم والنقض سقه ولعب، لذلك قلنا بأن^١ تخلق الخلق لا للموت خاصة ولكن لما ذكر^٢ من قوله: ثم إنكم [يوم القيامة] تبعثون، أي تُحيون.*

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ [١٧]

وقوله: ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق، قال بعضهم: سبع سماوات، وقال بعضهم: سبعة أفلاك. يذكر هذا -والله أعلم- أيهما كان: "السماوات" أو "الأفلاك" التي جعل لأمر الخلق ولحوادثهم لوجهين. أحدهما يخبر عن قدرته وسلطانه وغناه أن من قدر على خلق ما ذكر وإنشائه^٣ بلا سبب لقادر على إنشاء الخلق لا من شيء. والثاني أن من قدر على هذا يقدر على بعثهم وإحيائهم بعد الموت.

قال القُتيبي: سبع طرائق، أي سبع سماوات، كل سماء طريقة. ويقال: هي الأفلاك، كل واحد طريق. وإنما تنى طرائق لأن بعضها فوق بعض. يقال: ^٤طارقت الشيء إذا جعلت بعضه على بعض،^٥ ويقال: ريش طرائق.^٦ وغيره قال: طرائق أهواء مختلفة.

وقوله: وما كنا عن الخلق غافلين، أي لم نخلقهم^٧ على جهل منا بأحوالهم ولكن على علم منا بذلك. ولا يحتمل أن يكون خلقه إياهم على علم منه ثم يخلقهم للفناء لا للعاقبة تُتأمل، لأن من يفعل هذا في الشاهد إنما يفعل إما للجهل به أو للحاجة، والله يتعالى عن ذلك^٨ كله.

^١ ع: ابن.

^٢ جميع النسخ: ان.

^٣ م: ذكرنا.

* وقع هنا مقطعان من تفسير الآيتين السابقتين برقم ١٢ ورقم ١٤ فقد مناهما إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٠٤ و / سطر ٤-٦ وورقة ٥٠٤ و / سطر ٦-٨.

^٤ ن + له.

^٥ ع: وإنشاء.

^٦ ن: ويقال.

^٧ ن: فوق بعض.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٦.

^٩ ر ع م: يخلقهم.

^{١٠} ن - ذلك.

أو أن يكون قوله: وما كنا عن الخلق غافلين، خلق ما ذكر، أي إذ^١ عرفتم أن خلق هذه الأشياء لا لأنفسها ولكن لأنفسكم^٢ ولمنافعكم فلا يحتمل أن يكون خلقها لكم بلا محنة ولا ابتلاء. فإن ثبت المحنة فيكم ثبت الثواب والعقاب، فإذا ثبت هذا ثبت البعث والحياة. وإنه أعلم.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ﴾ [١٨]

وقوله: وأنزلنا من السماء ماء بقدر، قال بعضهم: بقدر، بعلم منا، وقال بعضهم: ما يقع لهم الحاجة والكفاية. وجائز أن يكون قوله: بقدر، أي معلوم مقدر لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزداد ولا ينقص^٣ ولكن على ما فُتِّر، وكذلك جميع الأشياء.

وقوله: فأسكناه في الأرض، يذكر هذا ويغير عن قدرته وسلطانه أن من قدر على استئزال الماء من السماء يقدر على البعث وعلى خلق الشيء لا من شيء، إذ لا أحد من الخلائق يقدر على ذلك إلا بالحيث التي علمه الله. أو أن يكون يقول: إنه حيث جعل منافع الأرض متصلة بمنافع السماء ومنافع السماء [متصلة] بمنافع الأرض لبعد ما بينها دل اتصال منافع أحدهما بالآخر - مع بعد ما بينها - على أن منشئهما واحد ومديرهما واحد عالم بذاته.

وقوله: ^٤ وإننا على ذهاب به لقادرون، كقوله: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا،^٥ الآية.

﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [١٩]

فأنشأنا لكم به، أي بالماء، جنات من نخيل وأعناب، أي الكروم. يذكر نعمه التي أنعمها عليهم من الماء الذي به حياة الأبدان والأشياء جميعا يستأوي^٦ به شكره وعبادته. وقوله: فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة. فإن^٧ كان قوله: لكم فيها، أي في الجنات حيث ذكر أنه أنشأها لنا، فواكه كثيرة، ففيه حجة لأبي حنيفة رحمه الله أن من حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل عتبا لم يحنث، حيث ذكر النخيل والأعناب وذكر فيها الفواكه على جدّة، وإن كان يعني به النخيل والأعناب فليس فيه حجة له.

^١ ر ع م: إذا.

^٢ ر: لأنفسهم.

^٣ ر ع م: ولا ينتقص.

^٤ ن: قوله.

^٥ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ (سورة الملك، ١٧/٣٠).

^٦ ر م: نعمة الله.

^٧ ر ع م: ليتأدى.

^٨ ر م: وإن.

﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِنْعٌ لِلْأَكْلَيْنِ﴾ [٢٠]

وقوله: وشجرة تخرج من طور سيناء، أي أنشأنا لكم^١ أيضا شجرة في طور سيناء. ثم الشجرة التي يكون في الجبال لا صنع للخلق في إنباتها، وما يكون^٢ في الجنان والبساتين إنما يكون بإنبات الخلق. ثم أضاف كليهما ما يكون للخلق فيه صنع وما لا يكون [إلى نفسه]^٣، دل إضافة ذلك إليه كله على أن الله^٤ في فعل العباد صنعا^٥ وأن جميع ما يكون إنما يكون بصنع منه ولطف. ويدكرهم يقرهم^٦ التي أنعمها عليهم من إنشاء الجنان لهم والتخيل والأعنان والفواكه التي ذكر ليستأدى^٧ بذلك شكره. وفيه دلالة قدرته وسلطانه حيث أنشأ^٨ الشجرة وأخرجها من الجبل وهو أشد الأشياء وأصلبها، ثم أنشأ^٩ في تلك الشجرة الدهن وهو أليّن الأشياء وألطفها، فيخبر أن من قدر على إخراج^{١٠} أليّن الأشياء من أشدها وأصلبها لا يُعجزه شيء. وفيه أن لا بأس بقرآن شيء إلى شيء فيؤكلان^{١١} جميعا وضِمَّ بعضهم إلى بعض فيجمع^{١٢} في الأكل حيث قال: تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِنْعٌ لِلْأَكْلَيْنِ، والصنغ^{١٣} هو الإدام.

ثم اختلف في قوله: / طُورِ سَيْنَاءَ، قال بعضهم: الطور الجبل بالسريانية، والسَّيْنَاءُ الحسن بالحِشْيَةِ^{١٤}. وقال بعضهم: الطور الجبل وما ذكر^{١٥}، والسَّيْنَاءُ الشجرة^{١٦} الحسنة. وقال بعضهم: الطور هو الجبل الذي كلم الله موسى وأوحى إليه، والشجرة هي شجرة الزيتون. وقال بعضهم: الطور هو الجبل، والسَّيْنَاءُ شجرة حوله. وفي حرف ابن مسعود وحفصة:

^١ ر م: إنشاء مالكم.

^٢ ع + للخلق.

^٣ الزيادة من لشرح، ورقة ١٣ د.

^٤ ر ع م: الله.

^٥ ر م: صنع.

^٦ ر ع م: لتأدى.

^٧ ع: انشاء.

^٨ ر ع م: ثم أنشأ.

^٩ ن - إخراج، صح د.

^{١٠} ر ع م: فهو كان.

^{١١} ر ع م: ويجمع.

^{١٢} ر م - والصنغ.

^{١٣} ر ع م: بالحيشة.

^{١٤} ن: وما ذكرنا.

^{١٥} ع: الشجر.

وَسَجَرَةً تُخْرَجُ مِنْ طُورٍ شَيْتَاءٍ تُخْرِجُ الدَّهْنَ وَصِبْغًا لِلْآكِلِينَ.^١ قَالَ بَعْضُهُمْ: تُخْرِجُ الثَّمَرِ.
قَالَ أَبُو مَعَاذٍ: أَثْبَتَ النَّبَاتُ وَتَبَّتْ، لَفْتَانٌ كَثِيبِيك: أَسْرَى وَسَرَى. وَقَالَ زُهَيْرٌ:
رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْوتِهِمْ قَطِينًا^٢ لَهُمْ^٣ حَتَّى إِذَا أَثْبَتَ الْبَقْلُ^٤
قَالَ الْكِسَائِيُّ: تَقُولُ: خَرَجْتُ بَزِيدَ وَأَخْرَجْتُ زَيْدًا، وَلَا تَقُولُ: أَخْرَجْتُ بَزِيدَ إِلَّا أَنْ تَقُولَ:
أَخْرَجْتُ بَزِيدَ عَمْرًا.^٥ وَقَالَ الْفُكَيْي: وَصِبْغٌ لِلْآكِلِينَ، مِثْلُ الصَّبَاغِ كَمَا يُقَالُ: دَبِغْ وَدَبَاغٌ وَلَيْسَ
وَلْيَاسٌ.^٦ وَقَالَ أَبُو عَوَّسٍ: وَصِبْغٌ لِلْآكِلِينَ، أَيْ الصَّبَاغُ وَهُوَ مَا اصْطَبِغَتْ بِهِ مِنَ الشَّيْءِ،
أَيِ غَمَرَتْهُ فِيهِ.

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ﴾ [٢١]

وقوله: وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا، وَفِي سُورَةِ النحل: مِمَّا
فِي بُطُونِهِ.^٧ قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّمَا ذَكَرَهُ عَلَى الْفَرْدِ وَالْوُحْدَانِ، وَفِيمَا ذَكَرَهُ عَلَى التَّائِيثِ [فَهُوَ]
عَلَى الْجَمْعِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: فِيمَا ذَكَرَهُ بِالتَّذْكِيرِ^٨ أَرَادَ بِهِ جِنْسًا مِنَ الْأَنْعَامِ: نُسْقِيكُمْ مِمَّا
فِي بُطُونِهَا، وَهَذَا أَشْبَهَ، وَقَدْ ذَكَرْنَا هَذَا فِيمَا تَقَدَّمَ.^٩

ثُمَّ قَوْلُهُ: وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً، وَوَجْهَ الْعِبْرَةِ فِيهَا مِنْ وَجْهِهِ أَحَدُهَا مَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ،
وَهُوَ مَا ذَكَرَ عَزَّ وَجَلَّ: مِنْ بَيْنِ قُرْثٍ وَقَدَمٍ،^{١٠} الْآيَةُ. فَفِي ذَلِكَ عِبْرَةٌ وَدَلَالَةٌ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ

^١ ر م: وصِغ.

^٢ كتاب الصالح للسخستاني، ٦٤.

^٣ والقطين: الساكن النازل في الدار.

^٤ ر ن م - رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم قطينا لهم.

^٥ انظر: شرح ديوان زهير بن أبي سلمى لأبي العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني ثعلب، ١١١.

^٦ ر ع م: عمروا.

^٧ ر ع م: قال.

^٨ تفسر غريب القرآن لأمن قتيبة، ٢٩٦.

^٩ ر ع م: في سورة.

^{١٠} ن: النحل.

^{١١} ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قُرْثٍ وَقَدَمٍ﴾ (سورة النحل، ٦٦/١٦).

^{١٢} ر: بالتذكير.

^{١٣} انظر: تفسير سورة النحل، ٦٦/١٦.

^{١٤} سورة النحل، ٦٦/١٦.

وربوبيته وعلمه وقدرته وتديره ولطفه، إذ ليس شيء منها إلا وفيها دلالة وحدانيته وربوبيته ودلالة علمه وقدرته وتديره.

وفيه أنه لم ينشئ هذه الأنعام لأنفسها، ولكن أنشأها للبشر حيث أخبر أنه سخرها لنا ليمتحنهم بها. ثم اختلف في الأنعام، قال مقاتل: الأنعام كل شيء يؤكل لحمه ويشرب لبنه، وما لا يؤكل لحمه ولا يشرب لبنه فليس من^١ الأنعام. وقال أبو معاذ: إن من الأنعام ما لا يؤكل لحمه ولا يشرب لبنه. وقال بعضهم: الأنعام كل بهيمة حتى الوحش. والأشبه أن يكون الأنعام هو الإبل، ولكننا لا نعلم حقيقته،^٢ إنما هو اللسان، فهو على ما يسميه أهل اللسان. وقوله: ولكم فيها منافع كثيرة، قيل: من الحمولة وغيرها، وقد ذكرنا هذا في سورة النحل.^٣

﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ [٢٢]

وقوله: وعليها وعلى الفلك تحملون، يُذكرهم نعمة فيما سخر لهم من الأنعام والسفن ليستأدى^٤ به شكره.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [٢٣]

وقوله: ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره. يرّد عز وجل أنباء أولي العزم من الرسل وأخبارهم ويكررها على رسول الله ليكون أبدا يقظان^٥ متبها ويعرف أن كيف عامل أولوا العزم قومهم وكيف صر أولوا العزم من الرسل على أذى قومهم^٦ وتكذيبهم إياهم، ليعامل^٧ هو قومه مثل معاملتهم ويصير هو على أذى قومه على ما صر أولئك على أذى قومهم وتكذيبهم إياهم؛ لهذا^٨ يردد ويكرر أنباءهم عليه؛^٩

^١ ع: في.

^٢ ر ع م: حقيقة.

^٣ ن: النحل. انظر: تفسير سورة النحل، ١٦/٥-٨.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر ع م: ليتأدى.

^٦ ن: قوله.

^٧ جميع النسخ: يقظانا.

^٨ ن: قوم.

^٩ ر م: ليتأمل.

^{١٠} جميع النسخ + ما.

^{١١} ع: عليهم.

وتعرف قومه أيضا أن لا يظفرون بما يأملون من تكذيبهم العاقبة، بل العاقبة تصير له على ما صارت لأولي العزم من الرسل لا لقومهم. **وانه أعلم.**
وقوله: **أفلا تتقون**، يحتمل وجوها. أحدها **أفلا تتقون مخالفة الله ومخالفة رسوله.**
أو **أفلا تتقون عذابه ونقمته أو وعيده.** أو **أفلا تتقون عبادة غير الله.**

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ [٢٤]

وقوله: **فقال الملاء الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم**، هذا الذي قالوا هو تناقض، لأنهم قالوا: إنه بشر مثلهم يريد أن يتفضل عليكم بما ادعى من الرسالة والإجابة له إلى ما دعاهم. ثم هم^١ - أعني الرؤساء منهم والقادة - ادَّعَوْا لأنفسهم الفضل. مما استبعوا^٢ هم السقطة وطلبوا منهم الموافقة لهم والإجابة وهم^٣ بشر أمثالهم، فذلك تناقض في القول. ثم أقرروا بتفضيل بعض الخلق على بعض وعرفوا قدرة الله^٤ على ذلك حيث قالوا: **ولو شاء الله لأنزل ملائكة**، فإذا قدر على تفضيل الملائكة على البشر قدَّر على تفضيل بعض البشر على بعض. ثم أخبر عن نوح أنه لا يريد بما ادعى من الرسالة التفضل عليهم ولكن يريد به^٥ النصح لهم والإشفاق عليهم، حيث قال: **وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ**^٦، وقال: **إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ**^٧، ونحو ما قال. أخبر أنه إنما أراد بذلك^٨ النصح والشفقة، لا التفضل الذي قالوا هم^٩.

^١ م + من.

^٢ ر: هي.

^٣ ر م: استبقوا.

^٤ ع: والإجا وهو

^٥ م - الله.

^٦ م: فإذا.

^٧ ر م - به.

^٨ ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (سورة هود، ٣٤/١١).

^٩ سورة الأعراف، ٥٩/٧. جميع النسخ + وعذاب يوم الظلة. والتصحيح من نسخة ولي الدين أفندي، رقم

٤٢٥، ورقة ٢٥٣ ط. يبدو أن الناسخين قد أخطأوا بكتابة هذه الآية (سورة الشعراء ٧٧/٢٦ وما بعدها)،

لأنه تغير عن هلاك قوم شعيب لا عن قوم نوح عليهما السلام.

^{١٠} ر ع م - بذلك.

^{١١} ن: قالوا م: قالوهم.

وقوله: ^١ ما سمعنا بهذا في آباءنا الأولين، هذا قوهم، وقد كذبوا في قوهم.
^{٢٠٥} ٢٠٥ هـ: * قال مقاتل: يريد أن يتفضل عليكم^٢ بالرسالة وليس له^٣ عليكم فضل في شيء، أفنتبعونه؟
 وقوله: ما سمعنا بهذا، قال بعضهم: أي بالعذاب، في آباءنا الأولين. ويقال: ما سمعنا التوحيد
^{٢٠٥} ٢٠٥ هـ: | في آباءنا الأولين، كما يدعو [إليه] نوح.*

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فْتَرَبُّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٌ﴾ [٢٥]

وقوله: إن هو إلا رجل به جنّة، قد عرفوا أنه ليس به جنون ولكن أرادوا التلبس والتمويه
 على قومهم حيث خالفهم [نوح] في جميع أمورهم وعادى الرؤساء منهم والقادة. ويقولون:
 ما يفعل هذا إلا لجنون^٤ فيه وآفة أصابته في عقله، وإلا عرفوا هم^٥ في أنفسهم -أعنى القادة-
^{٢٠٥} ٢٠٥ هـ: أنه ليس بجنون ولكن أرادوا التمويه / على قومهم.
 ثم قالوا: فتربصوا به حتى حين، لسنا ندري ما أرادوا؛ الموت أو وقت ارتفاع ما قالوا فيه
 من الجنون، أو أرادوا وقتاً آخر.*

﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبْتُ﴾ [٢٦]

وقوله: قال رب انصُرني بما كذبون، لم يدعُ عليهم بأول ما كذبوه، ولكن إنما دعا عليهم بعد
 ما أيس من عودهم إلى تصديقه، وهو ما قال: أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ.^٦ وقال أهل التأويل: انصُرني بتحقيق
 ما وعدت لهم من العذاب فإنه نازل بهم في الدنيا وعذبهم^٧ بما كذبوني^٨ في قولي بأن العذاب نازل بهم
 في الدنيا. أو أن يكون قوله: ^٩ انصُرني بما كذبون، أي اجعل لي الظفر عليهم بالكذب ونحوه.^{١٠}

^١ ن: قوله.

^٢ ر ع م: عليهم.

^٣ ر ع م - له.

^٤ * وقع ما بين التجمتين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا: انظر: ورقة ٥٠٥ هـ / سطر ٢ - ٤.

^٥ ر ع م: الجنون.

^٦ م: عرفوهم.

^٧ * وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة فقدمناه إلى هنا: انظر: ورقة ٥٠٥ هـ / سطر ٢ - ٤.

^٨ ﴿كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا جنون وازدجر فدعاه ربه أني مغلوب فانتصر﴾ (سورة القمر، ٩/٥٤ - ١٠).

^٩ ر م: وعذابهم.

^{١٠} ن: بما كذبوا.

^{١١} ن + قوله.

^{١٢} «أي اجعل لي الظفر عليهم بسبب ما وجد منهم التكذيب» (شرح التأويلات، ورقة ٥١٣ ظ).

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيُنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعَذِّبُونَ﴾ [٢٧]

وقوله: فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا، قال بعضهم: بمنظر منا، وقال بعضهم: بمرأى منا. وجائز أن يكون صلوات الله عليه ظن لما أمر باتخاذ الفلك أنهم لا يتركونه أن يتخذ الفلك، فأخبره عز وجل: إنك تتخذة بحيث نراه^١ وننصرك عليهم بحيث^٢ لا يملكون منعك^٣ عن اتخاذها. وقوله: ووحينا، أي بأمرنا.

وقوله: فإذا جاء أمرنا وفار التنور، أي إذ جاء الموعود بأمرنا وفار التنور. أو أن يقول: إذا جاء وقت أمرنا بالعذاب وفار ما ذكر، أي خرج الماء من التنور وظهر.

وقوله: ^٤ فاسلك فيها، قيل: أدخل فيها، يقال سلك وأسلكك، وهو الإدخال، كقوله: أسلكك يدك في جيبك، أي، أدخل، وتفسير: أسلكك، ما ذكر في آية أخرى: قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا^٥.

وقوله: من كل زوجين اثنين، يحتمل أن يكون قوله: اثنين نعتا^٦ لقوله: من كل زوجين من الذكر والأنثى. وجائز أن يكون قوله: من كل زوجين، أي من كل زوجين عددين لونهن: أبيض وأسود وطيب وخبث. وقوله: وأهلك، أي احمل أهلك أيضا في السفينة. وقوله: إلا من سبق عليه القول [منهم]، بالعذاب والهلاك، وقد ذكرنا هذا في سورة هود.^٧

وقوله: ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مُعَذِّبُونَ، اختلف فيه. قال قائلون: إنما نهاه عن مخاطبته في الذين ظلموا حيث قال: إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي^٨، نهاه عن أن يسأله. فإن كان على هذا فقوله: ولا تخاطبني، أي لا تراجعني الكلام في الذين ظلموا. وقال قائلون قوله:

^١ ن ع: يراه.

^٢ ن - بحيث.

^٣ ر م - منعك.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر م - وأسلكك.

^٦ سورة القصص، ٣٢/٢٨.

^٧ حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين (سورة هود، ٤٠/١١).

^٨ جميع النسخ: نعت.

^٩ انظر: تفسير سورة هود، ٤٠/١١.

^{١٠} فلونادي نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (سورة هود، ٤٥/١١).

ولا تخاطبني في الذين ظلموا، في جميع ظلمة قومه، إنهم مغرقون، وإن كان على هذا فهو تنهي عن ابتداء السؤال في نجاتهم. وإنه أعلم.

٥٠٥ هـ ر ٣٣ * وقال القُتيبي: فاسلك فيها، أي أدخل فيها، يقال: سلكت^١ الخيط في الإبرة، وأسلكته^٢.
٥٠٥ هـ ر ٣٤ وقال أبو عبيدة كذلك.*

﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٢٨]
وقوله: فإذا استويت أنت ومن معك من المؤمنين، على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين. هكذا الواجب على كل من أجه الله من الظلمة أن يعتمد ربه على ذلك ويسأله النجاة إذا ابتلي بهم كما علم نوحا أن يقول ما ذكر ويحمده على النجاة منهم، وكما قال موسى حين خرج من عندهم خائفا: رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ،^٣ وكما سألت امرأة فرعون النجاة من فرعون وقومه حين قالت: وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.^٤ ثم علمه ربه أن يسأله^٥ الإنزال في منزل مبارك حيث قال:

﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ [٢٩]

وقل رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين. ثم يحمل سؤاله المنزل المبارك جميع الخيرات والحسنات وعمل الصالحات. ويحمل سؤاله المنزل المبارك الموضع الذي فيه السعة والخصب على ما قاله بعض أهل التأويل: المبارك بالماء والشجر وغيره. فإن كان هذا ففيه دلالة إباحة سؤال السعة والخصب. وإنه أعلم.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ [٣٠]

وقوله: إن في ذلك لآيات وإن كنا لمبتلين، قال قائلون: قوله: إن في ذلك لآيات، أي في هلاك قوم نوح وإغراقهم لآيات لمن بعدهم. وإن كنا لمبتلين بآيات تفضلا منا وإحسانا سوى ذلك.

^١ ر: فقال.

^٢ ر: سلكت.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٧.

^٤ وقع ما بين النجيتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا: انظر: ورقة ٥٠٥ هـ / سطر ٣٣-٣٤.

^٥ ﴿فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين﴾ (سورة القصص، ٢٨/٢١).

^٦ سورة التحريم، ١١/٦٦.

^٧ م: أن يسأل.

^٨ ن: قوله.

ويحتمل وجها آخر وهو أن قوله: وإن كنا لمبتلين، أي وما كنا لمبتلين، وتأويله إن في ذلك، أي في قوم نوح وما كان بهم، لآيات لمن بعدهم، وما كنا لمبتلين^١ بسوى الآيات^٢ التي كانت. وجائز في اللغة "إن" بمعنى "ما". ويحتمل وجها آخر وهو أن قوله: وإن كنا لمبتلين، أي وقد كنا لمبتلين، أي قد ابتلاهم قبل إهلاكه إياهم. ولسنا نعرف ما حقيقة هذا الكلام وما مراده. وإنه أعلم.* وقال أبو عؤسجة: وإن كنا لمبتلين هذا من الابتلاء، أي الاختبار.^٣ ومن البلاء للبلون.^٤

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [٣١] ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [٣٢]

وقوله: ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين، قيل: من بعد قوم نوح، قرنا آخرين عادا وغيرهم. فأرسلنا فيهم رسولا منهم قالوا: هودا، أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره. جميع الأنبياء والرسل إنما بعثوا بالدعاء إلى توحيد الله وجعل العبادة^٥ له. وقوله: أفلا تتقون، مخالفته أو عبادة من دونه وجميع معاصيه على ما ذكرنا من قبل.

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ [٣٣] ﴿وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ [٣٤]

وقوله: وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة، أي بالبعث، وأترفناهم في الحياة الدنيا. قال بعضهم: أترفناهم، أي بسطنا لهم في الدنيا حتى ركبوا المعاصي / وقال [٥٠٥ ط] بعضهم: المترف الغني الطاغى.

* وقال الفُتَي: وأترفناهم، أي وسعنا عليهم حتى أترفوا. والثرفة النعمة،^٦ ومثلها تحفة، كأن المترف هو الذي يتخف.^٧ وقال غيره: أترفناهم، أي أنعمنا عليهم وبسطنا لهم. فكله يرجع إلى واحد.* [٥٠٥ ط]

^١ ر ع م - أي وما كنا لمبتلين وتأويله إن في ذلك أي في قوم نوح وما كان بهم لآيات لمن بعدهم وما كنا لمبتلين.

^٢ جميع النسخ: بسور الآيات؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٤ و.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٢٧ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٠٥ ط / سطر ٣٣-٣٤.

^٣ جميع النسخ: أي اختبار؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٤ و.

^٤ جميع النسخ: بلون.

^٥ ر ع م: عبادة.

^٦ جميع النسخ: منة.

^٧ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٧.

* وقع ما بين النحيتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٥ ط / سطر ١٢-١٤.

وقوله: ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم، الآية، قد ذكرنا فيما تقدم أنهم تناقضوا^١ في قولهم: ما هذا إلا بشر مثلكم، إلى قولهم: ^٢ ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون، لما أنهم منعوا الأتباع عن أن يتبعوا الرسول ويطيعوه^٣ لأنه بشر مثلهم، ثم طلبوا منهم الطاعة لهم والاتباع في أمورهم وهم بشر أمثالهم، فذلك تناقض في القول وفساد.

﴿أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ﴾ [٣٥] ﴿هِيَئَاتَ هِيَئَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ [٣٦]

وقوله: أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون هيات هيات لما توعدون، قال بعضهم: هيات استبعاد لأمر وإنكاره، أي بعيدا بعيدا، أي أمر لا يكون. ^{١٤٥٥ ط} قال أبو غرسة: قوله: هيات هيات، هذا تبعيد للأمر، أي إنه أمر بعيد على ما ذكرنا ^{١٥٥٥ ط} أنه لا يكون.*

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [٣٧]

وقوله: إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا، إن كان هذا القول من الثنوية والدهرية فقوله: نموت ونحيا هم بأنفسهم، لأنهم يقولون: يموت الإنسان فيحيا غيره من البقر والخمير^٤ وغيره من ترابه إذا أكل^٥. وإن كان هذا القول من غير الثنوية فنقول قوله: نموت ونحيا، أي نموت نحن ونحيا الأبناء. وذكر في حرف ابن مسعود وأبي: نحيا ونموت وما نحن بمبعوثين.^٦

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٣٨]

وقوله: إن هو إلا رجل افتري على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين، هذا قولهم.^٧

^١ م: تناقض. انظر حول تفسير تناقضهم: سورة المؤمنون، ٢٣/٢٤.

^٢ ر ع م: قوله.

^٣ ر ع م: الرسل ويطيعوا: ن: الرسول ويطيعوا.

^٤ وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٢ ط / سطر ٢٧.

^٥ ن: والخمير.

^٦ «هم يقولون: يموت الإنسان فيصير ترابا، ثم ينبت من ذلك التراب الكألفيا كلبه البقر والغنم فيصير ذلك جزءا من أجزاءها فيصير حيا بعد الموت. فهو معنى قولهم: نموت ونحيا، لا أنهم يقرون بالبعث» (شرح التأويلات، ورقة ١٤٥).

^٧ كتاب المصاحف للسخستاني، ٦٤، ١٤٨.

^٨ ر: قوله.

﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ﴾ [٣٩] ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾ [٤٠]

وقوله: قال رب انصُرني بما كذبون، قد ذكرناه.^١ قال عما قليل ليصبحن نادمين، أي عن قريب يندمون بالتكذيب وعن هذا القول^٢ الذي قالوه والإنكار الذي أنكروه، لا شك في ذلك.*

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٤١]

وقوله: فأخذتهم الصيحة بالحق، قد ذكرناه. وقوله: فجعلناهم غثاء، قال بعضهم: الغثاء اليابس الهامد كنبات الأرض إذا يبس. وقال بعضهم: الغثاء هو الذي يحمله السيل بالموج. قال أبو معاذ: غُثَاءٌ أَحْوَى،^٣ أي أسود. وقال بعضهم: غثاء، أي موتى. وجائز أن يكون تأويل قوله: غثاء، أي كالشيء المنسي الذي لا يذكر ألبتة، لأن أولئك الفراعنة والأكابر إذا هلكوا لم يذكروا ألبتة ولا افتخر أحد^٤ من أولادهم بهم من بعد الهلاك، كما افتخر أولاد الأنبياء والرسل والصالحين بأبائهم وأجدادهم من بعدهم وصاروا مذكورين إلى أبد الآبدين. فأما أولئك صاروا خاملي^٥ الذكر كالشيء الخسيس المنسي المتروك. وقوله: فجعلناهم غثاء، الغثاء ما ذكرنا على قول بعضهم كالريم الهامد الذي يحمله السيل. وعلى قول^٦ بعضهم كالشيء البالي المتغير. وعلى قول^٧ بعض: الغثاء ما ارتفع على الماء مما لا ينتفع به. وكله واحد. وقال الفُتَيْي: غُثَاءٌ، أي هَلَكَى كالغُثَاء وهو ما علا^٨ السبل من الرَبْد والقَمْش،^٩ لأنه يذهب ويتفرق.^{١٠} قال أبو عؤسجة: الغثاء ما يحمل السيل من العيدان والتبر، والأغشية مجتمع،^{١١} والغثاء حميل السيل.

^١ انظر: تفسير الآية ٢٦ من هذه السورة.

^٢ ر ع م: عن هذا القول.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآيات السابقة برقم ٣٣ و٣٦ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٠٥ ظ / سطر ١٢-١٥.

^٣ ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ (سورة الأعلى، ٨٧/٥).

^٤ ر: أهلكوا.

^٥ م: وافتخر.

^٦ ر م: أحدهم.

^٧ الخامل: الخفي الساقط الذي لا تباه له. يقال: هو حامل الخمر والصوت (لسان العرب، «خمل»).

^٨ ر ع م: على قول.

^٩ ر م - قول.

^{١٠} ر م: على.

^{١١} القَمْش: الرديء من كل شيء (لسان العرب، «قمش»).

^{١٢} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٧.

^{١٣} جميع النسخ: جميع.

ثم ذكر^١ أنفس قوم عاد وثمود وشبهها بما ذكر من الغناء، وكذلك يذكر أنفس جميع^٢ أهل الشرور والفساد. وذكر في أهل الخير أعمالهم لا أنفسهم،^٣ لأن لهم أعمال الخير والصلاح فيجعل^٤ أنفسهم حية بالأعمال، كقوله: فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ،^٥ جعل أعمالهم أحاديث فيما بينهم. وأما أهل الكفر والشر فإنه لا أعمال لهم تذكر فتذكر أنفسهم بعدا لهم^٦ وسحقا.

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾ [٤٢] ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ [٤٣] وقوله: ثم أنشأنا من بعدهم، قيل: من بعد قوم عاد وهؤلاء قرونا آخرين. ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون، كأنه ذكر هذا لما كانوا يستعجلون العذاب الموعود والهلاك الذي أوعدوا، فأخبر أن لكل أمة أجلا^٧ لا تسبق أجلها باستعجال^٨ من يستعجل، ولا يستأخرون أجلها الذي جعل لهم.

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَىٰ كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُلُنَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بِغَضَبٍ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٤٤] ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبينٍ﴾ [٤٥] ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَآلِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ [٤٦]

وقوله: ثم أرسلنا رسلنا تترى، قال بعضهم: تترى، يتابع واحد بعد واحد، وبعض على إثر بعض. كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا، في الهلاك، الأول فالأول. وجعلناهم أحاديث، لمن بعدهم ولمن بقي منهم، يعني الذين أهلکوا. فبعدا لقوم لا يؤمنون.

^١ أي في الآيات السابقة، من هذه السورة، من ابتداء الآية ٣٣.

^٢ ن - أنفس.

^٣ م: لأنفسهم.

^٤ ع: فتجعل.

^٥ ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ (سورة سبأ، ١٩/٣٤). يبدو أن الاستدلال بهذه الآية على أعمال أهل الخير والصلاح ليس بصحيح، لأن هذه الآية تخبر عما نزل على ساطي سبأ من العذاب والهلاك. وستأتي قريبا آية أخرى تخبر عما نزل بمكذي الرسل من العذاب والهلاك أيضا، بقوله: ﴿فَاتَّبَعْنَا بِغَضَبٍ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. وأما استدلال الإمام في أن أهل الخير، أي المؤمنون يذكرون بأعمالهم لا بأنفسهم ففيه آيات كثيرة. من ذلك الآيات المبتدأة بها في السورة التي نحن بصدد تفسيرها: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾.

^٦ ع: م: بعدا وسحقا.

^٧ جميع النسخ: أجل.

^٨ ر: م: بالاستعجال.

ثم أرسلنا موسى، قد ذكرنا. فاستكبروا وكانوا قوماً عالين، قيل: غالبين،^١ كقوله: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ.^٢ وقال بعضهم: متكبرين متجبرين.^٣ قال^٤ أبو عؤسجة: هو من العلو، ليس من التعالي، والتعالي لا يوصف به الخلق.

قال القُتَيْبِيُّ: تَتَرَى، أي تَتَابَعُ بفترة بين كل رسولين، وهو من التواتر. والأصل وَتَرَى فَقُلِبَتْ الواو ناءً كما قَلِبُوهَا فِي التَّقْوَى والتَّحَمَّةِ^٥ والتَّكْلَانِ.^٦ وقال أبو عؤسجة: تَتَرَى: بعضهم على إثر بعض، وهو من المتابعة.

وفي قوله: ثم أرسلنا رسلنا تترى دلالة على^٧ أن أهل الفترة ومن كان فيما بين بعث الرسل لا عذر لهم في شيء لإبقاء الحجج والبراهين قبل أن يبعث آخر وحسن آثارهم وأعلامهم - أعني آثار الرسل وأعلامهم - حيث^٨ أخبر أنه أرسل الرسل تبعاً بعضاً على إثر^٩ بعض وإن كانت^{١٠} بين بعثهم فترة، لما أبقي الحجج^{١١} والبراهين وآثار الرسل وأعلامهم.^{١٢} وإنه أعلم. [٥٠٦ د]

﴿فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ﴾ [٤٧] ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ [٤٨]

وقوله: فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون، قال^{١٣} بعضهم: تذهب^{١٤} ترفعهم^{١٥}

^١ ر ع م - قيل غالبين.

^٢ «إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين» (سورة القصص، ٤/٢٨).

^٣ ر م: ومتجبرين.

^٤ ع: وقال.

^٥ التَّحَمَّةُ، بالتحريك: الذي يُصَيِّك من الطعام إذا استؤخرك (لسان العرب، «وخم»).

^٦ تسم غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٧. والتوكل: إظهار العجز والاعتماد على غيرك، والاسم التَّكْلَان (لسان العرب، «وكل»).

^٧ ن ع م - على.

^٨ ر م - حيث.

^٩ ر م - إثر.

^{١٠} جميع النسخ: وإن كان.

^{١١} م + و والبراهين قبل أن يبعث آخر وحسن آثارهم وأعلامهم أعني آثار الرسل وأعلامهم أخبر أنه أرسل الرسل تبعاً بعضاً على بعض وإن كانت بين بعثهم فترة لما أبقي الحجج.

^{١٢} ر م: وأعلامهم.

^{١٣} ر: وقال.

^{١٤} ر: تذهب.

^{١٥} ر: ترفعهم.

بعد ما كنا نحن^١ غالبين عليهم يجعلهم^٢ غالبين علينا وكانوا لنا^٣ عابدين. أي نرفعهم^٤ فوقنا ونكون تحتهم، ونحن اليوم فوقهم وهم تحتنا، كيف نصنع^٥ ذلك؟^٦ وذلك^٧ - والله أعلم - حين أتوهم بالرسالة. فكذبوهما فكانوا من المهلكين، صاروا من المهلكين بالكذب.^٨

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [٤٩]

وقوله: ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون. يشبه أن يكون حرف "لعل" لموسى، أي آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون عنده. و"لعل" حرف^٩ رجاء وترجيح^{١٠}، لكن يستعمل مرة على الإيجاب والإلزام، ومرة على النهي، كقوله: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ^{١١}، أي لا تبخع نفسك، وقوله: فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ^{١٢}، أي لا ترك بعض ما يوحى إليك، وذلك جاز^{١٣} في اللغة، يقول الرجل لآخر: لعلك تفعل كذا، أي لا تفعل، ونحوه. وحرف "لعل" من الله يحتمل الإيجاب والإلزام والنهي، ومن الخلق على النهي والترجيح. والله أعلم.

﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآزَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ [٥٠]

وقوله: وجعلنا ابن مريم وأمه آية، خص عز وجل عيسى وأمه بأن جعلهما آية. وجميع البشر في معنى الآية واحد، إذ خلقوا^{١٤} جميعا من نقطة ثم حوّلت النطفة علقة^{١٥} والعلقة مضغة إلى آخر ما ينتهي إليه فيصير إنسانا. فالآية والأعجوبة في خلق الإنسان من النطفة

^١ ر غ م - نحن.

^٢ ر م ع: يجعلهم.

^٣ م - لنا.

^٤ ر: ترفعهم.

^٥ ر: نصنع.

^٦ ع: ذلك.

^٧ ن: وذاك.

^٨ ن: التكذيب.

^٩ ن + حرف.

^{١٠} جميع النسخ: إرجاء وترجيح.

^{١١} ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الشعراء، ٣/٢٦).

^{١٢} ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ كَثِيرٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلِكٌ﴾ (سورة هود، ١٢/١١).

^{١٣} ع: جاز.

^{١٤} ع: واحدا واختلفوا.

^{١٥} ن + علقه.

ومما ذكر^١ - إن لم تكن أكثر وأعظم - لم تكن بدون خلقه بلا أب ولا زوج وما ذكر، لكنه خصهما بذكر الآية فيهما لخروجهما^٢ عن الأمر المعتاد في الخلق. والعادة الظاهرة فيهم أن يُخلقوا من النطفة والأب والزواج^٣ والتناسل الذي يجري فيما بينهم والأسباب التي جعلت^٤ للتوالد. فلخروجهما^٥ عن الأمر المعتاد والعادة الظاهرة خصهما بذكر الآية. وإلا الآية^٦ والأعجوبة في خلق البشر من النطفة وما ذكر - إن لم تكن^٧ أكثر وأعظم - لم تكن دونه. وهو كما خص^٨ بني إسرائيل بالخطاب^٩ بالشكر لما أنعم عليهم من المن والسلوى ولما أنجاهم من آل فرعون، بقوله: ^{١٠} «اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون»^{١١}، وقال: يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فُضِّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ^{١٢} [وقال: يا بني إسرائيل قَدْ أَنجَيْتُكُمْ مِنْ عَذَابِكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ بِحَابِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَزَوَّلْنَا عَنْكُمْ الْمَمَرَ وَالسَّلْوى].^{١٣} وقد كان عليهم من النعم ما هو أعظم وأكثر مما ذكر من المن والسلوى ونجاتهم من فرعون وآله، لكنه خصهم بذكر المن والسلوى واستأدى منهم الشكر بذلك من بين سائر النعم لأنها خرجت عن المعتاد من النعم المعروفة، وهم كانوا مخصوصين بهذا من بين غيرهم، فعلى ذلك عيسى وأمه كانا خارجين عن الأمر المعتاد ومخصوصين^{١٤} بذلك، لذلك خصهما بذكر الآية. والآية ما ذكر بعض أهل التأويل أنه خلق من غير أب ولدت أمه من غير بعل^{١٥} وأمثالها.^{١٦}

^١ ر ع م: ذكرنا.

^٢ ن: لخروجهما.

^٣ ر م + جعلت للتوالد.

^٤ ر ع م: جعل.

^٥ ع: التوالد؛ ر ع م + في الخلق.

^٦ ر: للخروج؛ م: لخروجهما.

^٧ ر م - وإلا الآية.

^٨ ر ع م: يكن.

^٩ جميع النسخ: ما خص؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٤ ط.

^{١٠} م: الخطاب.

^{١١} ع: لقولهم؛ ر م: لقومه.

^{١٢} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعُونَ أَبْنَاءَكُمْ

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ (سورة إبراهيم، ٦/١٤).

^{١٣} سورة البقرة، ٤٧/٢.

^{١٤} سورة طه، ٨٠/٢٠.

^{١٥} ن ع: مخصوصين.

^{١٦} ر م ع: فعل.

^{١٧} ن - وأمثالها.

وقال بعضهم: الآية في عيسى بأن كلّم الناس في المهد صبيا ونحوه من إبراء الأكمّة والأبرص وإحياء الموتى ومثله.^١

وقوله: وآويناها إلى ربوة ذات قرار ومعين، ذكر أنه آواها^٢ إلى ربوة كما يؤوي^٣ الأب والأم الولد إلى مكان يتعيش به؛ إذ الربوة هي مكان التعيش فيه، ألا ترى^٤ أنه ذكر ذات قرار ومعين، وذات القرار^٥ هو المكان الذي يستقر فيه ويتعيش. وقوله: ومعين المعين هو الماء الجاري الطاهر^٦ الذي تأخذه العيون وتقع عليه الأبصار.^٧

١٠٦ ط ٥٠٦ * قال أبو غرّسجة: قوله: إلى ربوة، قال: الربوة^٨ المكان المرتفع. وآويته، أي وأدنيه.^٩ وقال الفُتّي: الربوة الارتفاع. وكل شيء ارتفع أو زاد فقد ربا، ومنه الرّبا^{١٠} في البيع. قال أبو معاذ: للعرب في الربوة أربع لغات: رُبوة ورُبوة وربوة^{١١} وربوة. وقوله: ذات قرار ومعين، قال أبو غرّسجة: المعين الماء الطاهر^{١٢} الجاري، والقرار الثبات؛ وتقول منه: قر^{١٣} يقرّ قرارا، فهو قار؛ وأقررت، أي أنبئه. وكذلك قال الفُتّي. وقال: معين ماء طاهر^{١٤} وهو مفعول من العين، كان أصله معيون كما يقال: ثوب مخيط وبر^{١٥} مكيل.^{١٦}

^١ كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِ فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُثْبِتُنَّ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي﴾ (سورة المائدة، ١١٠/٥).

^٢ ن: وآويناها.

^٣ ن ع م: يؤوي.

^٤ ن: يرى.

^٥ ر م - وذات القرار.

^٦ ر ع م: الطاهر.

^٧ ن - وقوله ومعين المعين هو الماء الجاري الطاهر الذي تأخذه العيون وتقع عليه الأبصار.

^٨ ع م - قال الربوة.

^٩ ر م: أويته.

^{١٠} ن ع م: الربوة.

^{١١} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٧.

^{١٢} ع - وربوة.

^{١٣} ر م: الطاهر.

^{١٤} ر م - قر.

^{١٥} ر م: طاهر.

^{١٦} ن: يد.

^{١٧} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٧.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٥٤، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٦ ط/سطر ١٦-٢١.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٥١]

وقوله: يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا، قال عامة أهل التأويل: إنما مخاطب بهذا محمدا خاصة على ما يخاطب هو، والمراد منه جميع أمته في ذلك. ولكن جازئ أن يقال: مخاطب به جميع الرسل لأنهم جميعا مخاطبون بهذا كله من أكل الطيبات والعمل الصالح؛ هذا الخطاب فيه وفي غيرهم، إذ عمتهم جميعا بهذا. ثم الطيبات يحتمل أن^١ يراد به الحلالات، كأنه قال: كلوا حلالا غير حرام، ألا ترى^٢ أنه قال: واعملوا صالحا، أي اعملوا صالحا ولا تعملوا سيئا، فعلى ذلك قوله: كلوا من الطيبات، أي كلوا حلالا ولا تأكلوا حراما ما^٣ تحبث. وفيه أنهم يمتحنون كما يمتحن غيرهم من البشر^٤ بالأمر والنهي.^٥ ويحتمل أيضا قوله: كلوا من الطيبات، ما طابت به أنفسكم وتلذذت، فإن كان على هذا فهو يخرج على الإباحة والرخصة ليس على الأمر. معناه: لكم أن تأكلوا ما تستطيب به أنفسكم ولكم أن تؤثروا غيركم به على أنفسكم. وإن كان على الأول^٦ فهو على الأمر يخرج والنهي. والله أعلم.

وقوله: إني بما تعملون عليم، ظاهر، وهو وعيد.

﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ [٥٢]

وقوله: وإن هذه أمتكم أمة واحدة، جازئ أن يكون قوله: وإن هذه أمتكم أمة واحدة، في الكتب المتقدمة وعلى لسان الرسل السالفة،^٧ كقوله: كُنْتُمْ بَحِيرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ،^٨ أي كنتم خير أمة في الكتب المتقدمة وفي الأمم الماضية، فعلى^٩ ذلك هذا.^{١٠} وقال بعضهم: قوله: وإن هذه أمتكم أمة واحدة، أي دينكم دين واحد وملتكم ملة واحدة وهي الإسلام.

^١ ر م: بأن.

^٢ ن: يرى.

^٣ م - ما.

^٤ ر ع م - من البشر.

^٥ ر م - والنهي.

^٦ ر ع م: على الأمر.

^٧ ر م - السالفة.

^٨ سورة آل عمران، ٣/١١٠.

^٩ م: فعل.

^{١٠} ن - فعلى ذلك هذا.

[٥٠٦] وقال بعضهم: لسانكم لسان واحد. وجائز / أن يكون قوله: أمّتكم أمة واحدة، لا يختلفون في رسولكم إلى يوم القيامة كما اختلف الأمم الذين من قبلكم في رسلهم، بل تبعوا رسولكم رسولا على ما هو عليه. وأما سائر الأمم فإنهم قد فزطوا فيهم حتى كان^١ فيهم من^٢ جعل الرسول ابنا له، كقوله: وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ، والنصارى كذلك.^٣ وأما هؤلاء فإنهم لا يزالون على أمر واحد. والله أعلم.

وقوله: وأنا ربكم فاتقون، وقال في آية أخرى: فَاسْتَبِدُّونَ،^٤ جائز أن يكونا واحدا، وجائز أن يكون قوله: فاتقون، أي خالفني. و فاعبدون،^٥ أي اعبدوني وأطيعوني.

﴿فَقُتِّعُوا أَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [٥٣]

وقوله: فقتطعوا أمرهم بينهم زبرا، قال بعضهم: فقتطعوا أمرهم، وفتقطعوا^٦ واحدا، وهما لغتان: تفرقوا وفزقوا. زُبرا برفع الباء وزُبرا بنصب الباء.^٧ قال أبو معاذ: من قرأ بالنصب زُبرا فمعناه قِطْعًا، كقوله: أَتَوَيْ زُبَرَ الْحَدِيدِ،^٨ وزُبرا بالرفع، أي كُتِبَا، كقوله: يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ،^٩ وقوله: قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ،^{١٠} ونحوه. وقال في حرف ابن مسعود وأبي: وقطّعوا الزبور بينهم.^{١١} قال أبو معاذ: قطّعوا وتقطّعوا لغتان كقيلك: علقت الشيء وتعلّفته، وحزّلت وتحولّت، ووليت^{١٢} وتولّيت ونحوه كثير.

كل حزب بما لديهم فرحون، راضون أو مسرورون بما لديهم من الدين، أو ما ذكرنا.

^١ ن - كان.

^٢ ر م - من.

^٣ ر م - كذلك. ﴿وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قوهم بأفواههم﴾ (سورة

التوبة، ٣٠/٩).

^٤ ﴿إن هذه أمّتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون﴾ (سورة الأنبياء، ٩٢/٢١).

^٥ ر م: أي خالفني فاعبدون.

^٦ ر ن ع: وتقطّعوا.

^٧ معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٣٣٥/٣.

^٨ سورة الكهف، ٩٦/١٨.

^٩ ﴿قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يُبدونها وتُخفون كثيرا﴾ (سورة

الأنعام، ٩١/٦).

^{١٠} ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا﴾ (سورة البقرة، ٧٩/٢).

^{١١} ن + زبرا. لم ترد هذه القراءة عنهما في كتاب المصاحف للمسحستاني، ٦٤، ١٤٨.

^{١٢} ع - ووليت.

وقوم أغمار.^١ والعَمَرُ الدَّيْسُ، والعَمْرَةُ الشَّدة، والعَمَرَاتُ جميع، والعَمَرُ القَدَحُ الصغير، والمغامرة المخاطرة، تقول: غامر بنفسه، أي خاطر بها.

﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ﴾ [٥٥] ﴿نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٥٦]

وقوله: أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون، حسب أولئك الكفرة أن ما أمدهم من الأموال والبنين وما^٢ أعطى لهم إنما أعطى لهم خيرا لهم وبزا لا شرا. فأخير عز وجل وكذبهم في حبسناهم الذي حبسوا فقال: بل لا يشعرون، أنه إنما أعطى لهم ذلك شرا وإنما. فعلى ما حسب أولئك الكفرة فيما أعطوا من الأموال والبنين إنما أعطوا خيرا.

حسب المعتزلة في قولهم: إن الله تعالى لا يفعل^٣ بأحد من الخلق إلا ما هو أصلح لهم في الدين؛ فأخير أن ذلك ليس بخير لهم في الدين ولا أصلح لهم، وهو ما ذكر في قوله: إِنَّمَا تُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا.^٤ وهم يقولون: إنما نملي لهم ليزدادوا خيرا وبزا. وكذلك قالوا في قوله: فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا،^٥ وهم يقولون: لا، بل إنما أراد ليرحمهم بها. فيقال لهم: [أ] أنتم أعلم أم الله، كما قال لأولئك الكفرة حيث قال: أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ.^٦

^١ ورجل عَمُرُ الزَّداء وعَمُرُ الخُلُقِ، أي واسع الخلق كثير المعروف سخّي. ورجل عُمُر وعَمِر: لا تجربة له بحرب ولا أمر ولم تحككه التجارب (لسان العرب، «عمر»).

^٢ ر ع م: ما.

^٣ ع - لا يفعل.

^٤ ر ع م: له.

^٥ ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا يُعْلِي اللَّهُ أُولَئِ الَّذِينَ هُمْ يُخْلِفُونَ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٨/٣).

^٦ ر م + وهم يقولون إنما نملي لهم ليزدادوا خيرا وبزا وكذلك قالوا في قوله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم؛ ع - بها. ﴿فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَرَّهَتْ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ٥٥/٩).

^٧ ع: لا.

^٨ ﴿وَمَا تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾ (سورة البقرة، ١٤٠/٢).

إلا أن يكابروا في قوله: بل لا يشعرون، لما أنهم إنما قالوا ذلك على الظن والحسبان لا على العلم حيث قال: أيحسبون أنما غدهم به من مال وبنين، فقال: بل لا يشعرون حيث قالوا ذلك ظنا وحسباناً. وإنما الواجب عليهم أن يعلموا ذلك علم إحاطة ويقين. فجواب هذا أن يقال: إن عندهم أن ذلك إنما أعطى لهم وأملى خيراً ويزاً لهم، فكانوا على يقين من ذلك وإحاطة عند أنفسهم. وإنما ذلك الظن والحسبان هم مما عند الله، وإلا كانوا على حقيقة العلم عند أنفسهم أنه إنما أعطاهم ذلك وأمد لهم خيراً. فأكذبهم الله في ذلك ورد عليهم قولهم: إنه إنما أعطاهم ذلك لما ذكروا، بل أخبر أنه إنما أعطاهم لمضادة ذلك.

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ [٥٧]

وقوله: إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون، جائز أن يكون هذا موصولاً بقوله: تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ^٢، على التقديم والتأخير، فكأنه قال: / إنما تسارع في الخيرات للذين هم من خشية ربهم مشفقون إلى آخر ما ذكر، لا لأولئك الكفرة. وجائز^٣ أن يكون على الابتداء، وصف الذين آمنوا ونعتهم فقال: إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون، أي من عذاب ربهم خائفون.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٨]

وقوله: والذين هم بآيات ربهم يؤمنون، الإيمان بالآيات يكون إيماناً بالله حقيقة لأن الآيات من الأعلام التي تدل على وحدانية الله وربوبيته. والإيمان هو التصديق، فإذا صدق آياته وهن أعلام وأخبار تغير عن وحدانية الله، فإذا صدقها صدق الله وآمن به، لذلك قلنا الإيمان بآياته يكون إيماناً بالله.^٤

^١ ر ع م - إنما.

^٢ ع: يعلمو.

^٣ الآية السابقة.

^٤ ر ع م: لا أولئك.

^٥ ر: جائز.

^٦ ع - إلى آخر ما ذكر لا أولئك الكفرة وجائز أن يكون على الابتداء وصف الذين آمنوا ونعتهم فقال إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون.

^٧ ن: لله.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَرْبِهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ [٥٩]

وقوله: والذين هم بربهم لا يشركون، أي لا يشركون غيره في عبادتهم.^١

﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [٦٠]

وقوله:^٢ والذين يؤتون ما آتوا، وفي بعض القراءات:^٣ والذين يأتون^٤ ما آتوا، مقصورة، وهي قراءة عائشة. فمن قرأ:^٥ يأتون ما آتوا،^٦ تأويله: أي الذين يعملون من عمل وجلت له قلوبهم أن^٧ يتقبل منهم أم لا. ومن قرأ:^٨ يؤتون ما آتوا، فهو من الإعطاء والإنفاق،^٩ يقول: والذين يُعطون ويُنفقون^{١٠} ما أنفقوا وقلوبهم وجلة إن ذلك يقبل منهم أم لا. وفيه دلالة أن المطيع فما يطيع ربه يكون على خوف منه كالمسيء في إساءته. وكذلك روي عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية قالت: أهم^{١١} الذين يشربون الخمر ويسرقون ويزنون؟ فقال: «لا ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يقبل منهم، أولئك يسارعون في الخيرات». ^{١٢} وجائز أن يكون قوله: وقلوبهم وجلة، لا على ذلك ولكن على ما يذكر، أي قلوبهم وجلة أنهم هم^{١٣} يرجعون إلى ربهم: على السعادة أم على الشقاوة. والله أعلم.

^١ ر ع م: عبادهم.

^٢ ن: قوله.

^٣ ر: القراءات.

^٤ ع: يؤتون.

^٥ م: قراء.

^٦ انظر: معجم القراءات القرآنية لعبد الغال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٣/٣٣٧.

^٧ ر ع م: أي.

^٨ ع م: قراء.

^٩ ورد في مسند أحمد عن أبي خلف أنه دخل مع عبيد بن عقيم على عائشة، فسألها عبيد بن عمر كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية: الذين يأتون ما آتوا أو يؤتون ما آتوا. فقالت: أيهما أحب إليكم؟ فقال: والله لأحدهما أحب إلي من كذا وكذا قالت: أيتهما؟ قال الذين يأتون ما آتوا. فقالت: أشهد لكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها وكذلك أنزلت ولكن المجيء حرف (المسند، ٦/١٤٤).

^{١٠} ر: أو ينفقون.

^{١١} ع: هم.

^{١٢} سنن ابن ماجه، الزهد ٢٠٤ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٤.

^{١٣} ر م: بهم.

﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [٦١]

وقوله: أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون. أخير أن الذين نعتهم ووصفهم هم الذين يسارعون في الخيرات، لا أولئك الكفرة الذين تقدم ذكرهم. وقوله: وهم لها سابقون، يحتمل أي سبقوا إلى الخيرات أو سبقوا أولئك الكفرة بها. والله أعلم.^١

﴿وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٦٢]

وقوله: ولا نكلف نفساً إلا وسعها، جازئ أن يكون ذكر هذا وقاله لما عمل أولئك الكفرة^٢ من الأعمال^٣ التي لا تسع ولا تحل فقالوا: الله أمرهم بذلك بقوله: وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا،^٤ فقال: ولا نكلف نفساً إلا وسعها،^٥ أي إلا ما يسعها ويحل، كقوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ،^٦ ردّاً لقولهم ونكديا لهم.^٧ ويحتمل وجهاً آخر وهو أن يقول: لا نكلف من الأعمال إلا وسعها، أي طاقتها، وذلك يحتمل وجهين. أحدهما، أي لا نكلف أحداً من العمل ما يئلف طاقته ووسعه^٨ فيه؛ لا يكلف الغني من الإعطاء ما يئلف به غناه، وكذلك لا يكلف كل حي من العمل ما يئلف به طاقته وحياته، ولكنه إنما أمره وكلفه بأمر تحتل طاقته^٩ ذلك العمل والأمر. فإن كان كذلك فدل ذلك أنه لم يرد به طاقة العمل وقدرته ولكن طاقة الأحوال التي يجوز تقدمها عن الأفعال.^{١٠} والثاني ذكر^{١١} هذا لئلا يقولوا: إننا لم نطق ما كلفنا،

^١ ر م - إلى الخيرات أو سبقوا.

^٢ ن + والله أعلم.

^٣ ر ع م - الكفرة.

^٤ ر ع م: أعمال.

^٥ ﴿وإذا فعلوا فاحشاً قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون﴾ (سورة الأعراف، ٢٨/٧).

^٦ ع + جازئ أن يكون ذكر هذا وقاله لما عمل أولئك من أعمال التي لا تسع ولا تحل فقالوا الله أمرهم بذلك بقوله: والله أمرنا بها فقال: ولا نكلف نفساً إلا وسعها.

^٧ تقدم قريبا.

^٨ ر ع م - هم.

^٩ ر م: أحد.

^{١٠} ر م: وسعه.

^{١١} جميع النسخ: تحتل طاقتهم.

^{١٢} جميع النسخ: الأحوال؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٥ ظ.

^{١٣} ر ع م: ذلك.

لأنهم تركوا الأعمال التي أمروا بها وگلبوا بأعمالٍ مثلها التي تركوها وهي المعاصي التي عملوها، فما أمروا من الأعمال ليس يفوق التي عملوها ولكن مثلها، فلا يكون لهم في ذلك احتجاج. وقوله: ^١ ولدينا كتاب ينطق بالحق قال قائلون: هو الكتاب الذي يكتب فيه أعمالهم وأفعالهم من الخيرات والحسنات ^٢ والسيئات، وذلك كله محفوظ محصى عليهم، كقوله: مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ. ^٣ فإن كان هذا فيكون قوله: بالحق، أي بالصدق. ^٤ وقال قائلون: هو ^٥ الكتاب الذي أنزل إلينا وهو هذا القرآن؛ ينطق عليكم بالحق الذي الله علينا وبالحق الذي يكون لبعضي على بعض، وهو كقوله: هَذَا كِتَابُنَا يَنْتَلِفُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ، ^٦ وهو ما ذكرنا من الحق الذي له علينا ومن الحق الذي لبعضنا على بعض. وجائز أن يكون هو اللوح المحفوظ، فإن كان هذا ففيه أن الله لم يرزل عالما بما كان ^٧ ويكون في الأوقات التي يكون [إلى] أبد الآبدين.

وهم لا يظلمون، فإن كان على الكتاب الذي يكتب فيه أعمالهم فيكون قوله: لا يظلمون، لا ينقص من أعمالهم التي عملوا من الخيرات ولا يزداد فيه على سيئاتهم، بل يحفظ ما عملوا. أو أن يكون وهم لا يظلمون، أي لا يزداد على الجزاء على قدر أعمالهم ولا ينقص من قدرها، بل يجزون على قدر أعمالهم. والله أعلم.

﴿تِلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ [٦٣]

وقوله: بل قلوبهم في غمرة من هذا، قيل: في غماية وجهالة وغفلة من هذا. قال قائلون: قوله: من هذا، ^٨ من الكتاب الذي كتب فيه أعمالهم وأحصى عليهم. وقال القائلون ^٩ قوله: بل قلوبهم في غمرة من هذا، أي من هذا القرآن الذي ينطق بالحق، أي قلوبهم في غماية وغفلة من هذا القرآن.

^١ ن: قوله.

^٢ ر - والحسنات.

^٣ سورة ق، ٥٠/١٨.

^٤ ر م: بالتصديق؛ ع: بالصدق.

^٥ ع: في.

^٦ ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (سورة الجاثية، ٢٩/٤٥).

^٧ ع: يكون.

^٨ ر ع م - قال قائلون قوله من هذا.

^٩ ر ع م + من.

وجائز أن يكون قوله: من هذا، من^١ الأعمال التي ذكر للمؤمنين فيما تقدم، من ذلك. قوله: إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ غَشِيَةٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ^٢، إلى آخر ما ذكر من أعمالهم، فأخبر أن قلوب أولئك الكفرة في غفلة وعماية من الأعمال التي عملها المؤمنون. والله أعلم.

وقوله: ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون، اختلف فيه، قال بعضهم: ولهم أعمال من دون ذلك، أي من دون ما عمل أولئك الكفرة من الأعمال التي تقدم ذكرها [٥٠٧] من قوله: فَذَرْنَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ جِئَ. أَيْحَسِبُونَ أَنَّكُمْ تُؤْمِدُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيِّنَ. نُسَارِعُ هُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ^٣، على ما ذكر، ثم أخبر أن لهم أعمالا من دون ما ذكر. وقال قائلون: ولهم أعمال، يعني المؤمنين^٤ الذين ذكر أعمالهم، أي لهم أعمال دون الذي ذكر، لهم دون تلك الأعمال.

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجَارُونَ﴾ [٦٤] ﴿لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ لَكُمْ مَنَّا لَا تَنْصُرُونَ﴾ [٦٥]

وقوله: حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجارون، قال أهل التأويل: ذلك في العذاب الذي أخذ أهل مكة في الدنيا من الجوع بسنين^٥ حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة ونحوه. لكن الأشبه أن يكون ذلك في عذاب الآخرة، ألا ترى أنه يقول: إذا هم يجارون، أي يتضرعون. ويقول أيضا: قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنَلِّىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَغْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ^٦، فإنما يخبر أن كنتم تفعلون كذا في الدنيا ويذكر: إذا هم يجارون، فلا يحتمل أن يتضرعوا إليه في الدنيا ثم لا يقبل منهم ذلك التضرع. أو ينهاهم عن التضرع بقوله: لا تجاروا اليوم، فدل ذلك^٧ أنه في الآخرة، وهو ما ذكر: فَلَمَّا رَأَوْا بُاسَنَا^٨ الآية. مثل هذا يكون في الآخرة،

^١ ن - من.

^٢ سورة المؤمنون، ٢٣/٥٦-٥٧.

^٣ سورة المؤمنون، ٢٣/٥٤-٥٦.

^٤ ر م: المؤمنون.

^٥ ر ع م: سنين. الشكة: الجذب والقحط. والجمع: سيئون وسئوات (لسان العرب، «سنه»).

^٦ الآية التالية.

^٧ ن: فداخلك.

^٨ ﴿فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين. فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا﴾

(سورة المؤمن، ٤٠/٨٤-٨٥).

وفي الدنيا ما ذكر: وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ.^١ ذكر في عذاب الدنيا أنهم لم يتضرعوا، فلا يحتمل أن يتضرعوا في الدنيا عند نزول العذاب بهم ثم لا يقبل منهم التضرع والاستكانة، دل ذلك أنه ما ذكرنا. ألا ترى أنه قال: لا تجأروا اليوم، نهاهم عن التضرع، ولا يحتمل النهي عن ذلك.

وقوله: إنكم منا لا تنصرون، أي لا تمنعون من عذابه.

[٥٠٧ ط س ٣١] قال أبو غرسة: إذا هم يجأرون، أي يستغيثون. قال: وأصله من الصياح. وقال بعضهم:

[٥٠٧ ط س ٣٢] يجأرون يصرخون، وقيل: يصيحون.^٢

﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ﴾ [٦٦]

وقوله: قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون. قوله: على أعقابكم [تنكصون أي]، ترجعون، على التمثيل ليس على التحقيق، لأنهم إذا رجعوا على الأعقاب صار ما كان أمامهم وراءهم، فكأنهم نبذوا ذلك وراء ظهورهم. أو أن يكون المنقلب^٣ على الأعقاب كالمكب على الوجه، والمكب على وجهه مذموم عند جميع من رآه^٤ وعائنه، لهذا شبهه به وضرب مثله^٥ به. والله أعلم.

[٥٠٧ ط س ٣٤] وقوله: تنكصون، قال بعضهم: ترجعون، وقال بعضهم: تستأخرون،^٦ كقوله: نكص

[٥٠٧ ط س ٣٥] عَلَىٰ عَقِبَيْهِ.^٧ ترجعون وتستأخرون^٨ واحد.^٩

^١ سورة المؤمنون، ٧٦/٢٣.

^٢ ر ع م - فلا يحتمل أن يتضرعوا.

^٣ ر ع م - ثم.

^٤ م - وقيل يصيحون.

• وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٧ ط / سطر ٣١ - ٣٢.

^٥ ن - وراءهم.

^٦ ر ع م: وأن.

^٧ ر ع م: المنقلب.

^٨ ع: وراء.

^٩ ر ع م: أشبه به ضرب مثل.

^{١٠} ر ع م: يستأخرون.

^{١١} ﴿وَإِذْ زَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِتْنَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (سورة الأنفال، ٤٨/٨).

^{١٢} ر ع م: ويستأخرون.

• وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٧ ط / سطر ٣٤ - ٣٥.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾ [٦٧]

وقوله: مستكبرين به، قال عامة أهل التأويل: قوله به، أي بالبيت. ووجه^١ هذا أنهم لما رأوا أنفسهم آمنين بمقامهم عند البيت وفي حرم الله وأهل سائر البقاع في خوف ظلوا أن ذلك لهم لفضل كرامتهم ومنزلتهم عند الله، فحملهم ذلك على الاستكبار على^٢ رسول الله ومن تابعه. وقال بعضهم: مستكبرين به، أي بالقرآن. وتأويله: أي استكبروا على الله ورسوله لما نزل القرآن. وإضافة^٣ الاستكبار إلى القرآن لأنهم بنزوله تكبروا على الله فأضاف استكبارهم إليه لأنه كان سبب تكبرهم، وهو كقوله: وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً [إلى قوله] قَرَأَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ^٤، الآية، أضاف زيادة رجسهم إلى السورة لما بها يزداد رجسهم وكانت سبب^٥ رجسهم، وإن كانت لا تزيد رجسا في الحقيقة.

وقوله: سامرا تهجرون، قال الزجاج: السمر هو ظل القمر، فيه كانوا يهجرون، والسمر هو حديث الليل. وقوله: تهجرون، قال^٦ قائلون تهجدون^٧. وقال بعضهم: تهجرون القرآن، أي كانوا لا يعملون^٨ به ولا يعبتون فهو الهجر. وفيه لغة أخرى: تهجرون^٩، وهو كلام الفحش والفساد.^{١٠}

* وقوله: سامرا تهجرون ما ذكرنا من^{١١} الحديث بالليل. تهجرون، قال: ^{١٢} أي تهجدون [٥٠٧ ط ٣٢] كما يهذي النائم أو المريض^{١٣} الشديد المرضي. قال: وأهجر يهجر من أهر وهو الفحش، وهجر يهجر إذا سار في المهاجرة وهي شدة الحر.^{١٤}

^١ ر م: ووجهه.^٢ ر م: عن.^٣ م: وإضافته.^٤ ﴿وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أياكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستشرون.

وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون﴾ (سورة التوبة، ٩/ ١٢٤-١٢٥).

^٥ ر ع م - سبب.^٦ ر ع م: وقال.^٧ ع: تهجدون.^٨ ع: يعلمون.^٩ ن + تهجرون؛ ر م: يهجرون.^{١٠} أهر به إهجارا: استهزأ به وقال فيه قولا قبيحا. والتهجر: التهذيان (لسان العرب، «هجر»).^{١١} ع: في.^{١٢} ن + قال.^{١٣} ر م: والمريض.^{١٤} * وقع ما بين النجستين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٧ ط / سطر ٣٢-٣٤.

﴿أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٦٨]

وقوله: **أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ**، قيل: أي في القرآن. يحتمل قوله: **أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا**، أي فهلا دبروا ذلك القول الذي يقولون في الآخرة في الدنيا، وهو قولهم: **أَوْ نُرِثُ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ**^١، وما ذكر من تضرعهم في الآخرة وهو قوله: **إِذَا هُمْ يَتَجَاوَزُونَ**^٢، وجائز أن يكون قوله: **أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ**، أي قد دبروا القول لكنهم تعاندوا وكابروا واستكبروا ولم يخضعوا له أنفاً واستكباراً. أو لا ترى أنه إذا قرع أسماعهم قوله: **فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**^٣، وقوله: **قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ**^٤، الآية، لا يحتمل أن لا يذنبوا فيه. دل أنهم قد تدبروا فيه وعرفوه، إلا أنهم تعاندوا وكابروا واستكبروا أنفاً منهم واستكباراً^٥ واستكفاً عن اتباعه والخضوع له.*

وقوله: **أَفَلَمْ يَدْبِرُوا الْقَوْلَ**، قد ذكرنا أنه يخرج على وجهين. أحدهما على ترك التدبر فيه والتفكر والإعراض عنه، أي لم يذَّبَرُوا فيه ولم يتفكروا. والثاني على إيجاب حقيقة التدبر فيه والتفكر، أي قد تدبروا فيه وعرفوا أنه حق وأنه^٦ منزل من الله، لكنهم تركوا متابعتة عنادا وتمردا، إشفافاً على ذهاب رياستهم وطعماً على إبقائها ودوام مآكلتهم. فأَي الوجهين كان ففيه لزوم حجج الله وبراهينه على مَنْ جهَّلَهَا ولم يعرفها بالإعراض عنها وترك التدبر فيها، حيث استوجبوا / عذاب الله ومقتته لجهلهم بها بترك التدبر^٧ فيها بعد إذ^٨ كان لهم سبيل الوصول إلى معرفتها. وظاهر قوله: **أَفَلَمْ يَدْبِرُوا**، استفهام إلا أنه في الحقيقة إيجاب لها لا يجوز أن يستفهم الله أحداً، فهو على الإيجاب، لأنه علام الغيوب.

^١ ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ (سورة الأعراف، ٥٣/٧).

^٢ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (سورة البقرة، ٢٣/٢).

^٣ ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (سورة الإسراء، ٨٨/١٧).

^٤ ن - واستكباراً.

^٥ وقع هنا مقطع من تفسير الآيات السابقة برقم ٦٤، ٦٦، و٦٧ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٠٧ ط/سطر ٣١ - ٣٥.

^٦ ر ع م - حق وأنه.

^٧ خ: التدبر.

^٨ ر م: إذا.

وقوله: أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين، أي قد جاءهم ما جاء آباءهم^١ الأولين من الرسول، لم^٢ يأت هؤلاء شيء إلا ما أتى آباءهم، لم يُخْطُوا هم بالرسول فكيف أنكروه. ألا ترى^٣ أنهم قالوا: لئن جاءهم نذير لَيَكُونَنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِخْدَىٰ الْأُمَمِ،^٤ قد أقرؤا أن في الأمم المتقدمة رسولا حيث قالوا: لَيَكُونَنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِخْدَىٰ الْأُمَمِ، وعلى ذلك يخرج قوله:

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ [٦٩]

أم لم يعرفوا رسولهم، أي قد عرفوا رسولهم، لكنهم أنكروه وتركوا اتباعه لما ذكرنا في القرآن من أحد الوجهين عنادا وتكبيرا، إشفاقا على رياستهم لكي^٥ تبقى. ألا ترى^٦ أنه قال: يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ،^٧ الآية. وعلى هذا [قوله]:

﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ [٧٠]

أم يقولون به جنة، أي قد عرفوا أنه ليس به جنة. وجائز أن يكون قوله: أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين،^٨ جاء هؤلاء ما لم يأت آباءهم وخص هؤلاء ما لم يخص آباءهم. وكذلك قال ابن عباس: لَعَمْرِي لقد جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين. وجائز أن يكون قوله: أَفَلَمْ يَتَذَكَّرُوا الْقَوْلَ، إلى ما ذكر من قوله: أم يقولون به جنة، لأنه يخرج على الأمر بالتدبر^٩ فيه ومعرفة الرسول أنه ليس كما يصفونه من الجنون وغيره، كقوله: أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا،^{١٠} أي تفكروا^{١١} فيه فإنه^{١٢} ليس به جنة على ما يصفونه، أو على ما ذكرنا أنهم تفكروا وعرفوا

^١ ر ع م: ما جاءهم.

^٢ ر م: ثم.

^٣ ن: يرى.

^٤ ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَعْيُنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِخْدَىٰ الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ (سورة فاطر، ٤٢/٣٥).

^٥ ر ن م: لكن.

^٦ ن: يرى.

^٧ ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٤٦/٢).

^٨ سورة المؤمنون، ٦٨/٢٣.

^٩ ع: بالتدبر.

^{١٠} ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مِثْلُ نَذِيرِ الْأَوَّلِينَ﴾ (سورة الأعراف، ١٨٤/٧).

^{١١} ع: يتفكروا.

^{١٢} م: وأنه.

أنه ليس به^١ جنون ولا شيء مما وصفوا به، لكنهم أرادوا أن يلبسوا أمره على أتباعهم وسفلتهم إشفاقاً على إبقاء ما ذكرنا.^٢

وقال بعضهم: قوله: أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ^٣ من البراءة من العذاب. وقوله: بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ، بالرسالة والقرآن من عند الله وجعل العبادة له^٤ من دون الأصنام التي عبدوها. ولكن أكثرهم للحق كارهون، كرهوا الحق لما ظنوا أن في أتباعه ذهاب الرياسة والأسباب التي كانت لهم على أتباعهم بعد معرفتهم أنه حق. أو كرهوا لما يعرفوا في الحقيقة أنه حق، وإلا لأحد من يوصف بصحة العقل وسلامته^٥ يكره الحق ويترك أتباعه إلا للوجهين اللذين ذكرناهما. والله أعلم.

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٧١]

وقوله: ولو اتبع الحق أهواءهم. قال عامة أهل التأويل: الحق ههنا هو الله، أي لو اتبع الله أهواءهم في كفرهم وشركهم لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن. وتأويل هذا أن الكفر والشرك لما لا عاقبة له، وكل شيء لا عاقبة له فهو في الحكمة والعقل فاسد باطل غير مستحسن. وقال بعضهم: الحق ههنا كتاب الله وهو القرآن، أي لو جاء هذا القرآن^٦ على ما يهوىون هم لفسد ما ذكر، لأنه يكون خارجاً عن الحكمة. وجائز أن يوصل قوله: ولو اتبع الحق أهواءهم، الحق الذي سبق ذكره. وهو قوله: بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ^٧، أي ذلك الحق إن كان رسالة أو قرآناً^٨ أو كل^٩ غير، لأن الحق هو اسم كل خير^{١٠} واسم كل مستحسن

^١ ع - هـ.

^٢ أي على إبقاء الرياسة والجاه والمالكة.

^٣ سورة المؤمنون، ٢٣/٦٨.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر م - له.

^٦ ر م: وسلامة.

^٧ ر ع م - أي لو جاء هذا القرآن.

^٨ الآية السابقة.

^٩ جميع النسخ: أو قرآن.

^{١٠} ن + كل.

^{١١} ر ع م - إن كان رسالة أو قرآناً أو كل خير لأن الحق هو اسم كل خير + أهواءهم وجاء على ما هوت به أنفسهم واشتهت.

وجائز أن يكون قوله: بل أتيتهم بلذكرهم، أي بدعاء لهم، وهو ما دعا الملائكة والرسل للمؤمنين، كقوله: وَيَسْتَغْفِرُونَ / لِلَّذِينَ آمَنُوا^١، الآية، وقوله: وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ^٢، وقول نوح: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي^٣، الآية، وقول إبراهيم ودعائه لهم^٤ لو آمنوا استوجبوا دعاء هؤلاء الملائكة والرسل جميعا. أو أن يكون ما ذكرنا من إبقاء ذكرهم إلى يوم القيامة كما بقي ذكر أولئك الذين آمنوا به وصدقوه، فيكون في ذلك كله شرفهم وقدرهم على ما قاله أهل التأويل. والله أعلم.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَاجَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [٧٢]

وقوله: أم تسألهم خرجا فخراج ربك خير، جائز أن يكون هذا صلة ما تقدم من قوله: أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأوليين. أم لم يغرفوا رسولهم^٥، أي قد عرفوا رسولهم. أم يقولون به حنث^٦، أي ليس به حنث، أي ليس به شيء يمنعهم عن الإجابة له^٧ والإيمان به بما يحدرونهم^٨ في ترك الإيمان به، فعلى ذلك قوله: أم تسألهم خرجا، أي لم تسألهم أجرا على ما تدعوههم إليه حتى يمنعهم ثقل ذلك الأجر عن إجابته وتصديقه، [و] كقوله أيضا: أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون^٩. يقطع بما ذكر جميع أعتذارهم وججاجهم - وإن لم يكن لهم^{١٠} عذر ولا حجة - في ترك الإجابة له. وقال بعضهم: الخراج الرزق^{١١}، أي لا تسألهم رزقا. ثم أخير أن^{١٢} أجر ربك ورزقه^{١٣} خير وهو خير الرازقين.

^١ جميع النسخ: بدعى.

^٢ جميع النسخ: دعى.

^٣ الذين يعملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم (سورة المؤمن، ٧/٤٠).

^٤ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات (سورة محمد، ١٩/٤٧).

^٥ فإبراهيم اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات (سورة نوح، ٢٨/٧١).

^٦ لعنه الله يشر إلى مثل قوله تعالى: ﴿إبراهيم اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب﴾ (سورة إبراهيم، ٤٠/٤١).

^٧ سورة المؤمن، ٦٨/٦٩.

^٨ سورة المؤمن، ٧٠/٦٩.

^٩ ر ع م - له.

^{١٠} ر م: مما يعذرونهم؛ ع: بما يعذرونهم.

^{١١} سورة الطور، ٤٠/٥٢.

^{١٢} ر م - لهم.

^{١٣} ر م: والرزق.

^{١٤} ر م - أن.

^{١٥} ر ع م - ورزقه.

﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٧٣]

وقوله: وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم، المستقيم القائم بالآيات والحجج، ليس كالسبيل التي يسلكون هم بلا آيات ولا حجج ولا برهان.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاَكِبُونَ﴾ [٧٤]

وقوله: وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون. هذا يحتمل وجهين. أحدهما أن إنكارهم البعث والآخرة هو الذي حملهم على العدول عن الصراط المستقيم. والثاني أن الصراط الهدى^١ في الدنيا هو المفعول للآخرة، فإذا تركوا سلوكه لشهوات منعتهم عن ذلك أنكروا الآخرة، أو كلام نحو هذا. وقوله: لناكبون، أي لعادلون، من العدول عنه والمجانبة والميل إلى غيره.

﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُؤُا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [٧٥]

وقوله: ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوء في طغيانهم يعمهون، ذكر الضر ولم يذكر أي شيء كان، وليس لنا أن نقول: كان الجوع أو كذا إلا بَيِّنَةٍ^٢. وفيه وجهان من الاعتبار. أحدهما أن رفع المحن التي امتحنهم من البلايا والشدائد إنما يكون برحمة منه وفضل، لا على ما قاله بعض الناس بالاستحقاق حيث ذكر رحمته تكشف^٣ ذلك عنهم. والثاني فيه دلالة إثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر أنه، وإن كشف ذلك الضر عنهم، للجوء في طغيانهم، فكشف عنهم ذلك فلجؤا في طغيانهم على ما أخبر، فدل أنه بالله عرف ذلك. والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ [٧٦] ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَخْنَا

عَلَيْهِمْ بَابًا دَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ [٧٧]

وقوله: ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون. يخبر عن سفيهم وجهلهم بالله وقسوة قلوبهم وتمردهم وعنادهم حيث أخبر أنهم - وإن أخذوا بالعذاب - لم يتضرعوا إليه وما استكانوا له لجهلهم بعذاب الله.^٤

^١ ر ع م: الذي.

^٢ أي بخفة

^٣ ع: يكشف. انظر في هذا الموضوع: تفسير الآيات ١٥٥-١٥٧ من سورة البقرة.

^٤ ر ع م + حيث أخبر أنهم وإن أخذوا.

حتى إذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون. اختلف في قوله: مبلسون، قال بعضهم: المَبْلِسُ الآيس من كل خير وهو ما وصفهم: إِنَّهُ لَيَبْئُوسٌ كَفُورٌ^١ و قَيْئُوسٌ قَتُوطٌ^٢ ونحوه. وقال الزجاج: المَبْلِسُ الساكت المتحير لا يدري ما يعمل به.^٣ فعلى ذلك هم كانوا حَيَّارَى لما نزل بهم العذاب، لا يدرون ما يعملون به في دفع ذلك عنهم. وقال الكسائي: المَبْلِسُ المنقطع^٤ السَيِّ الظن. قال: ومنه^٥ سمي إبليس إبليس^٦ لأنه آيس من رحمة الله وانقطع رجاءه عنه.^٧ وقال أبو غرسة: المَبْلِسُ^٨ البائس الحزين. ويقال: أَبْلَسَ الرجل، أي آيس فحزن وأَبْلَسَ^٩ غيره أيضا. وإنما^{١٠} سمي إبليس إبليس لأنه آيس عن رحمة الله فحزن. قال: وقوله: فما استكانوا لرهبهم، أي لم يذلُّوا لرهبهم^{١١} بالطاعة له والخضوع لما ذكرنا.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [٧٨]

وقوله: وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون، يذكرهم نعمه التي أنعمها عليهم ليستأدى^{١٢} بذلك الشكر له عليها. لكنه ذكر^{١٣} أمهات النعم [و] لم يذكر غيرها وهو السمع والبصر^{١٤} والفؤاد الذي ذكر، إذ بها يوصل إلى معرفة كل نافع وضار وكل طيب وخبيث وكل لين وخشِن وكل سهل وشديد وكل حلو ومُرّ، وكان الإنسان مطبوعا

^١ ﴿وَلَوْ أَنَّ أَذْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ﴾ (سورة هود، ٩/١١).

^٢ ﴿لَا يَشَأُمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مِنْهُ الشَّرُّ فَيَبْئُوسٌ قَتُوطٌ﴾ (سورة فصلت، ٤٩/٤١).

^٣ انظر: تفسير القرطبي، ١١/١٤؛ وروح المعاني للألوسي، ٤٠/٣.

^٤ ر ع م: المقطع.

^٥ ع: منه.

^٦ ر م - إبليس.

^٧ ر م: عنده.

^٨ ر م - المَبْلِس.

^٩ جميع النسخ: إبليس؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٧و.

^{١٠} جميع النسخ: وإبليس؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٧و.

^{١١} ع: إنما.

^{١٢} م - أي لم يذلُّوا لرهبهم.

^{١٣} ع: ليتأدى.

^{١٤} ر ع م: ذكرها.

^{١٥} ع: السمع والبصر.

على حب النافع والطيب واللين والسهل، واختيارها^١ على أضعافها^٢ والمزب من كل ضار ومؤذ والفرار عن أضعاف ما ذكرنا من المختارات عنده. فأخير أنه أعطى لهم ما يعرفون به النافع^٣ من الضار والطيب من الخبيث^٤ ونحوه، مشاهدة وخبراً، وما به يميزون ذا من ذا ويختارون ما هو المختار عندهم من غيره وما ينفعهم مما يضرهم ليستأدى بذلك شكره ويذكرهم^٥ في قوله: وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ^٦.

* ثم أهل التأويل صرفوا قوله: وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ^٧ إلى آخره، [٥٠٩ ر ٢] إلى الكفار وهم يكفرون بنعمه^٨ التي ذكر وينكرونها وهم لا^٩ يشكرون رأساً، بقوله: قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ^{١٠}. إلا أن يقال: إنهم في بعض الأحيان^{١١} ربما يشكرون الله ويتضرعون إليه نحو قوله: فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ^{١٢}، ونحوه من الآيات التي ذكر فيها دعاءهم^{١٣} وتضرعهم إلى الله عند ما أصابهم^{١٤} الضر فذلك منهم شكر. أو أن يقال: إن قوله: قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ، أي قليلاً ما تشكرون رأساً؛ كقول^{١٥} الرجل لآخر: قليلاً ما تفعل كذا، أي لا تفعل أصلاً، فعلى ذلك هذا إن كان المراد منها والخطاب بها أولئك الكفرة، وإلا الخطاب بها يحيى أن يكون راجعاً إلى المؤمنين، إذ هم الذين يقومون ببعض الشكر لنعمه وقبليه. وأما الكفرة فهم يكفرونها وينكرونها رأساً.*

^١ ر ن م: واختاره؛ ع: واختاره؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٧ و.

^٢ جميع النسخ: أضعافها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٧ و.

^٣ ع: المنافع.

^٤ ع: والطيب والخبيث.

^٥ ر م: يذكرهم.

^٦ الآية التالية.

^٧ سورة المؤمنون، ٧٨/٢٣.

^٨ ن: بنعمته.

^٩ ع - لا.

^{١٠} نعمة الآية.

^{١١} ر ن م: الأحيان؛ ع: الأحيان.

^{١٢} ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٦٥/٢٩).

^{١٣} ع: دعاءهم.

^{١٤} ن ع: أصاب بهم.

^{١٥} ع: كقولهم.

* وقع ما بين النجنتين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٠٩ و / سطر ٢-٩.

﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [٧٩]

وهو الذي ذرأكم في الأرض، أي جعلكم سكان الأرض بقدرته وسلطانه وأخير أنه لم يخلقكم عبثاً ولكن للبعث بعد الموت والحشر إليه، لما ذكرنا في غير موضع أن^١ خلق الخلق للفناء خاصة لا للبعث والإحياء بعد الموت عبثاً ولعب. وأخير عن قدرته وسلطانه حيث قال:

﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٨٠]

وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار، إن من قدر وملك على إحياء^٢ الموتى وإماتة الحي لقادر على البعث، ومن ملك على إنشاء الليل بعد ما ذهب أثر النهار وإنشاء النهار بعد ما ذهب أثر الليل لقادر على الإحياء والبعث بعد الموت. ثم قال: أفلا تعقلون، أي أفلا / تعقلون أنه كذلك، فكيف تنكرون قدرته على البعث والإحياء بعد ما صرتم رماداً^٣ وتراباً، وكيف تشكرون غيره في عبادتكم إياه وتصرفون الشكر^٤ إلى غيره فيما أنعم عليكم؟*

﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ [٨١] ﴿قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ [٨٢] ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٨٣]

وقوله: بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا إذا متنا وكنا تراباً، يخبر جل وعلا رسوله^٥ سفيه قومه وقومهم الذي قالوا له بعد ما تبين^٦ لهم حكمته في خلقهم وإنشاء ما أنشأ لهم وذكرهم نعمه التي أنعم عليهم وذكر قدرته وسلطانه فيما ذكر من قوله: وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ، وقوله^٧: وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ، وقوله^٨: وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ.^٩

^١ ر ع م: وإن..

^٢ ر م: عن إحياء.

^٣ ع: ماردا.

^٤ ع - الشكر.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٧٨ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٠٩ و / اسطر ٢-٩.

^٥ م + عن.

^٦ ن: بين.

^٧ ن: قوله.

^٨ ع - وقوله.

^٩ سورة المؤمنون، ٢٣/٧٨-٨٠.

ذَكَرَهُمْ مَا ذَكَرَ فِي هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ مِنْ حِكْمَتِهِ فِي خَلْقِهِمْ وَقُدْرَتِهِ فِي إِنْشَاءِ مَا أُنْشَأَ لَهُمْ، وَعَزَفَهُمْ ذَلِكَ حَتَّى عَرَفُوا ذَلِكَ كُلَّهُ.

ثُمَّ يَبَيِّنُ سَفِيهِهِمْ فِي جَوَابِهِمْ رَسُولَهُ فَقَالَ: بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ، يَخْبِرُ رَسُولَهُ أَنْ هَؤُلَاءِ لَيْسُوا بِأُولَ مَكْذِبِي الرِّسْلِ وَلَكِنْ كَانَ لَهُمْ^١ شُرَكَاءُ وَأَصْحَابُ فِي التَّكْذِيبِ، قُلْتُ هَؤُلَاءِ أَوْلَتْكَ الْأَوَّلِينَ. يَصَيِّرُ رَسُولَهُ عَلَى سَفَهٍ هَؤُلَاءِ وَأُذَاهُمْ لَهُ^٢ لِيَصِيرَ عَلَى ذَلِكَ كَمَا صِيرَ إِخْوَانَهُ الَّذِينَ^٣ كَانُوا مِنْ قَبْلُ. أَوْ يُذَكِّرُ هَذَا^٤ لِيَسْلَيَ^٥ بَعْضُ مَا تَدَاخَلَ فِيهِ بَتَرَكِهِمْ إِجَابَتَهُ وَخَوْضِهِمْ فِيهِمَا فِيهِ هَلَاكِهِمْ، لِأَنَّهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادَ أَنْ يَهْلِكَ^٦ نَفْسُهُ لَذَلِكَ حَتَّى قَالَ [تَعَالَى:] فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ^٧، وَلَعَلَّكَ تَابِعُجُ نَفْسِكَ^٨.

ثُمَّ يَبَيِّنُ^٩ مَا قَالُوا: إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنْنا لَمَبْعُوثُونَ. لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ. يَقُولُونَ: قَدْ وَعَدَ^{١٠} آبَاؤُنَا بِمِثْلِ مَا يُوعَدُنَا نَحْنُ فَلَمْ يَنْزِلْ بِهِمْ مَا أُوعِدُوا مِنَ الْعَذَابِ وَلَا يَنْزِلُ أَيْضًا بِنَا مَا تَعَدُّنَا وَهُوَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، أَيْ أَحَادِيثُ الْأَوَّلِينَ. ثُمَّ أَمَرَ رَسُولَهُ أَنْ يَسْأَلَهُمْ مَا يُلْزِمُهُمُ الْإِقْرَارَ وَالاعْتِرَافَ بِمَا كَانُوا يَنْكُرُونَ فَقَالَ:

﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٨٤] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٨٥]

قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، فَقَالُوا: لِلَّهِ،^{١١} لَمْ يَجِدُوا بُدًّا مِنْ أَنْ يَقُولُوا: لِلَّهِ^{١٢} وَيَقْرَءُوا بِهِ، لِأَنَّهُمْ لَوْ أَنْكَرُوا ذَلِكَ جَهْلُهُمْ، وَيُظْهِرُ جَهْلَهُمْ عِنْدَ كُلِّ الْخِلَافِ فَقَالُوا: لِلَّهِ.^{١٣}

^١ ع - هـ.

^٢ ر ع م - له.

^٣ ع: الذي.

^٤ ر ع م: إذ.

^٥ ن - هذا.

^٦ ر م: السبيل.

^٧ جميع النسخ: تهلك.

^٨ سورة فاطر، ٨/٣٥.

^٩ ﴿لَعَلَّكَ تَابِعُجُ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (الشعراء، ٣/٢٦).

^{١٠} ر ع م: فبين.

^{١١} ر ع م: وعدنا.

^{١٢} م: الله.

^{١٣} ر م: يقول.

^{١٤} م: الله.

^{١٥} م: الله.

فيقول: فإذا عرفتم أن ذلك كله له وهو خالقهم فكيف تركتم طاعته، وأنا لست أدعوكم إلا إلى ذلك أن تجعلوا الأرض وما فيها كله لله، أفلا تتقون وتقرّون بما أدعوكم إليه، وعلى ذلك قوله:

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [٨٦] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [٨٧]

من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله، لا بد لهم من أن يقروا بذلك. فإذا عرفتم بذلك وأقرتم به، أفلا تتقون، مخالفته وتتقون نعمته. وكذلك ما قال:

﴿قُلْ مَنْ يَدْعُو مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٨٨] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [٨٩]

قل من يده ملكوت كل شيء، فإذا عرفتم ذلك وأقرتم به، فأني تسحرون. قيل: فأني تصرفون عن ذلك. وقال بعضهم: فأني تُخدعون وتُعزّون في ذلك إذا عرفتم ذلك أن كله لله. وجائز أن يكون قوله: فأني تسحرون، رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون: إنه ساحر وإنه كذاب، وهو ليس يدعوكم إلا إلى ما أقرتم واعتزتم به فأني تنسبونه إلى السحر؟ والله أعلم.

وقوله: ملكوت كل شيء، قد ذكرنا فيما تقدم. وقوله: وهو يجير ولا يجار عليه، أي هو يؤمن كل خائف، ولا يقدر أحد أن يؤمن من أخافه هو، وهو كقوله: وَإِنْ يَنْتَسِبْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ^١، الآية. قال أبو عؤسجة: قوله: وهو يجير، أي يمنع. ولا يجار عليه، أي لا يقدر أحد أن يمنع منه أحدًا. فأني تسحرون، أي تُعزّون وتُخدعون، تقول: سَجَرْتُ، أي خديعت وغُدرت. وقال: تُسْحَرُونَ، أي تخدعون وتصرفون عن هذا، وسمي السحر من هذا.

^١ غ: ويقرون.

^٢ ر م: فإذا.

^٣ ر ع م: فإذا.

^٤ ر ع م - وإنه.

^٥ ﴿يُونُسَ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بَحْرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (سورة الأنعام، ١٧٦).

^٦ ر م + ولا يجار عليه.

﴿بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [٩٠]

وقوله: ^١ 'بل أتيناكم بالحق، الحق' قد ذكرنا^٢ أنه يحتمل وجوها. أحدها بالحق، أي بوحداية الله وألوهيته وتعاليه عن الشركاء والولد وعما وصفوه. أو أن يكون قوله: بالحق، أي بالقرآن الذي عرفوه أنه حق وأنه من عند الله. أو أن يريد بالحق محمدا صلى الله عليه وسلم، عرفوا أنه حق وأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم. أو أن يكون الحق ما ذكر من ذكرهم وما فيه شرفهم ومنزلتهم. أو بالحق^٣ الذي يكون لله^٤ عليهم، وما لبعضهم على بعض من الحقوق. والله أعلم.

وقوله: ^٥ 'وإنهم لكاذبون، في وصفهم ربهم مما وصفوه بما لا يليق وصفه به. أو كاذبون بأن القرآن^٦ مفتري ومُخلَق من عند غير^٧ الله. / أو كاذبون في قولهم بأنه ساحر وأنه مجنون [٥٠٩] وأنه ليس برسول، كذبوا في جميع ما أنكروا. والله أعلم.

﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [٩١] ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٩٢]

وقوله: ^٨ 'ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق. وجائز^٩ أن يكون كل حرف من هذه الحروف موصولا بعبءه ببعض بما تقدم. ^{١٠} وجائز أن يكون كل حرف من هذه الأحرف منفصلا من الأول مستبداً بذاته. فإن ^{١١} 'كان على الأول فيكون قوله: ما اتخذ الله من ولد، ولو كان اتخذ ولداً لكان إلهاً، إذ الولد يكون من جنس الوالد ومن جوهره، لا يكون من خلاف جوهره ولا من غير جنسه في المتعارف، فإذا كان إلهاً

^١ ن: قوله.

^٢ ر م - الحق.

^٣ انظر: تفسير الآية ٧١ من هذه السورة.

^٤ ر م: وبالحق.

^٥ م - لله.

^٦ ر ع: بالقرآن؛ م: في القرآن.

^٧ ر ع م - غير.

^٨ ن: قوله.

^٩ ع: غير جائز.

^{١٠} ر ع م: لما تقدم.

^{١١} ن: وإن.

من الوجه الذي ذكرنا للذهب إذا كل إله بما خلق. وإن كان منفصلاً فهو على ما ذكر من فساد ذلك كله، لأنه قال: ولو كان معه إله على ما^١ زعموا إذاً للذهب كل إله بما خلق من الخير والشر والدلالة على ألوهيته، ولعلنا بعضهم على بعض، أي قهر وغلب بعضهم بعضاً، على ما يكون من عادة ملوك الأرض؛ فإذا كان ما قالوا ذهب دلالة الألوهية والربوبية، فإذا لم يكن ذلك دل أنه واحد لا شريك معه ولا ولد، إذ اتساق التدبير ويجزي الأشياء على حد واحد وستن واحد دال^٢ على ألوهية واحد لا لعدد،^٣ إذ لو كان لعدد لكان ما ذكر من غلبة بعض على بعض وقهر بعض لبعض، ثم ما ذكر: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا.^٤

ثم معلوم أن مثل هذا الاحتجاج لا يكون مع الذين ينكرون ألوهية الله ويعبدون الأصنام، وهم مشركو العرب وكفار مكة، ولكن إنما يكون مع الذين يقرون بألوهية الله^٥ لكن يجعلون معه شريكاً لحاجة تقع له. وهم^٦ الثنوية والدرية والجنوس وأولئك الذين يجعلون خالق الشر غير خالق الخير، وخالق هذا غير خالق هذا فيكون قوله: سبحان الله عما يصفون على هذا، أي يتعالى عما^٧ وصفوه بالحاجة له في خلق ما خلق والنفع له في ذلك، وكذلك قوله: فتعالى عما يشركون. وأما على ظاهر ما تقدم ذكره من اتخاذ الولد والشريك، سبحان الله عما يصفون من الولد والشريك وما قالوا فيه ونسبوا إليه مما لا يليق به. أو أن يكون قوله: سبحان الله عما يصفون، كما يوصف المخلوق المحدث، لأنهم وصفوه بالولد. والولد في متعارف الخلق لا يكون إلا من الوالد والأم،^٨ هذا التوالد المعروف فيما بين الخلق. فإذا وصفوه باتخاذ الولد شبهوه بالمخلوق المحدث من الوجه الذي ذكرنا، فنزه نفسه عن ذلك.

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ [٩٣] ﴿رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٩٤]

وقوله: قل رب إما تريني ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين. وقوله:

^١ ع - ما.

^٢ ر م: دل.

^٣ ع: لعد.

^٤ سورة الأنبياء، ٢٢/٢١.

^٥ ن: لله.

^٦ ر: وضم.

^٧ ع - عما.

^٨ ع: والأمي.

إِذَا تَرِيْنِي مَا يُوْعَدُونَ، يَحْتَمِلُ^١ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا رَبُّ إِمَّا تَرِيْنِي أَوْ لَا تَرِيْنِي^٢ مَا يُوْعَدُونَ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ، لِأَنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ أَنْ يُرِيَهُ بَعْضُ مَا وَعَدَ لَهُمْ، بِقَوْلِهِ: فَإِنَّمَا تُرِيْنِكَ بَعْضَ الَّذِي تَعْدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُ^٣، فَلَا تُرِيْكَ شَيْئًا، فَقَالَ: رَبُّ إِنْ أَرَيْتَنِي مَا يُوْعَدُونَ أَوْ لَا تَرِيْنِي فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.

وَالثَّانِي إِنَّكَ وَإِنْ أَرَيْتَنِي مَا تَعْدُهُمْ^٤ عَلَى التَّحْقِيقِ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ. ثُمَّ يَحْتَمِلُ قَوْلَهُ: فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا لَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ فِي الْعَذَابِ الَّذِي وَعَدْتَ لَهُمْ أَنْ يَنْزَلَ، لِأَنَّهُ مِنَ الْعَدْلِ أَنْ يَعْذِبَهُ وَيُعَامِلَهُ مُعَامَلَةَ أَهْلِ الْعَدْلِ، كَأَنَّهُ يَقُولُ: رَبُّ لَا تَعَامَلْنِي مُعَامَلَتَكَ إِيَّاهُمْ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مِنَ الْعَدْلِ أَنْ تَعَامَلَنِي مِثْلَ مَا تَعَامَلْ أَوْلَيْتَكَ، لِأَنَّ رَسُولَ^٥ اللَّهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ [مِنْهُ]^٦ زَلَاثٌ ظَاهِرَةٌ فَلَقَدْ كَانَ مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِ مِنَ النِّعَمِ وَالْإِحْسَانِ مَا لَوْ أَحَدٌ بِشُكْرِ ذَلِكَ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَدَاءِ شُكْرِ وَاحِدَةٍ مِنْهَا، فَضِلَّا عَنْ أَنْ يُؤَدِيَ شُكْرَ الْكُلِّ. أَلَا تَرَى أَنَّهُ رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ». فَقِيلَ: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «وَلَا أَنَا، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ». ^٧ وَ[الثَّانِي] يَحْتَمِلُ قَوْلَهُ: فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ، فِي الزَّيْغِ وَالْغَوَايَةِ. يَسْأَلُ رَبَّهُ أَنْ يَعْصِمَهُ مِنَ الزَّيْغِ وَالضَّلَالِ^٨ وَالْغَوَايَةِ الَّذِي عَلَيْهِ الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ، وَهُوَ كَدْعَاءِ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ وَسُؤَالِهِ^٩ الْعَصْمَةَ عَنِ الزَّيْغِ بِقَوْلِهِ: رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَتَحْيِيَّ أَنْ تَغْدِيَ الْآخِثَامَ^{١٠}، وَإِنْ كَانَ وَعْدُهُمُ الْعَصْمَةَ عَنْ ذَلِكَ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيْكَ مَا تَعْدُهُمْ لِقَادِرُونَ﴾ [٩٥]

وقوله: وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيْكَ مَا نَعْدُهُمْ لِقَادِرُونَ، هَذَا أَيْضًا يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا يَخْبِرُ رَسُولُهُ أَنَّهُ لَيْسَ لِعَجْزِ يُوْعَزُ مَا وَعَدَ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ وَلَكِنْ لِحِلْمِ مِنْهُ وَعَفْوٍ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ:

^١ ر م + على.

^٢ ر ع م - أَوْ لَا تَرِيْنِي.

^٣ ﴿فَإِنَّمَا تُرِيْنِكَ بَعْضَ الَّذِي تَعْدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُ فَإِنَّمَا يُرِيْجِعُونَ﴾ (سورة المؤمن، ٤٠/٧٧).

^٤ ر م: نَعْدُهُمْ.

^٥ ن ع: رَسَل.

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٥١٧ ظ.

^٧ صحيح البخاري، المرضي ١٩، الرقاق ٤٣٩ وصحيح مسلم، صفة القيامة ١٨.

^٨ جميع النسخ: بِالضَّلَالِ.

^٩ ر م: وَسُؤَال.

^{١٠} سورة إبراهيم، ٣٥/١٤.

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا تَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيُزِمَّهُمْ عَلَيْهِمْ عَذَابُهُمْ أَذَاهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَفَلَا يَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ الْعَذَابَ عَلَيْهِمْ وَالْإِنْتِقَامَ مِنْهُمْ أَخْلَمَ عَنْهُمْ وَأَوْخَرَ عَنْهُمْ فَأَنْتَ مَعَ ضَعْفِكَ عَلَى ذَلِكَ أَوْلَى أَنْ تَصِيرَ عَلَى أَذَاهُمْ. وعلى هذا يخرج قوله:

﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ [٩٦]

ادفع بالتي هي أحسن السيئة، أي لا تكافئهم لأذاهم إياك ولا تشتغل بهم بمجازاة ذلك، ولكن ادفع ذلك بأحسن ذلك،^١ وكبّل مكافأتهم إليّ حتى أكافئهم. ونحن أعلم بما يصفون ١٠٥ من الكذب والأذى الذي يؤذونك. والثاني ادفع بالتي هي أحسن السيئة، أي ادفع / سيئاتهم المتقدمة بإحسان يكون منك إليهم ليكونوا لك أولياء وإخوانا في حادث^٢ الأوقات، وهو كقوله: ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ.^٣

﴿وَقُلْ رَبِّ اعْوِذْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [٩٧] ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ [٩٨]

وقوله: وقُلْ رَبِّ اعْوِذْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وأعوذ بك رب أن يحضرون، وقال^٤ في آية أخرى: وَإِنَّمَا يَنْتَرِعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ، علم رسوله وأمره أن يتعوذ به من الشيطان الرحيم اللعين إذا نزعه، ونزع^٥ وسوسته. وأمره أيضا أن يتعوذ من همزه أيضا وهو هم وقصده بذلك. وأمره أن يتعوذ بحضورهم^٦ مكان الوسوسة حتى يدفع عنهم ولا يحضرون ذلك المكان. وكان التعوذ عن نزغهم ليدفع عنه^٧ لئلا يؤثروا في نفسه

^١ ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا تَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيُزِمَّهُمْ عَلَيْهِمْ عَذَابُهُمْ أَذَاهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٢/١٤).

^٢ ر ع م: منه؛ ن: منهم.

^٣ ر م: عن.

^٤ ر ع م - ولكن ادفع ذلك.

^٥ وعبارة الشرح: «ولكن ادفع بالتي هي أحسن» (ورقة ٥١٨ و).

^٦ ع: في أحاديث.

^٧ ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (سورة فصلت: ٣٤/٤١).

^٨ ع: قال.

^٩ سورة الأعراف، ٧/٢٠٠.

^{١٠} أي بسبب حضورهم.

^{١١} أي وكان رسول الله قد تعوذ من نزغ الشياطين ليدفع الله عنه ذلك.

بعد ما حضروه ووسوسوه^١ والتعوذ عن همزهم هو أن يدفع عنهم طعنهم ونخسهم لئلا يشغلوه بالذي قصدوه، به والتعوذ عن حضورهم مكان الوسوسة. قال الحسن: همز الشيطان الموتة، والموتة^٢ غشيان القلب.^٣ روي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من الشيطان الرجيم، من^٤ همزه وتفتح وتثنية.^٥ وقال بعضهم: همزاته ونزعاته واحد. وقال القتيبي: همزات الشياطين نخسها^٦ وطعنها، ومنه قيل: للعائب همزة كأنه يطعن ويعيب.^٧ قال أبو غرسة: همزات الشياطين وساوسهم، يقال: همز يهمز همزا، أي وسوس. ومن وجه آخر همز يهمز همزا، أي عاب يعيب. ومنه قوله: وَيَلِلْ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمَرَةٌ.^٨

ثم في قوله: رب أعوذ بك من همزات الشياطين، إلى آخر ما ذكر وجهان على المعتزلة. أحدهما أنه أمر رسوله أن يتعوذ به مما ذكر. فدل أن عنده لطفًا لم يعطيه ما لو أعطاه الله لدفع به ما ذكر، وأنه مالك لذلك، إذ لو كان غير مالك لذلك يخرج السؤال به مخرج الهزء به، إذ من طلب من آخر شيئًا يعلم أنه ليس عنده ذلك خرج ذلك الطلب منه^٩ مخرج الهزء به، فعلى ذلك هذا. والثاني أن كل مأثور^{١٠} بالتعوذ جعل الله له الإعادة عما يتعوذ عنه. فالوجهان جميعا ينقضان على المعتزلة في قولهم: إن الله قد أعطى كلا الأصلح في الدين وأعطى كلا العصمة عن كل زيغ وضلال.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [٩٩]

وقوله: حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون، ظاهر هذا أن يكون قوله: رب ارجعون، بعد الموت وبعد ما عاين أهوال الآخرة وأفزعها، لأن الموت ليس هو شيء

^١ ر: وسوسه.

^٢ ر - والموتة.

^٣ الموتة: جنس من الجنون والشرع يعترى الإنسان، فإذا أفاق عاد إليه عقله كالثائم والسكران. والموتة: الغشي. والموتة: الجنون لأنه ينفذ عنه سكوت كالموت (لسان العرب، «موت»).

^٤ جميع النسخ: قال في التصحيح من الشرح، ورقة ٥١٤ و.

^٥ انظر: سنن ابن ماجه، الإقامة ٤٢ وسنن أبي داود، الصلاة ١٢٣-١٢٤ وسنن الترمذي، الصلاة ٦٧.

^٦ ن - نخسها.

^٧ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٠.

^٨ سورة الفمزة، ١/١٠٤.

^٩ ر ع م - منه.

^{١٠} ع: مأثور.

يأتي من مكان إلى مكان، إنما هو شيء يذهب بالحياة التي فيهم. إلا أن أهل التأويل قالوا: إن ذلك عند معابنتهم ملك الموت وعند هجومه عليهم بأهواله، فعند ذلك يسألون الرجعة إلى الدنيا. والأول أشبه وأقرب.

ثم قوله: حتى إذا جاء أحدهم الموت، ليس هو صلة قوله: وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ. وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ،^١ ولا جوابه، لأنه ليس من نوعه ولا من جنس ذلك، ولكنه -والله أعلم- صلة قوله: بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ،^٢ وجواب قوله: وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ،^٣ ونحوه الذي تقدم ذكره. يقول: وإنهم على ذلك حتى إذا جاء أحدهم الموت، فعند ذلك يرجع إلى الحق والتصديق لكن ذلك لا ينفعه في ذلك الوقت.

قال رب ارجعون ولم يقل: رب ارجعني، وذلك يخرج على وجهين. أحدهما سأل على ما يسأل الملوك ويخاطبون: افعلوا كذا، على الجماعة وإن كان إنما يخاطب واحداً، على ما خرج جواب الله وقوله: إنا فعلنا كذا ونفعل كذا.

والثاني أن يكون قوله: رب ارجعون يسأل ربه أن يأمر الملائكة الذين يتولون قبض أرواحهم أن يرجعوه إلى ما ذكر. والله أعلم.

﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [١٠٠]

وقوله: لعلِّي أعمل صالحاً فيما تركت، قال بعضهم: فيما تركت، أي فيما كذبت. وقال بعضهم: فيما تركت في الدنيا من الأعمال الصالحة فأعمل بها. وجائز أن يكون قوله: فيما تركت من الأموال فأؤدي منه حقك؛ لأن من الكفرة من كان^٤ سبب كفرهم منع الزكاة وجحودها،^٥ كقوله: وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَاْفِرُونَ.^٦ فيسأل ربه أن يرجع إلى المال الذي تركه ليؤدي الحق الذي كان فيه فمنعه،

^١ الأيتان السابقتان.

^٢ سورة المؤمنون، ٩٠/٢٣.

^٣ سورة المؤمنون، ٧٠/٢٣.

^٤ ر م: تقول.

^٥ جميع النسخ: ما كان.

^٦ جميع النسخ: وجحوده.

^٧ سورة فصلت، ٧-٦/٤١.

كقوله: فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ^١ وقوله: فَأَصَّدَّقَ، أي فأَتَصَدَّق بالصدقة التي منعها، لأن الخطاب في الصدقة بقوله: وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ، الآية، وهذا أشبه. **وانته أعلم.**

وقوله: **كَلَّا**، هو رد لما سألوا من الرجعة. وقوله: ^٢ **إِنهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا**. قال بعضهم: قوله: **إِنهَا كَلِمَةٌ**، هو قول الله: وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا^٣ الآية. هو^٤ **قَائِلُهَا**، أي الله قائلها، أي قالها بأنه لا يؤخر نفسا جاء أجلها. وقال بعضهم: **إِنهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا**^٥، يعني الكافر عند معاناة العذاب وهو قوله: **ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلَ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ**. ثم قوله: **كَلَّا**، على هذا يحتمل وجهين. أحدهما أنه لا حقيقة لسؤاله الذي يسأله من الرجعة ليعمل^٦ العمل صالح، أي إنه وإن رُدَّ ويرجع لا يعمل، كقوله تعالى: وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ^٧ والثاني أن لا منفعة لهم في سؤالهم الرجعة، إذ لو رُجِعُوا / لا يصلون إلى ما يأملون، لأنهم إنما يسألون ليؤمنوا، والإيمان سبيله الاستدلال، فإذا لم يستدلوا به وقت أمنهم وفُسختهم فكيف يقدرّون على الاستدلال في وقت خوفهم. **وانته أعلم.**

وقوله: **وَمَنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ**، قال بعضهم: **ورائهم**، أي أمامهم. قال أبو معاذ: [إنه] مشتقة^٨ من "تواريت عنك". فكل ما توارى عنك - أمامك كان أو خلفك - فهو وراءك. وقال بعضهم: **من وراءهم** على حقيقة الراء. **برزخ** إلى يوم يبعثون، قال بعضهم: البرزخ هو ما بين النفختين^٩. وقال بعضهم: البرزخ هو الأجل بين الموت والبعث، وهو قول الكلبي وقتادة^{١٠}. وقال بجاهد: البرزخ هو حاجز بين الموت والرجوع إلى الدنيا^{١١}.

^١ ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة المنافقون، ١٠٣/١٠).

^٢ ن: قوله.

^٣ ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (سورة المنافقون، ١١/٦٣).

^٤ ر م - هو.

^٥ ر ع م - أي الله قائلها أي قالها بأنه لا يؤخر نفسا جاء أجلها وقال بعضهم إنها كلمة هو قائلها.

^٦ ع: يعمل.

^٧ ﴿لَا يَدْأِيهِمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ قَبْلِ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٨/٦).

^٨ جميع النسخ: ومشتقة.

^٩ ر م: نفختين.

^{١٠} تفسير الطبري، ٥٣/١٨.

^{١١} تفسير القرطبي، ١٥٠/١٢.

وقال القُتَيْبِيُّ وأبو عُبيدة: البرزخ ما بين الدنيا والآخرة، وقالوا: كل شيء بين شيئين فهو برزخ.^١ وقال أبو عَوسَجَةَ: البرزخ ما بين الحَظِّين: يعني الدنيا والآخرة؛ وقال: البرزخ^٢ الأرض المستوية. وأصل البرزخ الحاجز، ومنه^٣ قوله: وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا،^٤ أي حاجزا. وتأويله: أي صاروا إلى الوقت الذي يَحْجُزُهُم عما يَتَمَنُّون ويَشْتَهُون وهو كقوله: وَجَعَلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ،^٥ وإنما يشتهون ويتمنون الإيمان والأعمال الصالحة. وجائز أن يكون قوله: ومن ورائهم برزخ، أي من وراء^٦ أحوالهم الممكنة الإيمان فيها^٧ أحوال لا يمكن فيها الإيمان وما تموتوا من العمل الصالح. والله أعلم. وفيه نقض قول الباطنية، لأنهم يقولون: البعث هو أن يجعل للمؤمن من الأعمال الصالحة صورة روحانية تُبْقَى أبدا تُثَاب^٨ تلك الصورة الروحانية، ومن الأعمال^٩ القبيحة السيئة للكافر صورة قبيحة^{١٠} روحانية هي تعاقب وتعذب أبدا، فذلك البعث عندهم. فأخير عز وجل أن بين موتهم وبين البعث برزخ^{١١} وهو^{١٢} الأجل الذي ذكرنا أو الحاجز. فدل ذلك على نقض قولهم أن ليس البعث إلا خروج الصورة الروحانية.

﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [١٠١]

وقوله: فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون، إن كان^{١٣} قوله: فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون، في الناس كلهم فذلك في اختلاف المواطن على ما قاله ابن عباس وغيره من أهل التأويل واختلاف الأوقات؛ لا يتساءلون في موطن أو في وقت،

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٠.

^٢ ر ع م - وقال البرزخ.

^٣ ر: منه.

^٤ ﴿وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وجعرا محجورا﴾ (سورة الفرقان، ٥٣/٢٥).

^٥ ع: أو تأويله. أي تأويل قوله تعالى: ﴿ومن ورائهم برزخ﴾.

^٦ ﴿وجعل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل إنهم كانوا في شك مريب﴾ (سورة سباء، ٥٤/٣٤).

^٧ ر م: من ورائهم.

^٨ جميع النسخ: فيه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٨ ظ.

^٩ جميع النسخ: بناب.

^{١٠} ر م: من الأعمال.

^{١١} ر م: البرزخ.

^{١٢} ع: هو.

^{١٣} ع - كان.

ويتساءلون في وقت آخر وفي موطن آخر.^١ ألا ترى^٢ أنه قال: وَأَقْبَلْ بِغُضُّهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ،^٣ ونحوه. وإن كانت^٤ الآية في الكفرة خاصة فهو يخرج على وجهين. أحدهما فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون،^٥ لأنه كان يتناصر بعضهم ببعض على غيرهم ويستعين بعضهم بعضا ويكونون رذءاً لهم في هذه الدنيا وشفعاء وأعوانا وأنصارا، فأخبر أن ذلك ينقطع بينهم، ويذهب ذلك التناصر عنهم في الآخرة. والعرب خاصة كانت^٦ يتفاخر بعضهم على بعض بالأنساب ويتناصر، فأخبر أن ذلك منقطع عنهم في الآخرة.

والثاني فلا أنساب بينهم وما ذكر، يومئذ لشغلهم^٧ بأنفسهم لفزع ذلك اليوم وأهواله، ينسى بعضهم^٨ بعضا ويتفرَّب منه، كقوله: مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ،^٩ الآية، وقوله: يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ،^{١٠} الآية، وقال في آية أخرى: وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى،^{١١} الآية. فذلك كله لشدة أهوال ذلك اليوم وأفزاعه. كان لكل في نفسه شغل^{١٢} حتى لا يتفرغ إلى أحد وإن قرب منه^{١٣} لشغلهم بأنفسهم.^{١٤} وإن كان في الناس جميعاً^{١٥} فهو ما ذكرنا أن ذلك يكون في اختلاف المواطن والأوقات؛ يسألون في وقت ولا يسألون في وقت، ويسألون في موطن ولا يسألون في موضع، أو يسألون عن شيء ولا يسألون عن آخر.

^١ ر ع م - وفي موطن آخر.

^٢ ن: يرى.

^٣ سورة الصافات، ٢٧/٣٧.

^٤ ر: كان.

^٥ جميع النسخ: كان؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٨ ظ.

^٦ ع: يشغلهم.

^٧ ن م: بعض.

^٨ مهطعين مقني رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء ﴿سورة إبراهيم، ١٤/٤٣﴾.

^٩ ﴿يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه﴾ (سورة عبس، ٨٠/٣٤-٣٧).

^{١٠} ﴿يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد﴾ (سورة الحج، ٢٢/٢).

^{١١} جميع النسخ: شغلا.

^{١٢} ر ع: عنه.

^{١٣} م - لفزع ذلك اليوم وأهواله ينسى بعضهم بعضا ويهرب منه كقوله مهطعين مقني رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم الآية وقوله يوم يفر المرء من أخيه الآية وقال في آية أخرى وترى الناس سكارى الآية فذلك كله لشدة أهوال ذلك اليوم وأفزاعه كان لكل في نفسه شغل حتى لا يتفرغ إلى أحد وإن قرب عنه لشغلهم بأنفسهم.

^{١٤} أي في المسلم والكافر جميعا.

وروي في 'الخبر' عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كل نسب كان فهو منقطع إلا نسي»، أو كلام نحو هذا.^١ ثم يحتمل قوله: «إلا نسي» وجهين. أحدهما الشفاعة له في أنسابه، لا يكون ذلك لغيره في نسبه، فإذا أراد هذا فهو على حقيقة نسبه. والثاني أراد بقوله: إلا نسي المتعين^٢ له في دينه، لأن كل من اتبعه فقد انتسب إليه فكأنه قال: إن كل شفاعة دوني فهو منقطع إلا شفاعتي، لمن اتبعني وانتسب إلي^٣ بقبوله ديني.

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٠٢] ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [١٠٣]

وقوله: فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه، جاز أن يكون قوله: فمن ثقلت موازينه، أي من عظم قدره ومنزلته عند الله بالأعمال التي عملها^٤ من الصالحات والحسنات فهو من المفلحين. ومن خفت منزلته وقدره عند الله^٥ بأعماله^٦ الخبيثة السيئة فهو من الذين خسروا أنفسهم. والله أعلم. وقد ذكرنا أقاويل أهل التأويل في الموازين^٧ فيما تقدم.^٨

﴿تَلْفَحْ وَجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ [١٠٤]

وقوله: تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون، قال بعضهم: لفكتهم النار لفحة فلم تدع لحما على عظم إلا ألقته. وهم فيها كالحون، قال^٩ بعضهم: عابسون، وقال بعضهم:

^١ ر - غ - في.

^٢ ن - في الخبر.

^٣ مسند أحمد بن حنبل، ٤/٣٢٣ والمستدرک للحاكم، ٣/١٤٢ والمسنن الكبرى للبيهقي، ٧/٦٤. قال النashرون لكتاب مسند أحمد بن حنبل في هذا الحديث: حديث صحيح دون قوله «وإن الأنساب يوم القيامة تنقطع غير نسي وسبي وصهري» فهو حسن بشواهد. الخ. (مسند أحمد بن حنبل، نشر مؤسسة الرسالة، ٢٠٧/٢٠٩).

^٤ ر - غ - المعين.

^٥ ر - م - فمن.

^٦ ع - إلي.

^٧ جميع النسخ: عملوها.

^٨ ع + بالأعمال التي عملوها من الصالحات والحسنات فهو من المفلحين ومن خفت منزلته وقدره عند الله.

^٩ ع: بأعمال.

^{١٠} ر - م: الموازن.

^{١١} انظر تفسير الآيتين من سورة الأعراف، ٧/٨-٩.

^{١٢} ع: وقال.

تَلْفَحْ، أَي تَنْفُخْ، وقال بعضهم: تلفح تشوي وتُحرق؛ وذلك عادة النار، إنها تعمل كل هذا العمل. وقال أبو غرْسة: تلفح، أي تضرب، واللفح الضرب، يقال: لفتحته النار، أي ضربته فأحرقت وجهه، تلفح لفحا، فهي لافحة. والكالح العابس.

﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [١٠٥]

وقوله: ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون،^١ كذلك كانوا يكذبون.^٢ وقد ذكرنا في غير موضع.

﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ [١٠٦]

وقوله: قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا،^٣ أما ما قال أهل التأويل: غلبت علينا، أي ما كتبت علينا من الشقاوة فإنه لا يحتمل،^٤ لأنهم يقولون ذلك القول اعتذرا لما كان منهم من التفريط في أمره والتضييع، فلا يحتمل أن يطلبوا لأنفسهم عذرا فيما كان منهم، إذ لو كان ما ذكر أولئك لكان في ذلك طلب العذر / لأنفسهم وهم في ذلك الوقت لا يطلبون عذرا لأنفسهم [٥١١] ولكن يقرّون بما كان منهم، كقوله: فَاغْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ.^٥ لكن يحتمل وجهين. أحدهما يقولون: ربنا شَقِينَا بأعمالنا التي عملناها وظلمنا أنفسنا^٦ وكنا قوما ضالين. والثاني عملنا أعمالا استوجبنا بتلك^٧ الأعمال جزاء، فنحن أولى بذلك الجزاء فغلب علينا جزاء تلك الأعمال، أو كلام نحو هذا. وأما ما قاله أولئك من أهل التأويل: غلبت، أي كتبت، فهو بعيد، لأنه إنما يكتب ما يفعل^٨ العبد وما يعلم أنه يختاره،^٩ لا يكتب غير الذي علم أنه يفعل ويختار.^{١٠} والله أعلم.

^١ ع + آياته.

^٢ ع - كذلك كانوا يكذبون.

^٣ جميع النسخ + قال.

^٤ ر ع م - أي ما كتبت علينا.

^٥ ع + لأنهم يقولون ذلك كانوا يكذبون آياته كان منهم من التفريط في أمره والتضييع فلا يحتمل.

^٦ ﴿فاغترفوا بذنبهم تسحقوا لأصحاب السعير﴾ (سورة الملك، ١١/٦٧).

^٧ ع: أنفسهم.

^٨ جميع النسخ: بذلك.

^٩ ر: يكتب ما بالفعل.

^{١٠} ع: يختار.

^{١١} ر م: ويختاره.

﴿وَبَنَّا أُخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [١٠٧]

وقوله: ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون، قوله: فإنا ظالمون، ظلم عيان وظلم ظاهر، وإلا قد كانوا أقرأوا بالظلم بقولهم: ^١ فَأَعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ، وقوله: ^٢ وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ، قد أقرأوا بالظلم لكنهم أقرأوا بظلم ^٣ خبر وظلم سماع لا ظلم عيان فقالوا: أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون، ظلم عيان. والله أعلم.

﴿قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ [١٠٨]

وقوله: قال اخسئوا فيها ولا تكلمون، قال بعضهم: قوله: اخسئوا، أي اسكتوا، وقال بعضهم: اخسئوا، أي ابغضوا فيها. قال أبو عؤمة: يقال: خسأت فلانا وأخسأته، أي باعدته فخبئ، ^٤ أي تباعد.

وقوله: ولا تكلمون، يحتمل الوجهين. أحدهما جائز أن يكون هذا السؤال منهم في أول ما أدخلوا فيها ^٥ فقال لهم: اخسئوا فيها ولا تكلمون، فإنكم ما كنتم. أو أن يكون هذا السؤال منهم بعد ما سألوا المالك ^٦ الموت مرة، بقوله: وَنَادَوْا يَا مَالِكُ، ^٧ الآية، وسألوا مرة تخفيف العذاب، بقوله: اذْعُوا وَرَبِّكُمْ يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ، ^٨ فلما أيسوا منه فعند ذلك يسألون ربهم إخراجهم منها والإعادة ^٩ إلى المحنة فقال: اخسئوا فيها، أي ابغضوا فيها، ولا تكلمون، أي تصيرون بحال لا يقدرون على الكلام لشدة العذاب فعند ذلك يكون منهم الشهيق والزفير. ^{١٠}

^١ ع: يقول هم.

^٢ سبق قريبا.

^٣ الآية السابقة.

^٤ ن: بالظلم.

^٥ جمع السخ: فحسأ.

^٦ ر ع م - فيها.

^٧ ر ع م: الملك.

^٨ ﴿وَنَادُوا يَا مَالِكُ ابْقِ عَلَيْنَا رُبَّمَا تَرَكَ قَالُوا لَكُمْ مَا كُنْتُمْ﴾ (سورة الزخرف، ٧٧/٤٣).

^٩ سورة المؤمن، ٤٩/٤٠.

^{١٠} ر م + منها.

^{١١} لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَنُفِثَ فِيهِمْ نَارُهَا فَمِنْهُمْ زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ﴾ (سورة هود، ١١/١٠٦).

﴿إِنَّهٗ كَانَ فَرِيقَ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ [١٠٩]
 ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحِكُونَ﴾ [١١٠]

وقوله: إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون. يخبر عز وجل أولئك الكفرة الذين يسألون الإخراج من النار: إنكم قد اتخذتم فريقا من عبادي آمنوا بي^١ سخريا وكنتم منهم تضحكون، يذكر هذا لهم -والله أعلم- ليكون ذلك حسرة عليهم^٢ ونكاية.

وقوله: سخريا،^٣ اختلف في قراءته وتأويله. قرأ بعضهم سُخْرِيًّا بكسر السين، وقرأ بعضهم برفعه. قال أبو معاذ: من قرأ برفع السين فهو من العبودة^٤ والخثولة،^٥ أي اتخذتموهم تحولا وعبيدا. ومن قرأ بكسر السين فهو من الاستهزاء والهزاء.^٦ وقال الكسائي بالرفع والكسر جميعا من الاستهزاء، ولا يقال في العبودة إلا^٧ برفع السين. وقال بعضهم: هما سواء.^٨

* قال الفُكِّي: سُخْرِيًّا بكسر السين، أي تَسْخَرُونَ^٩ منهم. وسُخْرِيًّا بضمها، أي تَسْخَرُونَهُمْ^{١٠} [٥١١ ط س ٩]
 من السُّخْرِيَّةِ.^{١١} وقوله: حتى أنسوكم ذكري، أي شغلكم أمرهم عن ذكري.^{١٢} والوجه فيه ما ذكرنا فيما تقدم.*

^١ ر - بي.

^٢ ر م - عليهم.

^٣ ر - سخريا.

^٤ ع + العبودة.

^٥ م: والخثولة. تحوّل الرجل: حشّمه، الواحد خائل، وقد يكون الخول واحداً وهو اسم يقع على العبد والامة؛ والحوّل: العبيد والإماء وغيرهم من الحاشية، الواحد والجمع والمذكر والمؤنث في ذلك سواء (لسان العرب، «حوّل»).

^٦ ر م: الهمز.

^٧ ر م: لا.

^٨ ر - بعضهم.

^٩ انظر حول الآراء: تفسير القرطبي، ١٢/١٥٤. قال في اللسان: وقيل: السُّخْرِيُّ، بالضم، من التسخير والتسخري، بالكسر، من الهزاء (لسان العرب، «سخر»).

^{١٠} جميع النسخ: يسخرون.

^{١١} جميع النسخ: يتسخرونهم.

^{١٢} ر ع م + عشا.

^{١٣} ر ع م: قوله.

^{١٤} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٩٦.

* وقع ما بين التحتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ١١٤، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥١١ ط / سطر ٩-١٠.

وقوله: **حَتَّىٰ أُنسَوَكُمْ ذِكْرِي**، قال^١ بعضهم: حتى أنساكم الهزء بهم عن العمل بطاعتي. وقيل: أضاف الإنساء إلى الذكر لأنهم كانوا بذكرهم^٢ ودعاءهم^٣ إلى ذكر الله يهزءون بهم فأضاف إليه لذلك،^٤ فكان كإضافة الرجس إلى السورة، لأن ذلك إنما يزداد لهم عند تلاوة السورة فأضيف ذلك إلى السورة، وإلا كانت السورة لا تزيد رجسا.^٥ فعلى ذلك أضاف^٦ الإنساء إلى ذكره لما عند ذكره ودعائهم إليه يحملهم إلى ذلك - والله أعلم - فأضيف إليه.

﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [١١١]

وقوله: **إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا**، أي إني جزيتهم اليوم الفوز بما صبروا في الدنيا على أذى أولئك الكفرة أو على أداء ما أمروا به ونهوا عنه. أو أن يكون ذلك كقوله: **إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**،^٧ ونصره إياهم هو أن صارت لهم العاقبة.^٨ والله أعلم.

﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ [١١٢] ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ

الْعَادِينَ﴾ [١١٣]

وقوله: **قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ** قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم، اختلف فيه، قال مقاتل بن سليمان: في القبور. وقال^٩ أبو معاذ: قد^{١٠} أخطأ مقاتل وذلك قول من ينكر عذاب القبر وهو قول الجهمية، لأن من كان في عذاب وشدة لا يقتصر المقام فيه كل هذا الاقتصار حتى يقول: لبثت يوما أو بعض يوم، بل يزداد له مقام يوم في العذاب على سنة وأكثر،

^١ ع: وقال.

^٢ ع: بذكرهم.

^٣ م: ودعاهم.

^٤ ر م: ذلك.

^٥ لعل المؤلف رحمه الله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيْكُم زَادَتْ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيمانًا وهم يستبشرون وأما الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٤/٩-١٢٥).

^٦ ع - أضاف.

^٧ ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ (سورة المؤمن، ٥١/٤٠).

^٨ جميع النسخ: عاقبة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٩و.

^٩ ن: قال.

^{١٠} ر م - قد.

فقال: إلا أن يكون عني ما بين النفختين حتى يؤذن للأرواح^١ فترقد، فإذا بُعثوا استقلوا رقدة ذلك المقدار بما كانوا قاسوا قبل الرقدة من العذاب في القبور، إلى هذا يذهب بعض أهل التأويل.^٢

وجائز عندنا ما قال مقاتل ومحمد بن إسحاق بأن ذلك يكون في القبر،^٣ وذلك لا يدل على نفي عذاب القبر، لأنهم لا يعذبون في القبور بالعذاب الذي يعذبون في الآخرة، فجائز أن يستقلوا عذاب القبر بعذاب الآخرة ويستقصرون ذلك الوقت بعذاب الآخرة لشدة وأحواله. وذلك جائز في متعارف الخلق أن يكون^٤ الرجل في بلاء وشدة ثم يزداد له البلاء والشدة فيستقل ذلك البلاء الذي كان به لشدة ما حل به؛ فعلى ذلك هم، جائز أن يكونوا في عذاب في قبورهم لكنهم إذا عابوا عذاب^٥ الآخرة استقلوا / عذاب القبر واستقصروه لشدة عذب الآخرة. أو أن [٥١١] يكون عذاب القبر على النفس الروحاني الدراك الذي يخرج في حال النوم ليس على روح الحياة، نحو^٦ النائم يرى نفسه في بلاء وعذاب في نومه ويكون في أفراع وكانت نفسه ملقاة في مكان لا علم لها بذلك ولا حيز، وبها آثار الأحياء. فجائز أن يكون عذاب القبر على هذا السبيل على الروح الذي به يدرك الأشياء، لا على روح الحياة الذي به يحيا. وقال قائلون: ذلك في الدنيا، استقلوا حياة الدنيا بحياة^٧ الآخرة، وهو كقوله: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ.^٨ ألا ترى أنه قال: فاسأل العاذنين، هذا يدل على أن حمل الآية على الحياة^٩ الدنيا أشبه حيث أمر أن يسأل الذين يعدون، وذلك إنما يكون في الدنيا لا في الآخرة. ثم اختلف في العاذنين. قال بعضهم: هم الملائكة الذين يكتبون أعمالهم في هذه الدنيا ويرقبونهم.^{١٠} وقال بعضهم: هم ملك الموت وأعوانه.

^١ ر: الأرواح؛ ع م: لأرواح.

^٢ يقول القرطبي في تفسيره (١٥٥/١٢): أنساهم شدة العذاب مدة مكثهم في القبور. وقيل: لأن العذاب رفع عنهم بين الفختين ففسوا ما كانوا فيه من العذاب في قبورهم. قال ابن عباس: أنساهم ما كانوا فيه من العذاب من النفخة الأولى إلى الثانية. وقيل: استقصروا مدة لبثهم في الدنيا وفي القبور ورأوه يسيرا بالنسبة إلى ما هم بصده.

^٣ م: القبور.

^٤ ع + إلا.

^٥ ع: العذاب.

^٦ أي يظهر ويعمل.

^٧ م - نحو.

^٨ ر ع م: الحياة.

^٩ سورة التوبة، ٣٨/٩.

^{١٠} جميع النسخ: أن ذلك في الحياة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٩ ط.

^{١١} جميع النسخ: ويرقبوهم.

﴿قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [١١٤]

وقوله: قال إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون، أي ما لبثتم إلا قليلا لو كنتم تعلمون ولكن لا تعلمون.*

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [١١٥]

وقوله: أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا، قوله: أفحسبتم، يحتمل وجهين. أحدهما أفحسبتم، أقد^١ حسبتم أنما خلقناكم عبثا. والثاني أفحسبتم، أي لا تحسبوا أنا إنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون، صرّ بخلقه الخلق لا للرجوع إليه^٢ والبعث عبثا لوجهين. أحدهما لأن خلقه إياهم، لا لعاقبة تُؤمّل أو لِمَنَافِع تُقصد،^٣ للهلاك خاصة وللِفناء عبث، كِبَاء الباني لا لمنفعة تقصد^٤ به ولكن للنقض يكون عبثا في الشاهد. وهو ما قال في آية أخرى: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَّصْتُ عَزَّتْهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنكَاثًا،^٥ سَفَّهًا فِي غَزَاهَا لِلنَّقْضِ خَاصَّةً لَا لِمَنَافِعٍ قَصَدَتْ بِهِ، وَنَهَانَا أَنْ نَفْعَلَ مِثْلَ فَعْلِهَا. فلو لم يكن المقصود من خلق الخلق إلا الموت والفناء خاصة لا لعاقبة تُقصد كان سفها وعبثا.

والثاني ما أخبر أنه إنما أنشأ هذا العالم غير البشر لهذا البشر وله سخر ذلك كله، حيث قال: وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ،^٦ إذ ليس لغير البشر منفعة بهذه النعم التي أنشأها لهم من نحو الجن والملائكة ونحوهم، إذ لهم قِيَام بدون ذلك من الشمس والقمر ونحوه من النعم، إنما ذلك للبشر خاصة. فإذا كان كذلك لا يحتمل أن يجعل لهم كل هذه النعم التي ذكرها وأنشأها لهم ثم لا يمتحنهم بالشكر على ذلك ولا يأمرهم بأوامر ولا ينهاهم بمناهي. فدل ما أنشأ لهم من النعم وسخر لهم من الأشياء أنهم يُيعنون ويُرجعون إليه حتى يُجزَّون جميعا، المحسنُ جزاء الإحسان، والمسيءُ جزاء الإساءة، إذ في العقول التفرقة بين الولي والعدو،

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١١٠، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥١١ ط/سطر ٩-١٠.

^١ ع ن: أي قد.

^٢ ر م - إليه.

^٣ ن + يكون.

^٤ ر م ع: يقصد.

^٥ سورة النحل، ١٦/٩٢.

^٦ سورة المجاثية، ٤٥/١٣.

^٧ ر م - جزاء الإحسان والمسيء.

وبين المحسن والمسيء، وبين الشاكر والكافر.^١ ثم رأيناهم جميعا في هذه الدنيا عاشوا على سواء^٢ في الضيق والسعة، لم نر^٣ ما يفصل بين الولي والعدو، وبين المحسن والمسيء، وبين الشاكر والكافر. فدل ما لم نر^٤ من التفرقة بين^٥ ما ذكرنا في هذه الدنيا على أن هنالك دارا أخرى دار الجزاء، هنالك^٦ يُفصل بين من^٧ ذكرنا في الجزاء. **وانه الوفاق.**

لا تُزجعون، قيل: لا تبعثون، وقيل: لا ترجعون إليه بالأعمال التي عملتموها، كقوله: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ^٨، وقوله: فَاسْتَغْفِرُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ^٩.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [١١٦]

وقوله: فتعالى الله الملك الحق، أي يتعالى الله عن أن يكون خلقت الخلق منه عبثا. أو يتعالى أن يكون خلقت الخلق لا لحكمة. الملك الحق، قال الحسن: الحق اسم من أسماء الله. أو الملك الحق هو^{١٠} الذي خلق الخلق للحكمة.

لا إله إلا هو تنزيه وتبرئة عن جميع ما قالوا فيه.

وقوله: "رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيم"، يشبه أن يكون على الأول يتعالى الملك الحق ورب العرش^{١١} الكريم عن أن يخلقهم لا للحكمة أو للعبث.^{١٢}

وقالت^{١٣} الباطنية: العرش القيامة. ونحن نقول: "يشبه أن يكون العرش القيامة على ما قالوا هم،

^١ ر + فدل ما لم تر.

^٢ ع: على السواء.

^٣ ن: تر.

^٤ ن: تر.

^٥ ر م - بين.

^٦ ر ع م: هناك.

^٧ ر ع م: ما.

^٨ سورة الانشقاق، ٦٤/٨٤.

^٩ ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي آذَانِنَا وَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بَيِّنَاتٍ وَبَيْنَكَ حُجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّنَا عَامِلُونَ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٥-٦).

^{١٠} ر م - الحق هو؛ ع - هو.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} جميع النسخ: الملك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥١٩ ظ.

^{١٣} ر ع م: للبعث.

^{١٤} ن: وقال.

^{١٥} ر ع م - نقول.

إلا أنهم يقولون: هو قائم الزمان، وقلنا نحن: هي القيامة المعروفة وهي الساعة؛ رب القيامة وهي المَلِك الذي ذكرنا، كقوله: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ^١، وخص ذلك اليوم بالملك له - وإن كان الملك له في الدارين جميعاً - لما لا يَنَازَعُ^٢ في ملكه يومئذ، قد نوزع^٣ في الدنيا فَخَلَصَ له ملك ذلك اليوم وصفا له يومئذ. وقال بعض^٤ أهل التأويل: العرش السري، أضاف إلى نفسه لكرامته^٥ ومنزلته عند الله. والكريم هو نعت ذلك السري، أي الحسن، كقوله: وَمَقَامٌ كَرِيمٌ^٦، أي حسن، وهكذا يوصف كل كريم بالحسن. وقال بعضهم: الكريم^٧ هو نعت الرب، أي ذو عفو وصفح. والله أعلم.

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا جِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [١١٧]
وقوله:^٨ ومن يدع مع الله إلها آخر، ظاهر هذا يومئذ^٩ أن هنالك إلها آخر. لأنه قال: ومن يدع مع الله إلها آخر،^{١٠} لكنه يخرج على وجهين. أحدهما [هو كقوله: لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ،^{١١} [و] كقوله: وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ.^{١٢} والثاني ومن يدع مع الله إلها آخر،^{١٣} أي من يسمي مع الله إلها آخر، إذ كانوا يسمون الأصنام التي كانوا يعبدونها آلهة. على هذين الوجهين يخرج تأويل الآية.
وقوله: لا برهان له به، أي لا حجة لهم بذلك، لأن الحجة إنما تكون^{١٤} بوجوه ثلاثة.

^١ ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة المؤمن، ١٦/٤٠).

^٢ ر: م: يَنَازَعُ.

^٣ ن: تَوَزَعُ.

^٤ ر: بعضهم.

^٥ ر ع م - لكرامته.

^٦ ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعِوْنٍ وَكَنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ (سورة الشعراء، ٥٧/٢٦-٥٨).

^٧ ر ع م - الكريم.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ع: يومئذ.

^{١٠} ن - إلها آخر لأنه قال ومن يدع مع الله إلها آخر؛ ن + كقوله ولا تجعلوا مع الله إلها آخر، صح هـ.

^{١١} ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَحْنُولًا﴾ (سورة الإسراء، ٢٢/١٧).

^{١٢} ر + وقوله. ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (سورة الذاريات، ٥١/٥١).

^{١٣} ر ع - لأنه قال ومن يدع مع الله إلها آخر لكنه يخرج على وجهين أحدهما لا تجعل مع الله إلها آخر، كقوله ولا تجعلوا مع الله إلها آخر والثاني ومن يدع مع الله إلها آخر؛ م -، صح هـ.

^{١٤} ر: م: يكون.

إما بالأخبار التي يجوز الشهادة / على صدقها وصحتها، وإما العقول تشهد على ذلك، وإما^١ [٥١٢ر] من جهة الحس يدل على ذلك، فلم يكن لهم واحد من هذه الوجوه.

ثم الحس يكون به الدلالة^٢ من وجهين. أحدهما بوقوع الحس عليه بالبدئية، أو بآثار تدل^٣ على الألوهية. فلا^٤ كان في ظاهر وقوع الحس دلالة ذلك ولا كان بها^٥ آثار تدل على ذلك، بل فيها آثار العبادة والذل فضلا أن تكون^٦ لها آثار الألوهية.^٧ ولا عذر ضم في ذلك، لأن العبادة لآخر^٨ إنما يكون لوجه: إما للنعم والآيات [التي] تكون^٩ منه إليه فيعبده^{١٠} شكرا لما أنعم عليه وأحسن إليه، وإما لحوائج^{١١} يطمع قضاءها له من عنده، أو لما يرى له في نفسه من آثار العبادة له. فإذا لم يكن واحد من هذه الوجوه التي ذكرنا لا عذر لهم في عبادة تلك الأصنام. فإن قالوا: لنا برهان وحجة في ذلك، قيل: قَطَعَ حجاجكم بما ذكر من قوله: **إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِضَرْ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ**^{١٢} الآية، وقوله: **فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا**^{١٣} ونحو ذلك من الآيات، فيها قَطَعَ حجاجهم. وفي حرف حفصة: **لا برهان له به**^{١٤} أي لا سلطان له به.

وقوله: **فإنما حسابه عند ربه**، قال قائلون: حسابه عند ربه، هو قوله: **إنه لا يفلح الكافرون**. وقال بعضهم: حسابه، جزاؤه لصنيعه عند ربه، كقوله: **إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَتُهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ**^{١٥}.

^١ ر م: وما.

^٢ جميع النسخ: بالدلالة.

^٣ ع: يدل.

^٤ ر ع م: فلو.

^٥ أي بالآفة أو بالأصنام.

^٦ جميع النسخ: يكون.

^٧ ع + فلو كان في ظاهر وقوع الحس دلالة ذلك ولا كان بها آثار تدل على ذلك بل فيها آثار العبادة والذل فضلا أن يكون لها آثار الألوهية.

^٨ ع: الآخرة.

^٩ جميع النسخ: يكون.

^{١٠} ر م: فيعبده.

^{١١} ر ع م: لحوائجهم.

^{١٢} **﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ﴾** (سورة الزمر، ٣٨/٣٩).

^{١٣} **﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾** (سورة الإسراء، ٥٦/١٧).

^{١٤} ر ع م - به.

^{١٥} سورة الفاشية، ٢٥/٨٨ - ٢٦.

﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ [١١٨]

وقوله: ^١وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين، جائز أن يكون هذا تعليماً من الله لكل أحد سؤال المغفرة والرحمة. وقيل: هو لرسول الله صلى الله عليه وسلم. فهو يفرج على وجهين. إن في حكمته وعدله أن لا يرحم ولا يغفر أحدا وإن كان في فضله ورحمته أن يرحم ويغفر. والثاني يجعل له العصمة والرحمة بهذا الدعاء. ^٢أو أن يكون العصمة تزيد في الخوف، كقول إبراهيم: رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَتَنِيَّ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ، ^٣وقوله: رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا، ^٤الآية.

وقوله ^٥عز وجل: وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، لأن رحمته إذا أدركت ^٦أحدا أغنته عن رحمة غيره، ورحمة غيره ^٧لا تغنيه عن رحمته.

^١ ر م: تعظيماً.

^٢ ر ع م + أو أن يكون العصمة والرحمة هذا الدعاء.

^٣ سورة إبراهيم، ٣٥/١٤.

^٤ سورة آل عمران، ٨/٣.

^٥ ن: قوله.

^٦ ر ع م: أدركن.

^٧ ر - ورحمة غيره.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النور^١

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [١]

قوله عز وجل: سورة أنزلناها وفرضناها، سماها "سورة" وجعل تلاوتها سورة [فرضا] ولم يجعل غيرها من السور التلاوة سورة كما جعل لهذه^٢ فجائز ذلك لكثرة ما فيها من الأحكام من الفرائض والآداب ما بالناس إلى ذلك حاجة، أو لمعنى لم يذكره، أو لا لمعنى ولكنه ذكر هكذا، وله^٣ الخلق والأمر. قال أبو عؤسجة: السورة القطعة من كل شيء، تقول: سورث الشيء، أي قطعته. وقال بعض العلماء: إنما سمي القرآن^٤ [قرآنا] لجماعة السور [المختمة]،^٥ وسميت السورة [سورة، لكونها] مقطوعة من الأخرى، فلما قرُن بعضها إلى بعض سُمي قرآنا، كقوله: إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ،^٦ أي تأليف بعضها إلى بعض، فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ، أي فإذا جمعناه وألفناه، فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ، أي ما جُمع فيه، فاعمل به من أمر أو نهي. ويقال: ليس لشعره قرآن، أي نظم وتأليف. ويقال للمرأة: ما قرأت سَلَى قط، أي لم تجمع في بطنها ولدا.

^١ ر - سورة النور؛ ن ع م: ذكر أن سورة النور كلها مدنية.

^٢ ر م: لهذا.

^٣ ر م: أو له.

^٤ ر ع م: يقول.

^٥ قُرَأْتُ الشيء قُرْآنًا: حَفَفْتُهُ وَصَمَمْتُ بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ. ومنه قولهم: ما قُرَأْتُ هذه الناقة سَلَى قط، وما قُرَأْتُ حَبِيبًا قط، أي لم يُضَطِّمْ رَجُلُهَا عَلَى وَلَدٍ. وقال أكثر الناس: معناه لم تَجْمَعْ جَنِينًا أَي لَمْ يُضَطِّمْ رَجُلُهَا عَنْى الْحَتَيْنِ. وروى عن الشافعي رضي الله عنه أنه قرأ القرآن على إسماعيل بن قُشَطْنَجِين وكان يقول: القرآن اسم، وليس بهموز ولم يؤخذ من قُرَأْتُ ولكنه اسم لكتاب الله مثل التوراة والإنجيل. ويهمز قُرَأْتُ ولا يهمز القرآن (لسان العرب، «قرأ»).

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٠.

^٧ سورة القيامة، ١٦/٧٥-١٨.

وقال بعضهم: سورة -بلا همز- أي^١ المنزلة والرفعة، وبالمهمز سورة [أي] البقية، ومنه سمي سور الكلب وسور الهرة^٢ وسور الطائر، أي بقية^٣ والقطعة منه. ثم قرئت بالنصب: سورة أنزلناها، ورفع جميعاً سورة^٤ وهي القراءة الظاهرة. فمن قرأها بالنصب أوقع الفعل عليها، أي أنزلناه^٥ سورة^٦، والفعل إذا وقع على شيء انتصب، تقدم الفعل أو تأخر: كقولك: زيداً ضربناه، وضربنا زيداً. وقال بعضهم: إنما انتصب لإضمار فيه، كأنه قال: اتبعوا سورة، أو اذكروا سورة^٧ أنزلناها، كقوله: ناقة الله^٨، بالنصب، أي احدروا^٩ ناقة الله. ومن قرأها بالرفع رَفَعَ^{١٠} على الابتداء^{١١}، فكل ما يتبدأ به فهو رفع. وقال بعضهم: رفع على إضمار: هذه سورة أنزلناها. وذلك كله جائز في اللغة، والله أعلم.

وقوله: وفرضناها، قرئ^{١٢} بالتخفيف فرضناها، والتشديد^{١٣} فرضناها. قال الزجاج: قوله: فرضناها، بالتشديد يخرج على وجهين. أحدهما، أي كثرنا فيها الفرائض والأحكام.^{١٤} والثاني فرضناها، أي فصلنا فيها بين ما يؤتى وبين ما يُتقى وبين ما أمر فيها وبين ما نُهي. وقال: وأما التخفيف فرضناها، أي الزموا ما فيها من الفرائض وآدابها.^{١٥} وقال الفكي: فرضناها، بالتخفيف، أي بينا فيها الفرائض.^{١٦} وقال أبو عؤسجة: من قرأها^{١٧} بالتخفيف فرضناها، أي أنزلنا فيها فرائض مختلفة، ومن قرأ فرضناها، بالتشديد يقول: فرضناها عليكم وعلى من بعدكم، على الكثير. والله أعلم.

^١ ن ع: هي.

^٢ ر ع م: الهر.

^٣ ر م: بقية.

^٤ ن: أنزلنا.

^٥ ع - أو اذكروا سورة.

^٦ ﴿وقال لهم رسول الله ناقة الله وشيأها﴾ (سورة الشمس، ١٣/٩١).

^٧ ن: أخذوا.

^٨ ر م - رفع.

^٩ ر م + أي احدروا.

^{١٠} ع: قراء.

^{١١} ر م: وبالتشديد.

^{١٢} انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ٤٩٤.

^{١٣} معاني القرآن للزجاج، ٢٧.

^{١٤} وقد ورد في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة: «فرضناها، فرضنا ما فيها»، انظر: ص ٣٠١.

^{١٥} ع: قرأ.

وقوله: وأنزلنا فيها آيات بينات، يحتمل قوله: آيات بينات، أي حججا بيّنة يفهمها ويعرفها كل أحد بالبديهة والتأمل. أو أن يريد بالآيات الآيات التي جمع فيها أشياء وتلى، لأن الآية / إنما تستحق اسم الآية إذا جُمع فيها كلمات وحروف، فأما كلمة واحدة وحرف [٥١٢هـ] واحد لا يسمى بهذا الاسم. ^١ أو ^٢ أن يكون قوله: آيات بينات، ما ذكر فيها ويَبَيّنُ مما يُؤْتَى ويُتَقَى وما ^٣ يحل وما يحرم، فذلك كله مبين فيها. والله أعلم.

وقوله: لعلكم تذكرون، أي تتعظون ^٤ بما ذكر فيها من المواعظ ويَبَيّنُ فيها ما يزجر عن المعادة وهي الحدود التي ذكر فيها، لأن سبب الاعتاض أحد شيئين: المواعظ التي ^٥ تُلين القلوب والحدود التي تَزَجِرُ.

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢]

وقوله: ^٦ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة. لو كان الخطاب يجب اعتقاده على ظاهر المخرج والعموم، على ما قاله بعض الناس، لكان لكل أحد أن يُقيم على آخر حدا بظاهر قوله: فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة، فيقول: الله أمرني بذلك بقوله: فاجلدوا. أو أن يضربوا جميعا واحدا من الزناة ^٧ بظاهر قوله: فاجلدوا، فيزداد الضرب والحد على ما حدّ الله أضعافا مضاعفة. فدل أن اعتقاد العموم فاسد بظاهر المخرج. أو أن يقول قائل: روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «العيناان تزنيان واليدان تزنيان والزجلان تزنيان والفرج يصدق ذلك كله أو يكذب ^٨». سُمّي الناظر إلى ما لا يحل نظره إليه زانيا والماسّ لها كذلك فيلزمه الحد بظاهر قوله: ^٩ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة،

^١ ر: لاسم.

^٢ ع - أو.

^٣ جميع النسخ: وبين ما؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٠و.

^٤ ع: يَتَقَضُونَ.

^٥ ع - وبين فيها ما يزجر عن المعادة وهي الحدود التي ذكر فيها لأن سبب الاعتاض أحد شيئين المواعظ التي.

^٦ ن: قوله.

^٧ ع: من الزيادة.

^٨ ورد الحديث بعبارات مختلفة، انظر: صحيح البخاري، القدر ٤٩ وصحيح مسلم، القدر ٤٥ وسنن أبي داود،

النكاح ٤٤، الأدب ٥٢.

^٩ ع + فاجلدوا فيزداد الضرب.

فإذ لم يفهم من ظاهر قوله: الزانية والزاني ما ذكرنا كله دل أن الاعتقاد على عموم المخرج فاسد وأن المراد من قوله: ' الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة، راجع إلى الخصوص: إلى مقيم دون مقيم، وإلى زانٍ دون زانٍ؛ وهو الزاني الذي يجمع في فعل الزنا جميع بدنه: العينَ واليدَ والرجلَ والفرجَ وجميع بدنه. ورجع الخطاب به إلى البكرين الحزينين^١ والثيبين اللذين لم يستجمعا جميعا أحكام الإحصان. فأما من^٢ استجمع جميع أسباب الإحصان فإن حدّه الرجم على اتفاق القول منهم جميعا، إلا أن طائفة من أهل العلم^٣ أوجبوا عليه مع الرجم الجلدة، وفي البكر مع الجلدة تغريب عام. والدليل على أن المراد راجع إلى الحزين البكرين أو الثيبين اللذين لم يستجمعا أسباب الإحصان ما ذكرنا من القول المتفق، وقوله: فَإِذَا أُحْصِيَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ^٤، دل إيجاب نصف ما على المحصنات^٥ على الإمام على أنه أراد بالمحصنات الحرائر التي لم يستجمعن جميع أسباب الإحصان، وأن الخطاب بقوله: الزانية والزاني، إلى آخر ما ذكر، راجع إلى الحزين اللذين ذكرناهما.

ثم لم يضرب في الزنا الذي به زُني وهو الفرج، وقُطع في السرقة الذي به سُرِق وهو اليد، فهو - والله أعلم - لَمَّا جُعِلَ الحدود زواجر^٦ عن المعاودة لم تُجعل دافعة مُذهبة إمكان ذلك الفعل من الأصل، وفي ضرب الفرج ذهاب إمكان الفعل من الأصل، ولا كذلك في قطع اليد في السرقة، إذ تبقى^٧ [يد] أخرى، بها يأخذ وبها يقبض، لذلك افترقا. أو أن يقال: في ضرب الفرج خوف هلاكه في الأغلب وليس ذلك في قطع اليد، بل يبقى حيا في الغالب. وقد ذكرنا أن الحدود لم تجعل مهلكة مُثْلِفة ولكن جعلت زواجر عن المعاودة، لذلك افترقا.

^١ ر م: بقوله.

^٢ ر ع م: الحرتين.

^٣ ر ع: قامن؛ م: فإن من.

^٤ وهو قول الشافعي. انظر: شرح التأويلات، ورقة ٥٢٠ و.

^٥ سورة النساء، ٢٥/٤.

^٦ ر - من العذاب دل إيجاب نصف ما على المحصنات.

^٧ ر م: وزواجر.

^٨ جميع النسخ: يبقى.

^٩ ر: وابها.

وفي قوله: الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة، دلالة على أن النفي^١ ليس من عذاب الزانين ولا من عقوبتهما^٢، لأنه قال: وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين، والنفي مما لا يُجتمَل أن يؤمر بشهوده لأنه لا يمكن، فدل أنه ليس من عذابهما. ويدل [عليه] أيضا قوله: فَإِذَا أَحْصَيْتَ فَإِنَّ أَثَرَهُ بِعَاجِئَةٍ فَعَلَيْهِنَّ يَضْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ،^٣ لأنهم أجمعوا على أن لا تُنْفَى على الإماء إذا زَنَيْنَ، وقد أوجب عليهن إذا زَنَيْنَ نصف ما على المحصنات. أو إن ثبت النفي فهو يحتمل^٤ وجهين. أحدهما أنه أراد به قطع الثَّيْنِ الذي لحقهما بفعل الزنى، لأنه ليس حُرْم من الأجرام أكثر شَيْنًا^٥ وأشد من فعل الزنى، فأراد أن ينقطع^٦ ذلك من بين الناس. أو أن يكون أراد به قطع الشهوة التي حملتهم على الزنى بذل السفر وذلة الغربة. أو صار منسوخا لما شَدَّد في الضرب بقوله: وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ، وفيما ذَكَر النفي لم يذكر فيه الشدة، إنما ذكر فيه الجلد حسب، بقوله عليه السلام: «أما على ابنك هذا جلد مائة وتغريب عام».^٧ فحائز أن يكون الضرب كان بالتخفيف وفيه نفي، فلما^٨ شَدَّد في الضرب ارتفع النفي. وقد جاء عن عمر رضي الله عنه أنه نفى رجلا فارتد عن الإسلام ولحق بالروم، وقال: كفى بالنفي فتنه، وقال: لا أنفى بعد هذا أبداً. وكذلك روي عن علي رضي الله عنه.^٩ والله أعلم.

^١ أي تغريب عام، وهو قول الشافعي كما مر قريبا.

^٢ ن: عقوبتها.

^٣ سورة النساء، ٢٥/٤.

^٤ ر م: إذ.

^٥ ع + على.

^٦ ع - الذي.

^٧ م: شينا.

^٨ ن: ينقطع.

^٩ ورد الحديث في صحيح البخاري، (الصلح ٥، الشروط ٩) في سياق طويل: - عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما قال جاء أعرابي فقال: يا رسول الله أقضي بيننا بكتاب الله. فقام حصته فقال صدق، أقضي بيننا بكتاب الله. فقال الأعرابي: إن ابني كان غيبا على هذا، فزنى بأمرأته، فقالوا لي: على ابنك الرُّجْم. فَقَدَيْتُ ابني منه عانة من الغنم ووليدة، ثم سألت أهل العلم، فقالوا: إنما على ابنك جلد مائة وتغريب عام. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لأقضي بينكما بكتاب الله، أما الوليدة والغنم فَرُدْ عليك، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، وأما أنت يا أنيس - ليرجلى - فاعُدْ عَلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَارْجُلُهَا» فَقَدْ عَلِمْنَا عَلَيْهَا أَنْتَيْسَ فَرَجَحَهَا. وانظر: صحيح مسلم، الحدود ٢٥ وسنن الترمذي، الحدود ٨.

^{١٠} ع: لما.

^{١١} للاطلاع على كلا الرأيين انظر: تفسير روح المعاني للألوسي، ٨١/١٨.

وقوله: **وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ**، قال بعضهم: لا تأخذكم بهما رافة حتى تعطلوا حدود الله فلا تقيموها. [و] قال بعضهم: لا تأخذكم بهما رافة، في تخفيفها، فهو -والله أعلم- لأنه من أعظم الأجرام والشين.^١

ثم للمعتزلة تعلق بظاهر قوله: **وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ**، قالوا: إن الله وصف نفسه بالرحمة بقوله: **رَءُوفٌ رَحِيمٌ**،^٢ / ووصف المؤمنين بالرحمة فيما بينهم والشدة على الكفار بقوله: **وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ**.^٣ ثم نهاهم أن تأخذهم رافة على الزانين^٤ وقت إقامة الحد عليهم، دل أن الزاني قد خرج بفعله من الإيمان لما ذكرنا من رفع الرافة والرحمة عنهما.

لكن عندنا في الآية دلالة أنه ليس على ما ذهبوا إليه، لأن الزاني لو كان يخرج من الإيمان بفعل الزنى لكان لا يحتاج إلى أن يقول: **وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ**، لأنهم كانوا على ما وصفهم الله بالشدة على غير المؤمنين بقوله: **أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ**، دل أن الزنى لم يخرجهم عن الإيمان،^٥ فتهدى أن لا تأخذنا بهما رافة الإيمان والدين في تعطيل الحد أو تخفيفه.^٦ أو أن يكون النهي عن أخذ الرافة ليتمحلاً^٧ ذلك الحد وإلا لم ينتفع^٨ به في الآخرة، وهو أن لا يعذب به. ألا ترى أنه قال: **إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ**، وفائدته ما ذكرنا أنه **لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ** في إضاعة الحد ليندفع به عنهم عذاب الآخرة، إذ الرجل قد يتحمل الشدائد والمؤمن^٩ لما يتأمل من النفع في الآخرة، نحو من يشرب الأدوية الكريهة ويفتصد ويحتجم

^١ ر ع م - حتى تعطلوا حدود الله فلا تقيموها قال بعضهم لا تأخذكم بهما رافة.

^٢ م: في الشين.

^٣ سورة النور ٢٤/٢٠.

^٤ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴿سورة الفتح، ٤٨/٢٩﴾.

^٥ جميع النسخ: يأخذهم.

^٦ ر ن م: الزانين.

^٧ ن: من الإيمان.

^٨ جميع النسخ: تأخذ.

^٩ ع + عن.

^{١٠} ر م: وتخفيفه.

^{١١} جميع النسخ: ليتحمل.

^{١٢} ن ع: لم ينتفع.

^{١٣} ر ع م - ليندفع به عنهم عذاب الآخرة إذ الرجل قد يتحمل الشدائد والمؤمن.

لما يطمع البرء به والنفع في العاقبة.^١ فعلى ذلك جائز أن يكون النهي عن أخذ الرأفة في حد الزنى ليقام ذلك عليه ويتحمل ألمه^٢ فينجو في الآخرة عن عذابه. والله أعلم.

وقوله: وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين. قال^٣ بعضهم: الطائفة واحد واثنان فصاعداً، وكذلك قالوا في قوله: وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا^٤، هما رجلان اقتتلا، دل على ذلك قوله: فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَعْيُنِكُمْ^٥، وهما اثنان في الظاهر، لكن جائز^٦ أن ينضم إلى كل واحد منهما جماعة من عشرته فيكون الطائفة جماعة لا واحداً. وقال بعضهم: الطائفة جماعة من العشرة فصاعداً.

ثم يجب أن يُنظر لأي^٧ معنى أُمِرَ أن يشهد^٨ عذابهما طائفة من بين سائر الأجرام، فهو - والله أعلم - يحتمل وجوها. أحدها المحنة؛ أراد أن يمتحن من حضر ذلك، إذ المرء قد يتألم على ضرب آخر وما يخل بغيره^٩ لينزجر عن مثله. والثاني لانتشار الخير في الناس لينزجروا عن مثله. والثالث لئلا يتعدى الضارب والمقيم عليه^{١٠} ذلك الحد ويجاوزه على الحد الذي جعل له، فإن هو يتعدى متع من حضره^{١١} عن المجاوزة والتعدي. والرابع لدفع التهمة عن الحاكم لئلا يتهمه الناس أنه إنما أقام عليه الحد بلا سبب كان منه ولا جرم. فإن كان^{١٢} الأمر بشهود الطائفة عذابهما هذه الوجوه الأربعة^{١٣} التي ذكرنا من [المحنة] و[انتشار الخير] ودفع التهمة عنه ومنع المجاوزة، فالطائفة يحتاج أن يكون جماعة، كأن الواحد غير كافٍ لذلك. وإن كان الأول، وهو المحنة، فالواحد وما فوقه يكون يمتحن كلا في نفسه بحضور ذلك الحد ليتألم به.

^١ ن - في الآخرة؛ ع: في العاقبة.

^٢ ر م - ويتحمل ألمه.

^٣ ر ع م: وقال.

^٤ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ (سورة الحجرات، ٩/٤٩).

^٥ ﴿وَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَعْيُنِكُمْ﴾ (سورة الحجرات، ١٠/٤٩).

^٦ ر ع م - جائز.

^٧ ر م: لأكثر؛ أنظر.

^٨ ع: تشهد.

^٩ ع: إذا.

^{١٠} ر ع م: بغيره.

^{١١} ر ع م - عليه.

^{١٢} ع: حضرة.

^{١٣} ن - كان.

^{١٤} جميع النسخ: الثلاثة.

وقد ذكرنا أن بعض أهل العلم قالوا: إنه يجمع مع الرجم الجلد،^١ واحتجوا بما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «التيب بالتيب جلدٌ مائةٌ ورجم بالحجارة،^٢ واليكر باليكر جلد مائة وتغريب عام».^٣ فأما الجلد فلا خلاف في أنه حد اليكر، وأما النفي فمما اختلفوا فيه؛^٤ فمنهم من رآه واجبا، ومنهم من رآه عقوبة لهم يُضَمُّ إلى الحد. ونحن قد ذكرنا المعنى في ذلك إن ثبت ما يغنينا عن تكراره. ونزيد^٥ أيضا نكته وهي أن الحدود ذو نهايات المقدار وغايات، ولذلك سميت حدودا، لأن لها نهاية وغاية كما يقال: هذا حد الدار،^٦ [يقصد] أنه منتهاها وآخرها. فلما لم يكن للنفي مكان معلوم يُنْقَى^٧ الزاني إليه دل أنه ليس بحد ولكن أراد به الوجوه التي ذكرنا: إما حبسا كما يُحبس الباغي^٨ حتى يُحوَّلَ توبة، أو قطع الشَّيْنِ والذِّكر الذي يتحدث الناس به لينتسى ذلك ويترك، أو قطع الشهوات التي حملتهم على ذلك بذلة السفر والغربة، أو أن كان ثم صار منسوخا بما شُدِّد فيه الضرب. والله أعلم.

وأما قول أصحابنا رحمهم الله في إزالة^٩ الجلد عن التَّيْب إذا كان مُحَصَّنًا لقول النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال: «أَعْدُ يا أُتَيْسُ على امرأَةٍ هذا، فإن اعترفت فارجمها»^{١٠} ولم يذكر جلدا. وذهبوا أيضا إلى أن حديث ما عَزَّ بن مالك لما رجمه النبي صلى الله عليه وسلم باعتباره ولم يُذكر أنه جلد. وروي أن أبا^{١١} بكر رضي الله عنه قال له^{١٢} لما اعترف ثلاثا:

^١ ن: والجلد.

^٢ ر م: الحجارة.

^٣ صحيح مسلم، الحدود ٤١٧ وستن أبي داود، الحدود ٢٢٣ وستن الترمذي، الحدود ٨.

^٤ ر م - فيه.

^٥ ع: ما.

^٦ ن: تغنيها.

^٧ ن: وتزيد.

^٨ ع - هذا.

^٩ جميع النسخ: هذا حد فلان وحد الدارين؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٥٢٠ ظ.

^{١٠} ع: نفى.

^{١١} ر ع م: المذاعر.

^{١٢} ر ع ن: في أن آلة.

^{١٣} صحيح البخاري، الوكالة ١٣، الشروط ٩٩ وصحيح مسلم، الحدود ٥٥ وستن أبي داود، الحدود ٢٥.

^{١٤} ع: عن أبا.

^{١٥} أي لماعز.

لو^١ اعترفت في المرة الرابعة لرحمتك ولم يقل [ل]جلدتك^٢، علم أنه لا يجمع مع الرجم الجلد؛ وما روي عن عمر رضي الله عنه أنه أمر برجم امرأة زنت ولم يجلدها^٣؛ وروي عن ابن عمر عن عمر مثله. إلى هذه الأخبار ذهب أصحابنا رحمهم الله ويقولون: لا يجمع على رجل في فعل واحد حدان: الجلد والرجم جميعا، كما لا يجمع في غيره من الأجرام في فعل واحد حدان أو عقوبتان. وقوله صلى الله عليه وسلم: «التيب بالتيب يُجلد ويُرجم»،^٤ يُحتمل [أن] يجلد^٥ ثيبا غير محصن ويرجم ثيبا آخر محصنا، أو يجلد ثيبا في حال ويرجم ثيبا في حال. وقد ذكرنا هذه المسألة في سورة النساء^٦.

﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٣]

قوله: ^١ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك، في ظاهر الآية لا يجزئ^٢ للزاني أن ينكح إلا الزانية من المؤمنات أو مشركة، وكذلك الزانية من المؤمنات / لا ينكحها العفيف من المؤمنين وإنما ينكحها الزاني منهم أو المشرك.^٣ وفي ظاهر [٥١٣] الآية النهي للزاني عن نكاح العفاف وإباحة نكاح الزانيات أو المشركات،^٤ فإن كان ذلك فكان قوله: وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ^٥ إلا الزناة منكم فإنه يجزئ لهم أن ينكحوا المشركات.

^١ ع - اعترف ثلاثا لو.

^٢ جميع النسخ: لرحمتك... جلدتك؛ والتصحيحان من الشرح، ورقة ٥٢٠ و.

^٣ ورد في السنن الكبرى للبيهقي (٤٤١/٧) عن عامر عن عبيد بن نضلة قال: رفع إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه امرأة تزوجت في عدتها فقال لها: هل علمت أنك تزوجت في العدة؟ قالت: لا. فقال لزوجها: هل علمت؟ قال: لا. قال: لو علمتما لرحمتكما، فجلدها أسياطا وأخذ المنهر ففعله صدقة في سبيل الله، قال: لا أجزئ مهرًا لا أجزئ نكاحه. وقال: لا تحل لك أبدا.

^٤ ورد الحديث في صحيح مسلم بعبارة مختلفة: «الزَّانِي يُجْلَدُ وَيُنْفَى وَالزَّانِيَةُ يُجْلَدُ وَيُرْجَمُ»، الحدود ٣.

^٥ ر ع م: الجلد.

^٦ ن ع - ثيبا.

^٧ انظر: تأويل الآية ١٥.

^٨ ر ع م - قوله.

^٩ ر ع م: أن لا تحل.

^{١٠} ر م: الزانية منهم والمشرك.

^{١١} ر م: والمشركات.

^{١٢} ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمَرَ وَلَآتَهُنَّ مُؤْمَنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمَرُوا وَلَعَدَّ الْمُؤْمِنُ الْمُشْرِكُ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ (سورة البقرة ٢٢١/٢).

وكذلك قوله: وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَّا الزَّانِيَاتِ فإنه يحل، هذا ظاهره.^١ لكنهم أجمعوا على أن لا يحل للمؤمن - وإن كان زانيا - أن يتنكح المشركة، وكذلك لا يحل للمشركة أن تتزوج^٢ بالزاني من أهل الإيمان.

ثم اختلف أهل التأويل في تأويله. قال مقاتل ومحمد بن إسحاق وهؤلاء: الزاني من أهل الكتاب لا يتنكح، أي لا يتزوج إلا زانية من أهل الكتاب^٣ أو مشركة من غير أهل الكتاب. والزانية من أهل الكتاب لا يتنكحها^٤ إلا زاني من أهل الكتاب^٥ أو مشرك من غير أهل الكتاب^٦ [الذين] يزنون^٧ علانية. وعن ابن عباس رضي الله عنهما^٨ قال: "نزلت الآية في نفر من أهل مكة هاجروا إلى المدينة وكانوا ذوي عسرة، وكان بالمدينة بغايا يبيعن بأنفسهن ظاهرات بالفجور وكن مخصبات^٩ أو^{١٠} مخصيب^{١١} البيوت، فهم أولئك المهاجرون أن يتزوجوا بأولئك البغايا ليصيبوا^{١٢} من خصبهن وسقتهن فذكروا ذلك لرسول الله واستأذنه في ذلك فنزلت الآية في شأنهم: الزاني من أهل القبلة المعلن به لا يتنكح إلا زانية من اليهود أو مشركة، الآية."^{١٣}

وحزم ذلك على المؤمنين، أي نكاحهن على المؤمنين،^{١٤} لكن هذا يصلح أن لو كان أولئك المهاجرون مثلهن زناة. فأمّا إن كانوا مهاجرين أهل إيمان^{١٥} وعقّة فلا يصلح أن يقال فيهم: الزاني لا يتنكح إلا زانية أو مشركة وهم لم يكونوا زناة إلا أن يقال على الابتداء أنه لا يفعل ذلك.

^١ ع: ظاهرة.

^٢ ر ع م: يتزوج.

^٣ ر م + أي لا يتنكح.

^٤ ر م - من.

^٥ ع - أو مشركة من غير أهل الكتاب والزانية من أهل الكتاب لا يتنكحها.

^٦ ع - أو مشركة من غير أهل الكتاب والزانية من أهل الكتاب لا يتنكحها إلا زاني من أهل الكتاب.

^٧ ن - أو مشرك من غير أهل الكتاب.

^٨ جميع النسخ: يزنون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٠ و.

^٩ ن م: عنه.

^{١٠} ع: قالت؛ م + لها.

^{١١} ن ع: محصنات.

^{١٢} ن + مشرك من غير أهل الكتاب.

^{١٣} ع: مخصب.

^{١٤} ع - ليصيبوا.

^{١٥} انظر: تفسير الطبري، ٧٥/١٨؛ وتفسير القرطبي، ٢٠٨/١٢.

^{١٦} ر ع م - أي نكاحهن على المؤمنين.

^{١٧} ر ع م: الإيمان.

وقال بعضهم: ^١ قوله: الزاني لا ينكح، أي لا يجامع ولا يزني [إلا زانية] إلا بزانية مثله، وكذلك الزانية لا تزني إلا^٢ بزاني مثله أو مشرك لا يحرم الزنى. وهو قول الضحاك وهؤلاء. وقال سعيد بن المسيّب: نسخت هذه الآية: وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِيمَانِكُمْ^٣ قوله: الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة، الآية. وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن رجل يزني بالمرأة ثم يتزوجها، قال: هما زانيان ما اصطحبا.^٤

وجائز أن يكون النهي عن نكاح الزانية والزاني نهيا عن الزنى نفسه لا عن نكاح، كأنه^٥ قال: لا تزنوا، فإنكم إذا زنيتم وصرتم^٦ معروفين به لا تجلدون أن تنكحوا إلا زانية أو مشركة التي لا تحرم الزنى، لأن العفاف منهن لا يرعَى في نكاح من^٧ صار مُعلن الزنى، فإذا لا يرغب لم يجلدوا إلا من ذكر، وهو كما قال: ^٨ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ،^٩ ليس النهي عن قربان الصلاة ولكن النهي عن السكر وشرب المسكر. وكذلك ما روي أنه قال: «لا صلاة للمرأة الناشئة ولا للعبد الأبق»،^{١٠} إنما النهي عن نشوزها وعن إباقه، ليس عن الصلاة. فعلى ذلك جائز أن يكون قوله: الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك، إنما نهى عن الزنى، أي لا تزنوا لترغب^{١١} العفاف من المؤمنات فيكم، ولا تزني^{١٢} النساء ليرغب أهل العفاف من المؤمنين [فيهن]،^{١٣} فإنكم إذا زنيتم وصرتم معروفين به معلنين لا تحلوا إلا نكاح من ذكر من الزانية أو المشركة.

^١ ع - بعضهم.

^٢ ع + إلا أن يقال على الابتداء إنه لا يفعل ذلك وقال بعضهم قوله الزاني لا ينكح أي لا يجامع ولا يزني إلا بزانية مثله وكذلك الزانية لا تزني.

^٣ سورة النور، ٣٢/٢٤.

^٤ انظر: تفسير الطبري، ٧٥/١٨.

^٥ ع: لأنهم.

^٦ ع - وصرتم.

^٧ ع: ما.

^٨ جميع النسخ: ما قال.

^٩ سورة النساء، ٤٣/٤.

^{١٠} لم أعر على حديث بهذا اللفظ، ولكن ورد في سنن الترمذي عن أبي أمامة: «ثلاثة لا تجاوز صلاحهم آذانهم: العبد الأبق حتى يرجع، وامرأة بآثت وزوجها عليها ساحت، وإمام قوم وهم له كارهون». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. انظر: سنن الترمذي، الصلاة ١٥٤. قارن: صحيح مسلم، الإيمان ١٢٤.

^{١١} جميع النسخ: ليرغب.

^{١٢} جميع النسخ: ولا يزني.

^{١٣} الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢١ و.

أو أن يكون ما ذكرنا: لا يُرغب الزاني إلا في نكاح زانية أو مشركة، وكذلك المرأة الزانية لا ترغب إلا في نكاح زانٍ مثلها أو مشرك. أو لا يرغب الزاني في الزنى إلا بزانية أو مشركة التي لا تحرم الزنى، وكذلك الزانية لا ترغب إلا بزانيٍ مثلها أو مشرك الذي لا يحرم الزنى.

وحرم ذلك على المؤمنين، وحرم الزنى على المؤمنين.^١ أو إن كان على النكاح فيكون تأويل قوله: وحرم، أي منع عن ذلك المؤمنون،^٢ أعني نكاح الزانيات والزناة.

قال أبو عؤسجة: الزانية والزاني يقال: منه زنى يزني [زنى و] زناء،^٣ وأما زناً يزناً زُنُوًا، أي ارتقى يرتقي، ويقال: الزناء الضيق، ويقال: زَنْتُهُ أَزْنُهُ زَنًْا، أي ظننت به فلنا. والقذف التهمة، والرمي أشد من القذف.

ومن جعل الآية في الزانين المسلمين وجعل قوله: لا ينكح^٤ على التزويج لزمه أن يميز للزانية المسلمة أن تتزوج^٥ الزاني المسلم والمشرك على ما ذكرنا بدءًا، وهذا لا يقوله أحد. وفي بطلان هذا القول بيان أن الآية إن كان المراد بها عقد النكاح فإنها نزلت في الزانية المشركة [التي] يريد المسلم أن يتزوجها كما ذكر في حديث مرثد،^٦ وإن كان المراد به بذكر النكاح منها الوطء فهو كما قال ابن عباس في إحدى الروايتين عنه أنه الجماع، ليست تحتل^٧ الآية غير هذين الحالين. والله أعلم بما أراد.

وقد زعم قوم أن المرأة إذا زنت حُرِّمت على زوجها. فكأنهم ذهبوا إلى أنه لما لم يحل له أن يطأها، لأنها إذا كانت زانية لم يحل المقام عليها إذا زنت وهي زوجه. لكن التأويل في الآية على خلاف ما توهم أولئك بما وصفنا، فلا وجه لتحريمهم الزانية على زوجها. ولو كان^٨ التأويل على ما توهموه لوجب^٩ أن تحرم الزانية على زوجها من حيث كان^{١٠} ممنوعاً من تزويجها.

^١ ع - وحرم الزنى على المؤمنين.

^٢ ع: المؤمنين.

^٣ م: زناة.

^٤ ر ع م: زنيته.

^٥ ر م: لا تنكح.

^٦ م: يتزوج.

^٧ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٥؛ ومنه النسائي، النكاح ١٢.

^٨ جميع النسخ: ليس يحتمل.

^٩ ع: كانت.

^{١٠} ر ع م: فوجب؛ ن: فأوجب.

^{١١} ر م: حيث إن كان.

ألا ترى أنه لا يجوز للرجل^١ أن يتزوج امرأة في عدة من غيره. ولو أن رجلا / وطئ امرأة [٥١٤] رجل بشبهة فوجب عليها منه عدة لم تخرم على زوجها. أفلا ترى أن العدة إذا كانت على النكاح مخالفة للنكاح في العدة. واحتجوا أيضا بأن الرجل إذا قذف امرأته لو عين^٢ بينهما وفريق، لكن الوجه فيه ما ذكرنا. والله أعلم.

﴿وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٤] ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٥]

وقوله: والذين يرمون المحصنات، ذكر الرمي ولم يذكر بم؟ فيعرف ذلك بالنازلة ويقول: ^٣ ثم لم يأتوا بأربعة شهداء. ذكر الأربعة للشهود والزنى هو المخصوص بالشهود الأربعة دون غيره من الأحرام، فدل ذلك على إثـر ذلك على أن الرمي المذكور^٤ فيه هو الزنى. ثم قوله: المحصنات، هن الحرائر في هذا الموضع لا العفاف،^٥ لأن قاذف الأمة يلزمه التعزير، ألا ترى أنه قال: فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ^٦ الآية. ألا ترى أنه أوجب على الإمام نصف ما على المحصنات وهي^٧ الحرائر. ولأننا لو جعلنا قوله: المحصنات،^٨ عبارة وكناية عن^٩ العفاف دون الحرائر لأسقطنا شهادة الشهود، لأن العفة تكذبها. وكذلك يدل قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَنَاتِ الْعَفَافَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ،^{١٠} الغافلات عبارة عن العفاف، فدل أن المحصنات عبارة عن الحرائر. ثم دخل^{١١} المحصنون^{١٢} في حكم هذه الآية في الرمي والقذف وغيره وإن لم يذكروا في الآية.

^١ ر ع م: الرجل.

^٢ جميع النسخ: لعن.

^٣ ر ع م: ولقوله.

^٤ م: للذكور.

^٥ ع: لا العفاف.

^٦ ﴿فَإِذَا أَفْحَشْنَاهُ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (سورة النساء، ٢٥/٤).

^٧ ر م: وهي.

^٨ ر م - قوله.

^٩ ع - وهي الحرائر ولأننا لو جعلنا قوله المحصنات.

^{١٠} ن: على.

^{١١} سورة النور ٢٣/٢٤.

^{١٢} ر ع م: أدخل.

^{١٣} جميع النسخ: المحصنين؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢١ ظ.

ثم شدد الله تعالى في الزنى وغلظ في أمره ما لم يُشَدِّد ولم يُغلَظ في غيره من الأجرام مثله [على وجوه]. منها ما نهى من تعطيل الحد فيه وإضاعته وتخفيفه حيث قال: وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ.^١ ومنها ما أمر برجمه^٢ إذا كان محصناً مثل ما يُرجم الكلب^٣ ويقتل بالحجارة. ومنها ما أوجب على الرامي به من الحد إذا لم يأت بأربعة شهداء. والزنى^٤ بهذا كله مخصوص من بين غيره من الأجرام. وذلك - والله أعلم - لقبحه في العقل والطبع جميعاً وكذلك في الشرع. والدليل على أنه قبيح^٥ في الطبع والعقل جميعاً ما ينفر عنه طبع كل مسلم وينفر عنه كل عقل سليم. فإن قيل: لو كان ينفر عنه لكان لا يرتكبه ولا يأتيه؟

قيل: ينفر عنه، إلا أن الشهوة التي مُكِّنَتْ فيه ورُكِّبَتْ تغلبه وتمنعه عن النفار عنه. ألا ترى أنه لو تفكر مثله في المتصلات به من الأم والأخت والابنة^٦ وجميع المحارم لم يحتمل قلبه ذلك. وعثله روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً أتاه فقال له: ائذن لي في الزنى. فقال: «أرأيت لو فُعل بابتك وأمك مثله أكنيت تكرهه؟» فقال: نعم. فقال له: «كثرة لغيرك^٧ ما تكره لنفسك». دل ذلك أنه قبيح في الطبع والعقل جميعاً، إلا أن الشهوة^٨ تمنعه عن النفار عنه.

وفيه اشتباه الأنساب والمعارف التي جعلت فيما بين الخلق، حتى لا يهتدي أحد^٩ إلى معلم يعلمه الحكمة والأدب^{١٠} ومعال السنن ولا الدعاء بالآباء. وفيه ارتفاع^{١١} التواصل وحفظ الحقوق التي تقوم^{١٢} لبعض على بعض^{١٣} والشَّفَقَةُ التي جعلت^{١٤} لبعض على بعض من التربية في الصغار

^١ سورة النور ٢٤/٢.

^٢ ن: برجمة.

^٣ ن ع: الكلاب.

^٤ ر ع م: والزنا.

^٥ ن: القبيح.

^٦ ر ع م: والأخت.

^٧ ر: لغيره.

^٨ السنن الكبرى لبيهقي، ١/١٦١.

^٩ ن: الشهوة.

^{١٠} ن ع: أخذ.

^{١١} ر م: والآداب.

^{١٢} جميع النسخ: وارتفع.

^{١٣} ر ع م: يقوم.

^{١٤} جميع النسخ: بعض لبعض.

^{١٥} ر ع م: جعل.

وحقوق المحارم وغيرهم. وبه^١ امتحن البشر والعالم الصغير.^٢ و[به] يبطل^٣ خلق ما ذكر من الإنشاء لهذا العالم وتسخير ما ذكر مما في السماوات والأرض لهم. فهذا كله يدل على قبح الزنى ونهايته في الفحش والمنكر^٤ حتى لا يعرف هذا العالم^٥ قبحه ونهاية فحشه، وإنما يعرفه العالم الروحاني الذي لم يمكن^٦ فيهم هذه الشهوة ولم يُمتحنوا بها. وأما هذا العالم الذي جعلت فيهم الشهوة لا يعرفون قدر قبحه وفحشه لما^٧ تغلبهم وتمنعهم عن النفاذ عنه والنظر في معرفة قبحه. لهذا -والله أعلم- ما شدد الله تعالى أمر الزنى وعَلَّظ في أحكامه ما لم يُعَلَّظ بمثله في غيره من الأجرام وعظَّم شأنه من بين سائر الآثام.

ثم اللُّكْر إنما جرى في الحرائر بما ذكرنا، فهو في الرجال^٨ من الأحرار -إن لم يكن أكثر- فما يكون دونه^٩؛ لأن العذر فيهن أكثر وهي الشهوة التي تغلب وتمنع عن النفاذ عنه، وفي الرجال أقل^{١٠}، فالعذر فيهم أقل. ألا ترى^{١١} أنه ذكر الحد في الإمام بقوله: فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ^{١٢}، ولم يذكر في العبيد شيئا، فيلزم العبد ذلك الحد إذا ارتكبه، فعلى^{١٣} ذلك ما ذكر من الحد في النساء والقذف فهو في الرجال مثله.

^١ جميع النسخ: وبها.

^٢ لعل المؤلف رحمه الله يشير إلى قول نسب إلى الإمام علي كرم الله وجهه: «وتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر»، ويقصد المؤلف من «العالم الصغير» الإنسان بمعنى الجنس.

^٣ جميع النسخ: بطل.

^٤ ع: قبيح.

^٥ م - والمنكر.

^٦ ع + وتسخير ما ذكر مما في السماوات والأرض لهم فهذا كله يدل على قبح الزنى ونهايته في الفحش والمنكر حتى لا يعرف هذا العالم.

^٧ ن: إنما ع + لم.

^٨ ر ع م: يكن.

^٩ ر: لا.

^{١٠} جميع النسخ: بالرجال.

^{١١} أي جزء الرمي بالزنى إنما ذكر في الآية التي نحن بصدد تفسيرها في حق النساء، فيجب إخراج هذا الجزء في قذف الرجال أيضا كما في النساء.

^{١٢} ع: قل.

^{١٣} ن: يرى.

^{١٤} سورة النساء، ٢٥/٤.

^{١٥} ن ع: فعل.

ثم أجمعوا على أنه^١ [يجب على] قاذف الأمة التعزير ولا حدّ عليه، وقد سقى الزوجة وإن كانت محصنة أمة وقال: فإذا أُحصن فإن أتت بقاجشة فعليهنّ يضاف ما على المُحصّنة من العذاب، وقال: والمُحصّنة من النساء إلا ما ملكت أيمائكم^٢، سقى مُلك اليمين محصنة بقوله: أُحصن، إن تزوجن. وقوله: فعليهنّ يضاف ما على المُحصّنة من العذاب، أي الحرائر، فقد بان بهذه الآية أن الإحصان قد يكون بالحرية ويكون بالتزوج^٣ وإن كانت الزوجة أمة [٥١٤هـ] إذا كان لها زوج. وتنمى الطبقة من النساء محصنة، قال تعالى: / مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسَافِحَاتٍ^٤، يعني العفاف. فالإحصان على ثلاثة أوجه، وإنما يجب الحد على قاذف الحر المسلم والحرّة المسلمة، فإن كان حراً أو حرّة فعليهما الحد ثمانين، وإن كان عبداً أو أمة فعليهما الحد أربعين سوطاً على ما ذكرنا.

وقوله: والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة، فظاهر هذا أنه^٥ لا يقع عند حاضرة القذف^٦ ولكن له^٧ أن يأتي إلى وقت إياسه وهو الموت، كمن يخلف يمين ولم يوفّق لها وقتاً فلما وقعت إلى وقت إياسه فحنت عند ذلك. فعلى ذلك يجيء على ظاهره: أن يقع على الأبد ليس عند حاضرة القذف. لكن لو وقع على الأبد لكان فيه سقوطه، إذ لا يقام الحد بعد الموت. أو [يقال: إنه^٨ أراد بذكر الشهود الأربعة^٩ زجره عن^{١٠} قذف المحصنات لما لا يجد^{١١} الشهود على الحال^{١٢}، فالذي هو أخفى وأسرّ أبعد.

^١ ر ع م: على أنه؛ ن: أن على.

^٢ سورة النساء، ٢٤/٤.

^٣ ر ن م: أي.

^٤ ع: فهذه.

^٥ ر م: بالتزوج.

^٦ سورة النساء، ٢٤/٤.

^٧ أي جزاء الجلد.

^٨ أي لا يجب إجراء حد القذف عند وجود القذف فوراً.

^٩ ن - له.

^{١٠} جميع النسخ: ان.

^{١١} ر ع م: الأربع.

^{١٢} ع: على.

^{١٣} ع: يجد.

^{١٤} جميع النسخ: الحلال.

والثاني أن الحد قد لزمه^١ بالقذف، فإن أراد إسقاطه لم يسقط^٢ إلا بيينة تقوم حضرة ذلك، كمن يقرّ بقصاص أو حق من الحقوق ثم ادعى العفو في ذلك أو إسقاط ما أقر به^٣ والخروج منه لم يصدق إلا بيينة تقوم على حضرة ذلك، فعلى ذلك قوله: ثم لم يأتوا بأربعة شهداء، وقع ذلك على حضرة القذف، فإن أتى به وإلا حدّ. والله أعلم.

ثم المسألة بأنه إذا أتى بأربعة فُشاق دَرَأُ^٤ عن نفسه الحدّ عندنا. والقياس أن لا يطالب بشهود عدول، لأن العدول لا يشهدون ذلك المشهد ولا ينظرون إليه، إنما يشهده الفساق، فالفساق^٥ أحق أن يدْرَأَ^٦ بهم الحدّ عنه من العدول. وليس كالشهادة على إقامة حد الزنى، لأن قصدهم بالنظر إلى ذلك المكان قصد إقامة الشهادة وإيجاب الحد على فاعل ذلك، لذلك لم يصيروا فسقة، ولأنهم لا يشهدون بذلك إلا عن توبة تكون منهم، إذ يملكون^٧ التوبة. ولأن الفساق [في الكون] من أهل الشهادة^٨ ليسوا^٩ كالكفار والعبيد، وهؤلاء وإن كانت لا تقبل شهادة الفساق فهم من أهل الشهادة. ألا ترى^{١٠} أن من قذف فاسقا، أو كانت امرأة فقذفها زوجها وهو فاسق، إنا نحدّ قاذف الفاسق ويلاعن بين الزوج وبين امرأته. وإن قذف مسلّم كافرا أو قذف حرّاً^{١١} عبداً لم يحدّ، وإن قذف أحدهما زوجته لم يلاعن بينهما. فمن خالفنا في هذا اللعان^{١٢} فليس يخالفنا في أن الحر إذا قذف العبد، والمسلم إذا قذف الكافر فلا حدّ على واحد منهما. فهذا كله يدل أن الفساق من أهل الشهادة، والكافر والعبد والمحدود في القذف ليسوا من أهل الشهادة، فإذا كانوا^{١٣} من أهل الشهادة

^١ ع: لزم.

^٢ ر م: تسقط.

^٣ جميع النسخ: له؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢١ ظ.

^٤ ن ع م: درئ.

^٥ ر ع م - فالفساق.

^٦ ر: يدري؛ ع م: يدري.

^٧ ن: يملكون.

^٨ ع - وإيجاب الحد على فاعل ذلك لذلك لم يصيروا فسقة ولأنهم لا يشهدون بذلك إلا عن توبة تكون منهم إذ يملكون التوبة ولأن الفساق من أهل الشهادة.

^٩ ر م: ليس.

^{١٠} ن: يرى.

^{١١} ع: حرمة.

^{١٢} ن: في اللعان.

^{١٣} أي قتلوا كانوا.

- وإن لم تقبل شهادتهم في غيره - فأوجب ذلك شبهة، والحدود مما تُدرأ^١ بالشبهات، لذلك دُرئ عنه الحد^٢. وأما الكافر والعبد والحدود في قذف، فإذا لم يكونوا من أهل الشهادة لم تجب^٣ شبهة في ذرء الحد عنه، لذلك افترقا.

ثم المسألة إذا جاء الشهود^٤ متفرقين^٥ حُدُّوا ولم تقبل^٦ شهادتهم. والقياس^٧ عندنا أن لا يُحدُّون^٨ لأنهم إنما يقومون^٩ في الشهادة محتسبين لا يقصدون به قذفه ولا شتمه، وأما الرامي فإنه يقصد قضاة شتمه وقذفه. ولأن الشاهد يقول: رأيته فعل كذا؛ والرامي يقول: أنت كذا، فكان كمن يقول لآخر: رأيته كفر، لم يضرب بهذا القول، ولو قال: يا كافر ضُرب، لأن هذا خرج مخرج الشتم، والأول لا، فعلى ذلك الأول. لكنهم أقاموا الحد على الشهود إذا جاءوا متفرقين، لأن الله أكد الشهادة بالزنى بأمرين. أحدهما أن لا يقبل فيها أقل من أربعة، وأن لا يقبل حتى يقولوا: "زنى بها، فيأتوا بهذه" اللفظة ويصفوا بأكثر مما يوصف غيره من النكاح وغيره. فالشهادة بالزنى أحوج^{١٠} إلى اجتماع الشهود في موطن واحد من اجتماع الشهود^{١١} على النكاح، ومن قولهم: إن النكاح إذا عُقد بشاهدين متفرقين لم يكن نكاحاً. فالزنى الذي كان أمره أوكد^{١٢} والحاجة إليه أحوج^{١٣} وأكثر احتقاً^{١٤} أن لا يقبل.

^١ ر: يدري؛ م ن: يدرا؛ ع: يدري.

^٢ أي الشهود عليه.

^٣ ع: فإذا.

^٤ ر ع م: يجب؛ ن: يوجب.

^٥ ن: للشهود.

^٦ أي غير مجتمعين، فرادى.

^٧ ع: يقبل.

^٨ ن: والفاسق.

^٩ م: لا يحدِّدون.

^{١٠} ن: يقومون.

^{١١} ن: تقولوا.

^{١٢} ر ع م: فيأتون هذه.

^{١٣} ر م: أخرج.

^{١٤} ع - في موطن واحد من اجتماع الشهود.

^{١٥} ر ع م: واكد.

^{١٦} ر: أخرج.

والثاني ما جاء عن عمر أن ثلاثة شهدوا على رجل بالزنى وفيهم أبو بكر^١ فجلدهم عمر جميعاً لما لم يشهد الرابع كما شهدوا هم^٢، وكان ذلك بحضرة أصحاب النبي فلم ينكر عليه أحد فكان ذلك إجماعاً. ألا ترى أن أبا بكر^٣ رضي الله عنه قال بعد ذلك: أنا أشهد، فهم^٤ عمر أن يجلده فقال له علي رضي الله عنه: إن جلدت هذا فارحمت صاحبك^٥. فلم ينكر عليه علي جلدته^٦ إياهم إذا لم يتم أربعة، إنما أنكر إذا تم. والله أعلم. لذلك قلنا: إنهم إذا جاءوا فرأى متفرقين صاروا قَدَفَةً ولا ينتظر به حضور من بقي منهم كما لم ينتظر عمر.

ثم مسألة أخرى: إنه إذا جاء أربعة وأحدهم زوج قيل عندنا ودري^٧ عنه الحد لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره من السلف، ولأن الشهادة عليها وشهادة الزوج على امرأته تقبل، وإنما ترد إذا شهد لها. ألا ترى أنه لو شهد / عليها في الديون والقصاص والسرقة [٥١٥ر] وغير ذلك من الحقوق قيل، فعلى ذلك في هذا.

^١ ن: بكر.

^٢ م: شهدوهم.

^٣ ن: بكر.

^٤ ر ع م - رضي الله عنه.

^٥ ع: أفهم.

^٦ ن: وعلي.

^٧ روي في السنن الكبرى للبيهقي (٢٣٥/٨) عن قتادة: أن أبا بكر ونافع بن الحارث بن كلفة وشبل بن معبد شهدوا على المغيرة بن شعبة أنهم رأوه يولج ويخرج؛ وكان زياد رابعهم وهو الذي أفسد عليهم، فأما الثلاثة فشهدوا بذلك. فقال أبو بكر: والله لكأنني بأثر جدي في فخذها. فقال عمر رضي الله عنه حين رأى زياد: إني لأرى غلاماً كيبسا لا يقول إلا حقاً ولم يكن ليكنمني شيئاً. فقال زياد: لم أر ما قال هؤلاء ولكنني قد رأيت ريتاً وسمعت ثكساً عالياً. قال: فجلدهم عمر رضي الله عنه وعلی عن زياد. وقد روينا من وجه آخر موصولاً، وفي رواية علي بن زيد عن عبد الرحمن ابن أبي بكر أن أبا بكر وزياداً ونافعا وشبل بن معبد كانوا في غرفة والمغيرة في أسفل الدار، فهبت ريح ففتحت الباب ورفعت التبر فاذا المغيرة بين رجلها، فقال بعضهم لبعض: قد ابتلينا، فذكر القصة. قال: فشهد أبو بكر ونافع وشبل، وقال زياد: لا أدري نكحها أم لا. فجلدهم عمر رضي الله عنه إلا زياداً. فقال أبو بكر رضي الله عنه: أليس قد جلدوني؟ قال: بلى. قال: فأنا أشهد بالله لقد فعل. فأراد عمر أن يجلده أيضاً فقال علي: إن كانت شهادة أبي بكر شهادة رجلين فارحمت صاحبك وإلا فقد جلدته، يعني لا يجلد ثانياً بإعادته القذف. وانظر أيضاً: المصنف لابن أبي شبة، ٥٤٥/٥.

^٨ ر م: جلدة؛ ع: في جلده.

^٩ ن: بذلك.

^{١٠} ن: دري.

فإن قيل: إن الزوج إنما يشهد لنفسه و[لما] فيه منفعة له، لأن حده^١ اللعان إذا قذفها، فهو يريد أن يزيل اللعان^٢ عن نفسه.

قيل: إنما يكون حد الزوج اللعان إذا قذفها قبل أن يرتفعوا إلى الحاكم، فإذا فعل ذلك ثم شهد مع ثلاثة لم تجز^٣ شهادته. وأما إذا كان أول ما بدأ به أن جاء مع ثلاثة فشهدوا عليها بالزنى فليس يُبطل بشهادته عن نفسه شيئا وجب عليه. ألا ترى^٤ أن الأجنبي إذا قذف امرأته ثم جاء ليشهد^٥ بذلك عليها مع ثلاثة، [فإن] شهادته لا تجوز،^٦ لأن الحد قد لزمه قبل شهادته فهو يدفع الحد الذي وجب عليه بشهادته^٧ فلا تُقبل. وإنه^٨ لو جاء مع ثلاثة وكان أول أمرهم أن يشهدوا عليها بالزنى فشهادتهم جائزة،^٩ ولا يقال: إن أحدا^{١٠} منهم يدفع عن نفسه شيئا وجب عليه، فعلى ذلك الزوج.^{١١}

وقوله: ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون، تسمية الفسق لهم لا تخلو إما أن كان لما زعموا وقذفوا به بريئا من ذلك، أو لما هتكوا عليه التبت من غير أن يثبت^{١٢} هو على نفسه.^{١٣} فإن كان^{١٤} الأول فذلك لا يعلم إلا الله، فعلى ذلك توبته^{١٥} لا تظهر عندنا، وإنما ذلك فيما بينه وبين ربه، فكأنه قال: وأولئك هم الفاسقون عند الله، إلا الذين تابوا. وإن كان الثاني فإننا نعلمه، فكأنه قال: وأولئك هم الفاسقون عندكم، إلا الذين تابوا. لكن^{١٦} لا تظهر توبته عندنا، لأن توبته هو^{١٧} أن يعزم

^١ ر: حد.

^٢ ن + إذا قذفها.

^٣ ع: يجوز.

^٤ ن: يرى.

^٥ ع: يشهد.

^٦ ر ع م: يجوز.

^٧ ع: شهادته.

^٨ ع: هو أنه.

^٩ ن: حائز.

^{١٠} ر: أحد.

^{١١} ن: للزوج.

^{١٢} ر ع م: هتك.

^{١٣} يستعمل المؤلف ضمير التذكير وإن كان بيان الآية التي نحن بصدد تأويلها للمحصنات، لأنه رحمه الله يرى لو كان المقلدون بالزنى رجالا لوجب حد القذف أيضا كما مر أثناء تأويلاته للآية.

^{١٤} ع - كان.

^{١٥} ع: توبة.

^{١٦} ر م - لكن.

^{١٧} ر - هو.

أَنْ لَا يَهْتِكَ عَلَى آخَرٍ سِرَّهُ أَوْ يَعْزِمَ أَنْ لَا يَقْدَفَ بَرِيئًا مِنَ الزَّيْنِ أَبَدًا. فَأَيُّ الرَّجْهِينِ كَانَ تَسْمِيَةً^١ فُسِقَهُمْ فَإِنَّ التُّوبَةَ مِنْ ذَلِكَ لَا تَنْظُرُ عِنْدَ النَّاسِ، لِذَلِكَ^٢ لَمْ تُقْبَلِ [شَهَادَتُهُمْ]. وَكَذَلِكَ^٣ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَإِنَّمَا تُوْبَتُهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ، إِذَا تَابَ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبُهُ الْفَرِيَّةَ^٤. وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَفِ مِنْ نَحْوِ الْحَسَنِ وَإِبْرَاهِيمَ وَأَمَثَلَهُمَا^٥ قَالُوا: تُوْبَتُهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ^٦.

وقوله: وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، لَيْسَ ثَمَّةُ شَهَادَةٍ رَفَعَتْ إِلَى الْحَاكِمِ فَرْدَهَا وَلَكِنْ لَا^٧ تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً يَرْفَعُونَهَا إِلَى الْحُكَّامِ، فَالْجَرَحُ عَلَى كُلِّ شَهَادَةٍ يَرْفَعُونَ [بِهِ] مِنْ بَعْدِ. ثُمَّ إِذَا شَهِدَ^٨ بَعْدَ مَا قَدْفَ قَبْلَ أَنْ يُجْلَدَ قَبِلَتْ شَهَادَتُهُ وَهُوَ قَاضٍ، فَدَلَّ أَنْ شَهَادَتَهُ إِنَّمَا تُرْدُّ بَعْدَ مَا جُلِدَ لَمَّا اتَّهَمَهُ الْحَاكِمُ. وَكُلُّ شَهَادَةٍ رَدَّتْ لِتَهْمَةٍ^٩ فَهِيَ لَا تُقْبَلُ أَبَدًا، وَالتَّهْمَةُ الَّتِي بِهَا جُلِدَ الْقَاضِفُ هِيَ لَا تَزُولُ أَبَدًا. أَوْ أَنْ يَكُونَ تُوْبَتُهُ قَوْلُهُ: قَدْ^{١٠} كَذَبْتُ فِيمَا قَدْفْتُ. فَكُنَّا نَرُدُّ شَهَادَتَهُ لِتَهْمَةِ الْكَذِبِ، فَإِذَا أَكْذَبَ نَفْسَهُ نَقَبْلُهَا^{١١} لِنَتَحَقَّقَ^{١٢} الْكَذِبَ، فَهَذَا بَعِيدٌ.

وَأَصْلُهُ أَنْ كُلُّ تُوْبَةٍ كَانَتْ بَعْدَ التَّمَكِّيْنِ فَهِيَ لَا^{١٣} تَرْفَعُ الْحُكْمَ الَّذِي جُعِلَ لَهُ وَالْحَدُّ، وَكُلُّ تُوْبَةٍ كَانَتْ قَبْلَ التَّمَكِّيْنِ فَهِيَ تَرْفَعُ الْعُقُوبَاتِ، كَقَوْلِهِ: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِمْ^{١٤}، فَلَوْ لَمْ يَرْفَعُوا^{١٥} عَنْهُمْ تِلْكَ الْعُقُوبَاتِ لَكَانُوا يَتِمَادُونَ فِي السَّعْيِ فِي الْأَرْضِ بِالْفُسَادِ^{١٦}. وَأَمَّا فِيمَا نَحْنُ فِيهِ فَلَيْسَ فِي ذَلِكَ التَّمَادِي فِيهِ.

^١ ر: تسمية.

^٢ ع: كذلك.

^٣ جميع النسخ: ولذلك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢١ ظ.

^٤ ورد في مصنف عبد الرزاق (٣٨٧/٧) عن ثُمَّار عن قتادة عن الحسن وغيره قال: لا تقبل شهادة القاذف أبداً

إِنَّمَا تُوْبَتُهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ. قَالَ: وَقَالَ شَرِيحٌ أَيْضًا. وَانْظُرْ أَيْضًا: مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، ٣٢٤/٤.

^٥ جميع النسخ: وأمثاله؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢١ ظ.

^٦ انظر: تفسير الطبري، ١٨/٨٠-٨١، ١٠٤-١٠٥ وتفسير القرطبي، ١٢/١٨١، ٢٠٩.

^٧ ن - لا.

^٨ ر م: شهدوا.

^٩ ع: لتهمته.

^{١٠} ر ع م: فقد.

^{١١} ر ن ع: تقبيلها.

^{١٢} ر: التحقق.

^{١٣} ع: على.

^{١٤} إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (سورة المائدة، ٣٤/٥).

^{١٥} ع: لم يعرفوا.

^{١٦} ع: في الفساد.

وزعم الشافعي أن حاله قبل الحد وبعد ذلك سواء. وهذا خلاف ما نص الله عليه، قال الله تعالى: والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة، الآية، وقال: فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ^١، فجعلهم كاذبين عند العجز عن إقامة الشهداء وكان^٢ أمرهم قبل ذلك موقوفاً. فالواجب أن يجعلهم كاذبين عند عجزهم عن تصحيح ما قالوا وهي^٣ الحال التي جعلهم الله فيها كاذبين. فبأن بما وصفنا أن من جعل حال المحدود بعد أن ضرب الحد كحال قتل ذلك مخطئ^٤. ودل ما وصفنا على أنه لا يجب أن يُستدل بجواز شهادته قبل أن يُجلد على جواز شهادته إذا تاب بعد الجلد على ما ذكرنا، لأننا بالجلد علمنا أنه قاذف، لا بما كان من رمية المرأة قبل أن يُجلد. ومن الدليل على اختلاف الخالين أن عمر لما جلد أبا بكر^٥ قال له: إن تب قبلت شهادتك، وأنه قبل أن يجلده لم يزد شهادته،^٦ لأنه لو كان عنده محروحا بالقذف لم يسمع شهادتهم. ولا أعلم بين أهل العلم خلافاً أنه لا تقبل^٧ شهادته بعد الجلد ما لم يتب، وإنما يختلفون في^٨ شهادته^٩ بعد التوبة وأن شهادته قبل الجلد مقبولة، فكيف تشبه^{١٠} الخالين مع ما^{١١} وصفنا.

وقال غيرهم: التوبة تُزيل فسقه ولا تجوز^{١٢} شهادته، وقالوا: ^{١٣} الاستثناء على آخر الكلام على الذي يليه [فقط]. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على بطلان شهادته وإن تاب، [مثل] ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

^١ ر م: هذا.

^٢ سورة النور ١٣/٢٤.

^٣ ع: أن.

^٤ ع: فكان.

^٥ ع: أو هي.

^٦ ن: بكر.

^٧ والرواية في صحيح البخاري وردت بلفظ: «ووجد عمر أبا بكر^٨ وشيئ^٩ بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم اشتباههم، وقال: من تاب قبلت شهادته» انظر: الشهادات، ٨.

^٨ ر ع م: يقبل.

^٩ ن - ي.

^{١٠} ع: شهادتهم.

^{١١} جميع النسخ: يشبه.

^{١٢} ر ع م - ما.

^{١٣} ر ع م: يجوز.

^{١٤} ر ع م: قالوا.

«المسلمون عُذُولٌ بعضهم على بعض إلا محدوداً في قذف».^١ وعن ابن عباس قال: لما نزل قوله: والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة، وذكر حديثاً فيه طول وفيه: لم يلبثوا إلا قليلاً حتى جاء هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم [و] قال: يا رسول الله لقد رأيت فلاناً مع أهلي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما تقول يا هلال؟» قال: والله يا رسول الله، لقد رأيته وسمعته بأذني. قال: فشئ على رسول الله الذي جاء به، ثم قال: «أُجْلِدْ هلال وتبطل^٢ شهادته في المسلمين»، فاشتد ذلك على رسول الله وجعل يقول: «أُجْلِدْ هلال وتبطل^٣ شهادته في المسلمين». وقول رسول الله «أُضْرَبْ هلال وتبطل^٤ شهادته في المسلمين» وما ظهر من غمّه بذلك وحزّعه يدلان على أن المحدود لا تقبل^٥ شهادته^٦ بعد توبته، لأن توبته لو قُبِلت وكان كسائر الأشياء التي إذا أُتِيب منها جازت شهادته لقال النبي: "تبطل^٧ شهادته في المسلمين إلا أن يتوب"، لأنه لا يقال في^٨ شيء من المعاصي: "فلان فعل كذا وكذا فبطلت شهادته في المسلمين" حتى يُقرَّن^٩ إلى ذلك "إلا أن يتوب". وقد ذكرنا عن ابن عباس في قوله: إلا الذين تابوا، قال: فتاب الله عليهم من الفسق، فأما الشهادة فلا تجوز.^{١٠} وكذلك رُوي عن كثير من السلف أنهم قالوا: توبته فيما بينه وبين ربه.

^١ انظر: أحكام القرآن للحصاص، ٢٧٣/٣.

^٢ جميع النسخ: حديث.

^٣ ر + يا.

^٤ ن ع: للذي.

^٥ جميع النسخ: ويبطل.

^٦ ن ع: يجلد.

^٧ جميع النسخ: ويبطل.

^٨ انظر: تفسير الطبري، ١٨/٨٣ وأحكام القرآن للحصاص، ٢٧٣/٣.

^٩ جميع النسخ: ويبطل.

^{١٠} ر ع م: يقبل.

^{١١} ع - في المسلمين وما ظهر من غمّه بذلك وحزّعه يدلان على أن المحدود لا تقبل شهادته.

^{١٢} جميع النسخ: يبطل.

^{١٣} ع - في.

^{١٤} ن: يقرر.

^{١٥} جميع النسخ: فلا يجوز. انظر: أحكام القرآن للحصاص، ٢٧٣/٣.

وفيه وجه آخر وهو أن القاذف إذا شُرب الحَدَّ فهو^١ يقول ما لم يرجع: أنا صادق في نفسي ولم يلزمي^٢ الحَدَّ فيما بيني وبين ربي وإنما لزمي في ذلك الحكم. فإذا تاب فهو يقول: كان الحد واجبا علي فيما بيني وبين ربي^٣ وفي الحكم، فذلك أخرى أن لا يزول عنه من إبطال شهادته بذلك الحد.

ووجه آخر وهو أن القاذف لم تبطل^٤ شهادته بقوله: فلان زاني، لأنه مدَّع بقوله هذا شيئا قد يجوز أن يكون حقا، وإنما يصير قاذفا إذا عجز عن إقامة البينة وضَّرتَه الحاكم الجَلَد. فإذا كانت شهادته إنما بطلت بحكم حاكم لم يُزَلْ ذلك الحكم إلا بحكم حاكم.^٥ فإن حكم حاكم يجاوز شهادته في شيء جازت شهادته^٦ فيه.

فإن قيل: يلزمكم على هذا أن تقولوا: إن قال حاكم: قد أجزت شهادته في كل شيء فإنها^٧ تجوز^٨، لأن الحاكم قد رفع ما لزم من بطلان شهادته بالحكم الأول. قيل: قول الحاكم: قد أجزت شهادته ليس بحكم، إنما هو فتوى، والحكم إنما يكون فيما تقام له البينة أو يقع له الإقرار.

فإن قيل: فما تقولون في رجل زنى فحدَّه الحاكم، هل تجوز^٩ شهادته إن تاب؟ قيل: بلى. فإن قال: قد بطلت شهادته بحكم^{١٠} آخر^{١١} وتوبته مقبولة^{١٢} بغير حكم حاكم، فما منع أن يكون القذف مثلاً ذلك، وما^{١٣} الفرق؟

قيل: الزنى فعل ظاهر يعرف به فسق الزاني وإن لم يُحَدَّ، والقذف^{١٤} لا يعلم كُذِّبَ

^١ م + فهو.

^٢ ع: ويلزمي.

^٣ ن: الله؛ م + وإنما لزمي في ذلك الحكم فإذا تاب فهو يقول كان الحد واجبا علي فيما بيني وبين ربي.

^٤ جميع النسخ: يبطل.

^٥ ع: حكم.

^٦ م - في شيء جازت شهادته.

^٧ جميع النسخ: أن.

^٨ ر م: يجوز.

^٩ ر ع م: يجوز.

^{١٠} ن ع + حاكم.

^{١١} ن - آخر.

^{١٢} ر ع م: مقبول.

^{١٣} ع: وأما.

^{١٤} ع: والقذف.

القاذف فيه من صدقه،^١ لأنه شيء يدعيه على غيره، وإنما يُعلم أنه كاذب في قذفه بما يُنقذ عليه من حكم الحاكم، فلذلك افترقا.

ومن الدليل أيضا على أن شهادة القاذف إذا حُذِّ لا تُقبل وإن تاب أنه إذا قال: "تبت من^٢ قذفي فلانا وكنت في ذلك كاذبا"^٣ فلسنا ندري هل هو صادق في قوله: "كنت كاذبا" أم هو في قوله ذلك [كان] كاذبا، لأن المقذوف إن كان في الحقيقة زانيا فقول القاذف: "كنت في قذفي إياه [كاذبا] كذِبٌ" منه^٤ وهو في ذلك آثم. فإذا كنا لا نقف بتكذيبه نفسه على كذبه فيه من صدقه لم نجعل له^٥ توبة، لأن التوبة إنما تكون أن يظهر عند الحاكم^٦ من الأفعال ما يعلم بنفسها أنها^٧ طاعة، وأنه فيها على خلاف ما ظهر من نفسه في الوقت الأول، فلما لم يُعرف كذِب المكدَّب لنفسه من صدقه لم يجعل^٨ ذلك منه توبة. وقلنا: توبته فيما بينه وبين ربه، لأن الله يعلم هل هو كاذب في تكذيبه نفسه أو صادق، ونحن لا نعلم ولا دليل لنا من الظاهر عليه، فلم نجعل توبته توبة في الحكم، وقلنا: حالك الآن كحالك قبل ذلك.

ودليل آخر أننا قد علمنا كذبه بقول الله: فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ،^٩ فإذا قال: "كذبت في قذفي، قلنا له: "لم تفدنا بتكذيبك نفسك فائدة لم نعرفها، فأنت في هذا الوقت كاذب فإنك^{١٠} في الوقت الأول تُعلمنا أنك كاذب، فحالك الآن في شهادتك كحالك قبل ذلك، على ما ذكرنا.

على أن الشافعي يقول: لا ترجع الملاعة إلى زوجها وإن تاب. فإذا كانت توبته لا يُبطل ما لزمها من الحكم في رجوعها إليه فكذا لا يُبطل ما لزمه من الحكم في بطلان شهادته. والله أعلم.

^١ ع: من صدق.

^٢ ع - من.

^٣ ر م: كذبا.

^٤ جميع النسخ: كذبا.

^٥ ر ع م: لم نجعله: ن: لم يجعله.

^٦ ر م: الحكم.

^٧ ن: أنه.

^٨ ع: لم يجعله توبة.

^٩ هؤلاء جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ﴿سورة النور، ١٣/٢٤﴾.

^{١٠} ن: وأنت.

وقوله: فاجلدوهم ثمانين جلدة، إن كان الجلد مأخوذاً من [ضرب] الجلد^١ فحائز أن يستخرج منه حدُّ الضرب وهو أن لا يجاوز^٢ الجلد ولكن يُضرب مقدار ما لم يتألم به ويتوجع ولا يمزق به الجلد ولا يخرقها. ويستخرج^٣ منه التفريق في الأعضاء كلها والجوارح، لأنه لو ضرب في مكان واحد لخرقه ومزقه، سوى الرأس والوجه والمذاكير لما فيه من التأثير والمجاوزة.

فإن كان كذلك ففيه حجة لأبي حنيفة رحمه الله في قوله: إن الشهود إذا شهدوا على حد فضرب به الإمام فأصابه الجراحات ثم رجعوا لا يضمنون ما أصابه من الجراحات، لأنهم لم يشهدوا^٤ على ضرب يخرق^٥ ويؤثر فيه ما أصابه، لذلك لم يضمنوا.

وقول عمر لأبي بكر: "نقبل شهادتك إن ثبت"^٦ فهو / يحتمل: أي نقبل روايتك عن رسول الله ومشاهدك^٧ التي شهدتها.

وقد ذكرنا^٨ أن الحكم والحد في الآية إنما جرى في قذف المحصنات دون المحصنين بقوله: والذين يرمون المحصنات، الآية، لكن قذف المحصن وشتمه إن لم يكن أكثر في الشين وأعظم في الوزر لا يكون دونه. فالذكر وإن جرى في المحصنات فأمكن وجود المعنى الذي به جرى ذلك في المحصنات^٩ في المحصن، وهو ما قال: إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^{١٠} وهو الإيمان والإحصان والعفة، لذلك لزم الحكم في هذا [المحصنين] كما لزم في المحصنات.

وقد ذكرنا أيضاً فيما تقدم أن لا يجلد من قذف مملوكة أو مملوك أو قذف كافرة. أما المملوك لقوله: والذين يرمون المحصنات، وقد ذكرنا الدليل على أن المراد بالمحصنات الحرائر دون غيرهن،

^١ جميع النسخ: الجلد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢١ ظ.

^٢ ن: أن لا يجاوز.

^٣ ر م: وتستخرج.

^٤ ع: لم يشهدا.

^٥ ر: يخرق.

^٦ انظر: تفسير الطبري، ٧٦/١٨.

^٧ ع: ومشاهدتك.

^٨ ر ن ع: ذكر.

^٩ ن + لا.

^{١٠} سورة النور ٢٤/٢٣.

لذلك لم يجلد قاذف المملوك. ولأننا لو أوجبنا^١ على قاذفه الجلد أوجبنا^٢ جلد ثمانين، فهو لو أتى بفعل الزنى حُدَّ خمسين، فلا يجوز أن يوجب على قاذفه مما به قذف من الجلد أكثر مما يُوجب في عين^٣ ذلك الفعل^٤ لو أتى به. فسقط بما ذكرنا الجلد على قاذف المملوك. وأما الكافر والكافرة [فقد] سقط عن^٥ قاذفهما الحد لما ذكرنا من قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ،^٦ شرط فيه الإيمان والإحصان والعفة، فإذا عُذِمَ أحد^٧ ما ذكرنا لم يُقَمِّم، ولأننا لو أوجبنا الحد حدِّدناه لَقُذِفَ عدو الله. ولا يجوز أن يجلد مسلم بقذف^٨ عدو من أعداء الله، مع ما فيما ذكرنا من المسائل إجماع بين أهل العلم في ذلك. والله أعلم.

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٦] ﴿وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٧] ﴿وَيَذَرُهَا عَنْهَا الْعَذَابُ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٨] ﴿وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٩]

وقوله: والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن شهادة إلا أنفسهن شهادة أحدهم أربع شهادات بالله، روي عن ابن عباس [أنه] قال: لما نزلت هذه الآية قال عاصم^١ بن عدي الأنصاري: ^١ دخل منا رجل بيته فوجد رجلا على بطن امرأته، [ف]أراد أن يخرج فيجيء بأربعة رجال شهود يشهدون على ذلك، [لكن] قد قضى الرجل حاجته وخرج. وإن هو عجل فقتل قُتِلَ به، وإن هو قال: وجدت فلانا مع فلانة ضُرب به الحد ولاعن امرأته، وإن سكت سكت على غيظ. فذكر أنه ابتلي بذلك من بين الناس، فأثنى رسول الله فأخبره بذلك وقال:

^١ ر: وجبنا.

^٢ ر م - على قاذفه الجلد أوجبنا.

^٣ ر: في غير.

^٤ ن: القول.

^٥ ن ع: عنى.

^٦ سورة النور ٢٤/٢٣.

^٧ ر ع م: عد واحد.

^٨ ع: يقذف.

^٩ ر ع م: عبد الله.

^{١٠} ن ع + ان. ورد في التاريخ الكبير للبخاري (٤٧٧/٦) معلومات مختصرة: عاصم بن عدي الأنصاري المديني أبو اليداح - شهد بدرا - الأوسي العجلاني. قال أبو عاصم عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن أبي اليداح بن عاصم عن أبيه قال: رخص النبي صلى الله عليه وسلم لرعاة الإبل أن يرموا يوم النحر ويؤخروا يومين ثم يرموا.

وجدت فلانا على^١ بطنها. فأرسل رسول الله إلى امرأته وإلى فلان فجمع بينهما وبين عاصم فقال للمرأة: «ويحك ما يقول زوجك؟» قالت: يا رسول الله، إنه لكاذب ما رأى شيئا من ذلك، ولكنه رجل غيور فذلك الذي حملة على أن يتكلم بالذي تكلم،^٢ فكان فلان ضيفا^٣ عنده يدخل ويخرج عليّ وهو يعلم ذلك فلم ينهني^٤ عن ذلك ساعة من ليل ولا نهار^٥ أن يدخل عليّ. فسأله^٦ عن ذلك فقال: «يا عاصم اتق الله في حليلتك ولا تقل إلا حقا.» قال: يا رسول الله، أقسم بالله ما قلت إلا حقا ولقد رأيته يغشي على بطنها وهي حبلى وما قرّبتها منذ كذا وكذا. فأمرهما رسول الله أن يتلاعنا عند ذلك وقال: «يا عاصم، قم فاشهد أربع شهادات بالله إنه لكما قلت وإنك لمن الصادقين في قولك عليها.» ثم قال: «والخامسة أن لعنة الله عليك إن كنت من الكاذبين.» ففعل ما ذكر. ثم قال للمرأة مثل ذلك فشهدت أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين عليها في قوله،^٧ والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين عليها في قوله. فلما تلاعنا وفرغنا من اللعان فرق بينهما ثم قال للمرأة: إذا ولدت فلا ترضعي حتى تأتيني به. فلما انصرفوا عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن ولدت أحمير مثل الذئب^٨ فهو الذي يشبه أباه الذي نفاه، وإن ولدت أسود أذعج جعدا قَطَطًا^٩ فهو يشبه الذي رُميت به. فلما وضعت أتت به رسول الله فنظر إليه فإذا هو أسود أذعج جعد قَطَط على ما نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشبه الذي رُميت به، فقال^{١٠} رسول الله: «لولا اللعان والأيمان التي سلّمت لكان لي فيها رأي.»^{١١}

^١ ر ن - على.

^٢ ن + به.

^٣ ع: ضيفا.

^٤ جميع النسخ: ينهاني.

^٥ ر م: ونهار.

^٦ م: وأن.

^٧ ع + فسأله.

^٨ ر ع م - في قوله.

^٩ الذئبة: لون في ذوات الشعر أحمر مشرب سوادا. والذئب: الأسود من كل شيء. والذئب يفتح الدال وكسرها: غسل الشعر وعصارتة (لسان العرب، «دبس»).

^{١٠} الأذعج من الرجال: الأسود. الجعد من الشعر: خلاف الشيب، وقيل: هو القصير. والجعد من الرجال: المجتمع بعضه إلى بعض، والسيط: الذي ليس بمجتمع. والقَطَط: شعر الزنجي. وشعر قَطَط: جعد قصير (لسان العرب، «دعج»، «جعد»، «قَطَط»).

^{١١} ر م + يا.

^{١٢} ن: عليه السلام.

^{١٣} روي نحوه في صحيح البخاري، تفسير القرآن ٢٤/٣٣ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٤/٢٥.

وفي بعض الأخبار أنه لما جمع بينهما قال لهما: ^١ «اتقيا الله فإن الله يعلم أن أحكما كاذب، فهل منكما تائب؟ فإن^٢ عذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا.» ^٣ وفي بعض الأخبار أن الآية نزلت في شأن هلال بن أمية فذكر فيه ما ذكرنا. ^٤ والله أعلم.

ثم^٥ في هذا مسائل. إحداها^٦ أنه ذكر قذف الأزواج وذكر فيه اللعان ولم يبيّن في ظاهر^٧ الآية الزوج والزوجة كافران أو حران مسلمان أو مملوكان أو كيف؟ فعندنا أنه إذا كان أحدهما كافرا أو مملوكا أو كانا جميعا [كذلك] لم يكن بينهما لعان إلا أن يكونا جميعا من أهل الشهادة. وحجتنا^٨ في ذلك أن الله جعل على الأجنبي الحر إذا قذف أجنبية حرة الحدّ ثمانين، وجعل حدّ^٩ الزوج إذا قذف زوجته وهما حران مسلمان اللعان. ثم قد ذكرنا إجماعهم على أن الحر إذا قذف أمة أو يهودية فلا حدّ عليه. فلما لم يكن على الحر القاذف للأمة من الحد ما على^{١٠} قاذف الحرة^{١١} لم يكن على زوج الأمة من اللعان ما على زوج الحرة. وأصل هذا أن^{١٢} الله ذكر الشهادة في رمي الأجنبية المحصنة وإبراء القاذف / عن الجلد^{١٣} إذا أتى بها، [٥١٦] وأمر بإقامة الحد إذا عجز عن إقامتها. ثم استثنى من الشهداء الذين ذكر في قذف الأجنبية شهادة الزوجين بقوله: ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله، فإذا^{١٤} لم يدخلا في تلك الشهادة إذا كانا مملوكين أو كافرين أو أحدهما لم يدخلا فيما استثنى، إذ الثبني استخراج من تلك الجملة المستثناة وتحصيل منها، لذلك بطل اللعان.

^١ م: لها.

^٢ ر م: قال.

^٣ المرجع السابق.

^٤ ورد الحديث بعبارة مختلفة، انظر: صحيح البخاري، تفسير القرآن ٣/٢٤، الطلاق ٢٩، ٣٣-٣٥، وسنن أبي داود، اللعان ٩٢٧ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٥/٢٤.

^٥ ع + أن.

^٦ ر ن م: إحديها؛ ع: أحدهما.

^٧ ر ع م: فظاهر.

^٨ جميع النسخ: وحجتهم.

^٩ ع - حد.

^{١٠} ع م: على ما.

^{١١} ر م: الحر؛ ر ع م + ذا قذف أمة.

^{١٢} جميع النسخ: بأن.

^{١٣} ر م: عن الحد.

^{١٤} م: فإذا.

ووجه آخر في الكافرة وهو أن^١ المرأة تقول في الخامسة: عليها غضب الله إن كان من الصادقين، وغضب الله يكون عليها^٢ بغير شرط. ^٣ فمحال أن يقول القاضي لها: عليك غضب الله بشرط أن كان الزوج صادقا وهو يعلم أن غضب [الله] عليها في كل حال، لذلك بطل.

والمخالف لنا أولى بإبطال اللعان بين^٤ الحر^٥ والأمة والمسلم والذمية منا، لأنهم يزعمون أن العبد ليس^٦ بكفء^٧ للحر، ولا الكافر بكفء^٨ للمسلم في القصاص في النفس وفيما دون النفس،^٩ فكيف جعلوها في أيمانها أكفاء لأيمان الأحرار المسلمين؟ كان يجب أن يقولوا:^{١٠} ليست عيّن الكافر مُحَاذِيَةً^{١١} ليمين المسلم فلا يوجبون بينهما لعانا أبدا،^{١٢} والوجه فيه ما ذكرنا بدءا.

ثم المسألة [الأخرى] في إباء الأيمان. إذا أبى أحدهم الأيمان حُدَّ عند بعض أهل العلم وهو قول الشافعي، وعندنا أنه لا يُحَدُّ بالإباء. فذهب من أوجب الجلد بالإباء^{١٣} إلى ظاهر قوله: ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ^{١٤} أوجب الجلد في قذف الأجنبي إذا عجز عن إقامة الشهود ودرا^{١٥} عنه الحد إذا أتى بأربعة يشهدون. فعلى^{١٦} ذلك دُرئ^{١٧} عن الزوجين الحد إذا شهد كل واحد منهما أربع شهادات بالله. فوجب إذا أبى^{١٨} أحدهما الأيمان أن يُحَدَّ،

^١ ع - أن.

^٢ ر م - عليها.

^٣ أي يكونها كافرة.

^٤ ع + يكون عليها بغير شرط فمحال أن يقول القاضي لها عليك غضب الله.

^٥ جميع النسخ: وهم.

^٦ ع - بين.

^٧ جميع النسخ: بين الحرّة.

^٨ ع - أن العبد ليس.

^٩ جميع النسخ: بكفو.

^{١٠} جميع النسخ: بكفو.

^{١١} ع - النفس.

^{١٢} ع: أن يقول.

^{١٣} ن: بمحاذاة، ر: بمحاذة به.

^{١٤} ر م - أبدا.

^{١٥} ع: بالإيمان.

^{١٦} سورة النور، ٢٤/٤.

^{١٧} ر: ودرا.

^{١٨} ن: فعل.

^{١٩} ن: درأ؛ ن: درء.

^{٢٠} ر م: أتى.

إذ بالأيمن يدراً الحد ويوجب اللعان. والثاني ما قال: ويتدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله، جعل الأيمان سبب^١ درء الحد عنها فإذا أبت^٢ ذلك لزم الحد. وعندنا أنه^٣ لا يُحد بالإباء لأنه ليس في الإباء ظهر الكذب، إذ ليس كل من أبى اليمين يظهر كذبه فيه، وإنما يُحد لظهور كذبه في القذف وهو^٤ لا يظهر بالإباء. وإنما حد في الأجنبية إذا لم يأت بأربعة شهداء لأنه في الظاهر عند الناس كاذب، لأنه ليس بينه وبين الأجنبية سبب ولا معنى يبعثه على إظهار ما ذكر. وأما فيما بينه وبين زوجته سبب ومعنى يحمله^٥ على إظهار^٦ ذلك وهو الغيرة. فإذا كان كذلك فهو في قذف^٧ الزوجة في الظاهر صادق عند الناس للسبب الذي ذكرنا، لأنه طالب حتى قبلها، على ما روي: «لا يُوطئ^٨ فُوشهن من يكره الأزواج»^٩ فلا يزال صدقه بإباء اليمين. وأما في قذف أجنبية فهو كاذب في الظاهر لعدم السبب الحامل على إظهار ذلك فهو على ذلك^{١٠} الكذب^{١١} حتى يأتي ما به^{١٢} يزيل الكذب وهو الشهود. وفي [قذف] الزوجة على الصدق حتى يظهر كذبه، ولا يظهر^{١٣} بالإباء، لذلك افترقا. ولأن الحد لا يقام بالإباء البتة. ولأن الأيمان لا يُقابل^{١٤} بشهادة العدول بحال. ألا ترى أن من شهد عليه شاهداً عدل^{١٥} بحق فحلف هو بأيمن لم تكن تُقابل^{١٦} الأيمان بتلك الشهادة في سقوط الحق.

^١ ن - سبب.

^٢ ن: أتت.

^٣ ع: لأنه.

^٤ ر: تحد.

^٥ ر ع م + لا يعلم.

^٦ ع: بجملته.

^٧ ع: عنى ظاهراً.

^٨ ع: في القذف.

^٩ ورد الحديث بلفظ: «وإن لكم عليهن أن لا يُوطئن فُوشكن أحدًا تَكْرَهُونه» انظر: صحيح مسلم، الحج ١٩؛

وسنن ابن ماجه، المناسك ٨٩، وسنن أبي داود، المناسك ٥٨.

^{١٠} ر م - فهو على ذلك.

^{١١} م: للكذب.

^{١٢} م - به.

^{١٣} ر م - كذبه ولا يظهر.

^{١٤} ع: لا تقبل.

^{١٥} ر م: شاهد عدل.

^{١٦} ر م - تقابل.

وأما قوله: ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله، جائز أن يكون ذلك في تلك المرأة التي في أمرها نزلت الآية، علم رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبها بالوحي. ألا ترى أنه قال: ^١ إذا جاءت بكذا فهو لكذا وإذا جاءت بكذا فهو لكذا، ثم جاءت به شبيها بالذي رُميت به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لولا الأيمان لكان لي ولها شأن» ^٢، علم كذبها حيث قال: «لولا الأيمان لكان لي ولها شأن» فدرأت تلك المرأة العذاب عنها بالإيمان. أو أن يكون العذاب الذي دُرئ عنها الحبس، إذ من قولنا: «أيهما أبي اليمين حبس حتى يشهد أربع شهادات بالله أو يُقر بالزنى أو يكذب نفسه». فدُرئ الحبس عنها بالإيمان التي ذكر. وإنما لم يُحد بالإباء، لأن الإباء لا يُظهر الكذب كالإقرار، ولأن الإباء في الحقيقة إباحة. ولو أن ^٣ إنساناً أباح للحاكم أن يقيم عليه الحد لم يقيم، فعلى ذلك هذا. أو لِمَا يجوز أن يأتي ^٤ عن الأيمان صونا لنفسه عن اللعن والغضب الذي ذكر فيه، فلم يُحد لما ذكرنا. ^٥

ثم مسألتان ^٦ في هذا نذكرهما وإن لم يكونا في ظاهر هذه الآية. إحداهما ^٧ في إلحاق ^٨ الولد أمه، والأخرى في تفريق الحاكم بينهما إذا تلاعنا. قال بعض أهل العلم:

^١ ع - في تلك.

^٢ ن - رسول الله.

^٣ ن + قال.

^٤ ن: لذا.

^٥ انظر: صحيح البخاري، تفسير القرآن ٣/٢٤؛ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٤/٢٥.

^٦ ع - عنها بالإيمان أو أن يكون العذاب.

^٧ ر: دراء؛ ع: درأ.

^٨ ر: قدر؛ ن: درئ.

^٩ ع: وإلما.

^{١٠} ع: ولعان.

^{١١} ن: فعل.

^{١٢} ع: أن يأتي.

^{١٣} ر م - فيه.

^{١٤} ع: لما ذكر.

^{١٥} ر م: مسألتنا.

^{١٦} جميع النسخ: احديهما.

^{١٧} ن: في الخلق؛ ع: في إلحاق.

إذا^١ فرغ الزوج من أيمانه وقعت بينهما الفُرقة وإن لم يفرق الحاكم. وقلنا نحن: لا تقع^٢ الفرقة بينهما حتى يفرغا من تلاعنهما ويفرق الحاكم بينهما. والأخرى في إحقاق الولد. قال^٣ أولئك أيضا: إذا فرغ الزوج من لعانه لحق الولد أمه وإن لم تلتن^٤ المرأة.

والقياس في لحوق الولد ما قال أولئك: إنه يلحق بفراغ^٥ الزوج^٦ من اللعان. والقياس في وقوع الفرقة ما قال أصحابنا: إنه لا يقع إلا بعد فراغ الزوجين جميعا وتفريق الحاكم بينهما، لأن الزوج إذا شهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين قد ألزم امرأته الزنى في الظاهر. فإذا ظهر ذلك ظهر^٧ أن الولد ليس منه، فحائز لحوقه بالأم^٨ بفراغه^٩ من اللعان. وأما الفرقة [٥١٧] فإنها لا تقع إلا^{١٠} بظهور الزنى، ألا ترى أن امرأة الرجل إذا زنت لا يقع بينهما الفرقة، ألا ترى أن دعوى^{١١} المرأة باقية بعد فراغ الزوج من أيمانه، لذلك افترقا^{١٢}.

والأخبار تدل لمذهب أصحابنا في المسألتين جميعا، لأنه روي عن نافع عن ابن عمر^{١٣} أن رجلا لاعن امرأته في زمان^{١٤} رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفى من ولدها،^{١٥} ففرق رسول الله بينهما وألحق الولد بالمرأة.^{١٦} وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما لاعن بين^{١٧} [عاصم بن عدي وبين امرأته] فرق^{١٨} بينهما. وروي في الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما:

^١ ن + إذا.

^٢ ر ن م: لا يقع.

^٣ ن ع: فإن.

^٤ ع: لم تلتن.

^٥ ع: بفرغ.

^٦ ع - الزوج.

^٧ ر م - ذلك ظهر.

^٨ ن: بالأم.

^٩ ر م - إلا.

^{١٠} ع: دعوة.

^{١١} أي افترقا المسألتان.

^{١٢} ع + أن رضى الله عنه.

^{١٣} ع: من زمان.

^{١٤} ع - ولدها.

^{١٥} ع: بامرأة. انظر: صحيح البخاري، الطلاق ٣٥-٣٧ وصحيح مسلم، اللعان ١.

^{١٦} جميع النسخ: بينهما.

^{١٧} جميع النسخ: ففرق.

^{١٨} انظر: الدر المنثور للسيوطي، ١٣٨/٦، وتفسير ابن كثير ٣/٢٥٨-٢٥٩.

«الله يعلم أن أحكما كاذب، فهل منكما تائب؟»^١ قال ذلك لهما ثلاثا فأبيا ففرق بينهما. وفي بعض الأخبار قال: «حسابكما على الله، أحكما كاذب، لا سبيل لك عليها».^٢ فإن قيل: إنما فرق النبي بينهما^٣ لأن الفرقة قد وقعت بينهما، فأخبره النبي أنه لا تحل له وقال: «لا سبيل لك عليها».

قيل: قولكم: "إن الفرقة قد وقعت بينهما" باللعان^٤ دعوى منكم، وظاهر الأخبار يشهد لنا وعلى وهم الخصم. ثم يقال لهم: ألسنتم تقولون في المؤلّي: إذا مضت مدّته فارتفعوا إلى الحاكم هل تقع الفرقة بينهما إذا امتنع من قربانها أو طلاقها^٥ ما لم يقل القاضي: قد فرقت بينكما؟^٦ فإن قيل: فرقة الإيلاء طلاق وفرقة اللعان غير طلاق عندنا. قيل: هما عندنا طلاق. فإن قيل: إنكم تزعمون أن فرقة الإيلاء تقع بمضي الأجل، فما منع أن يقع الفرقة باللعان بتمام اللعان؟

قيل: لم يكن للحاكم في^٧ الإيلاء صنع فلا^٨ يحتاج إلى حكمه، وفي الآخر لا يتم اللعان إلا بالقاضي فلا تقع^٩ الفرقة إلا بالقاضي. ويقال لهم: ما تقولون في رجل ادعى حقا فأقام عليه شاهدين عند قاض، هل يلزم الحكم قبل أن يقول القاضي: قد حكمت بذلك. فإن قالوا: لا يلزم الحكم حتى يقول: قد حكمت، فيقال: ما منع أن اللعان [أن يكون] مثله؟^{١٠} ويقال لهم أيضا: ما تقولون في العيّنين^{١١} أجله الحاكم سنة،^{١٢} هل تقع الفرقة بينه وبين امرأته بمضي الأجل أو تقع الفرقة حتى تُخبر المرأة ويفرق الحاكم بينهما؟^{١٣} فإن قالوا:

^١ ورد الحديث بعبارة مختلفة، انظر: صحيح البخاري، تفسير القرآن ٣، الطلاق ٢٩، ٣٣-٣٥ وسنن أبي داود، اللعان ٢٧ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٥/٢٤.

^٢ انظر: صحيح البخاري، الطلاق ٥٤ وصحيح مسلم، اللعان ١.

^٣ ر ع م: بينهما النبي.

^٤ ن - بينهما.

^٥ جميع النسخ: وطلاقها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٢ ط.

^٦ ن: بينهما.

^٧ ن: من.

^٨ ن: هو.

^٩ ن: فلا يقع.

^{١٠} ر ع م: مثله؛ ن: بمثله. الزيادة والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٢ ط.

^{١١} العيّنين: الذي لا يأتي النساء ولا يبرهن (لسان العرب، «عن»).

^{١٢} جميع النسخ: بينهما؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٢ ط.

^{١٣} ر م - هل تقع الفرقة بينه وبين امرأته بمضي الأجل أو تقع الفرقة حتى تخبر المرأة ويفرق الحاكم بينهما.

لا تقع حتى يفرق الحاكم بينهما. قيل: ما منع في فرقة اللعان أنه كذلك. فإن قالوا: إنما صارت
الفرقة لا تقع في العيّن والمؤلي حتى يوقعها الحاكم لأن الحاكم يقول للزوج: "طلقها أو فئ
إليها، ويقول لامرأة العيّن: اختاري^١ في الفرقة أو المقيم معه. فلما كان الحاكم ينظر ما يقول
المؤلي^٢ وامرأة العيّن لم يقع الفرقة حتى يوقعها، وليس في اللعان شيء ينتظره الحاكم، لذلك
افترقا. فقيل: بل ينتظر الحاكم تكذيب المرأة نفسها فيخذها وتكون امرأته، وكذلك إن أكذب
الزوج نفسه خذّه وتركه^٣ عنده امرأته.

وأصله أنه لا تقع^٤ الفرقة إلا بعد التعانها^٥ جميعا وتفريق الحاكم بينهما، لأنهما^٦ إذا
التعنا جميعا عند ذلك يكون أحدهما ملعونا، أيهما كذب. والانتفاع بالملعون حرام، ألا ترى^٧
أنه روي في الخبر أنهما لما التعنا قال لهما: «إنها موجبة»،^٨ أي اللعنة التي ذكرت، فإنما يلحق
الملعون أحدهما إذا التعنا جميعا، فأما بالتعنا الزوج خاصة فلا يقع. فإذا كان كذلك فيحتاج
إلى أن يفرق الحاكم بينهما ويطرد أحدهما من صاحبه، إذ^٩ اللعن هو الطرد في اللغة. وهو عندنا
كالعقود التي تُفسخ، لا تكون^{١٠} إلا بالحاكم، نحو ما ذكرنا من العيّن والذي يأبى الإسلام وغيرها
من العقود، فإنه لا يقع بينهما الفرقة إلا بالحاكم، فعلى ذلك هذا. وروي^{١١} عن عمر أنه قال:
«المتلاعنان يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبدا».^{١٢}

^١ ع: إذا.^٢ ر م - لأن الحاكم.^٣ ر م - للزوج.^٤ ع: لأن امرأة.^٥ ع: اختياري.^٦ ر ع: الحكم.^٧ ع: المرأة.^٨ ع: وتركها.^٩ جميع النسخ: لا يقع.^{١٠} م: التعانها.^{١١} ن: لأنه.^{١٢} ن: يرى.^{١٣} انظر: صحيح البخاري، تفسير القرآن ٣/٢٤ وسنن أبي داود، اللعان ٤٢٧ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٤/٢٥.^{١٤} ر: إذا.^{١٥} جميع النسخ: لا يكون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٢ ط.^{١٦} م: هذا ما روي.^{١٧} انظر: تفسير القرطبي، ١٢/١٩٤.

ثم مسألة أخرى، إنه إذا فُرق بينهما باللعان فأكذب الملاعن نفسه يجوز له أن يتزوجها أم لا؟ فعند بعض أهل العلم ليس له أن يتزوجها. احتجوا بما روي عن عمر وعلي رضي الله عنهما: «المتلاعنان لا يجتمعان أبدا»^١، وعن عبد الله كذلك. وعند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله له أن يتزوجها إذا أكذب نفسه. وليس في الخبر لا يجتمعان أبدا وإن تاب وأكذب نفسه. فحائز أن يكون قوله: «لا يجتمعان أبدا» ما دام في تلاعنهما وما أقام على قوله ولم يُكذب نفسه، وإنما كان فيه حجة لمن قال إذا قال: «لا يجتمعان قبل التوبة وبعدها». يدل على ما ذكرنا قوله: إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُواكُمْ أَوْ يُعِيدُكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَتَدَّ^٢، قوله: وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَتَدَّ^٣، ما داموا في ملتهم، فأما إذا انقلعوا منها فقد أفلحوا، فعلى ذلك قوله: «لا يجتمعان أبدا» [أي] ما داموا في تلاعنهما وما أقام الزوج على قوله. فأما إذا رجع عن ذلك لهما الاجتماع. وأجمعوا أنه إذا أكذب نفسه وادّعى الولد ألحق به، فعلى ذلك هي. والثاني لو أكذب الزوج نفسه بعد اللعان قبل الفُرقة وجب أن يُحد ويكرنان على نكاحهما.^٤

ثم فُرقة اللعان عندنا طلاق وهي تطليقة بائنة، لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما لاعن بين عويمر وامرأته^٥ قال [عويمر]: كذبتُ عليها إن أمسكتها [يا رسول الله] هي طالق ثلاثا، فصارت سنة في المتلاعنين.^٦ فإذا كانت / سنة^٧ الفُرقة بين المتلاعنين الطلاق الذي أوقعه عويمر فواجب أن يكون كل فُرقة تقع^٨ باللعان طلاقا. ومن الدليل على ذلك أن قذف الزوج كان سبب هذه الفُرقة، وكل فُرقة تكون^٩ من الزوج أو أن يكون الزوج سببها وتقع^{١٠} بقوله فإنها^{١١} طلاق كالعيّنين والخلع والإيلاء ونحوه، فعلى ذلك فُرقة اللعان تطليقة بائنة،

^١ المرجع السابق.

^٢ ر ع م: وإن.

^٣ سورة الكهف ١٨/٢٠.

^٤ ر ع - قوله.

^٥ جميع النسخ + فيجب إذا أكذب نفسه بعد اللعان فجلد فله أن يتزوجها.

^٦ ع: امرأته.

^٧ انظر: صحيح البخاري، تفسير القرآن ١/٢٤، الطلاق ٤، ٣٠؛ وصحيح مسلم، اللعان ١.

^٨ ر ع م: منه.

^٩ ن: يقع.

^{١٠} ر ع م: يكون.

^{١١} ن: ويقع.

^{١٢} م - فإنها.

لأن الزوج سببها وتقع به. وعلى ذلك جاءت الآثار عن السلف أن^١ كل فرقة وقعت من قبل الرجال بقول^٢ فهي طلاق من نحو إبراهيم والحسن وسعيد وقتادة وهؤلاء، وكذلك يقول أصحابنا: إن كل فرقة^٣ جاءت من الرجال بقول فهي تطليقة. فإن عورض بأفعال تكون^٤ من الرجال فيقع به الفرقة والحرمة من نحو الجماع ونحوه، فذلك ليس بمعارض لما ذكرنا. والله أعلم.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠]

ثم قوله: ولولا فضل الله عليكم ورحمته، هذا الحرف مما يقتضي الجواب. ثم يحتمل أن يكون جوابه: ولولا فضل الله عليكم ورحمته، لأظهر الكاذب منهما من الصادق^٥ والمذنب^٦ من غيره. ويحتمل: ولولا فضل الله عليكم ورحمته لأظهر الملعون منهما من غيره لكن لا ينتفع به، إذ أحدهما مما لحقه اللعن الذي ذكر ولا يحل الانتفاع بالملعون. ألا ترى أنه روي في الخبر أن امرأة ركب ناقتها فلعتنها^٧ فاستجيب^٨ فأمرت أن ترفع ثيابها وتغسل سبيلها^٩. لكن بفضل رحمة ستر على الملعون حتى يجوز لغيره أن ينتفع به، وإن كان لا يجوز لواحد منهما أن ينتفع بصاحبه^{١٠} ما دامت اللعنة فيهما قائمة. وجائز أن يكون فيه^{١١} وجه آخر، وهو أن يقال: ولولا فضل الله عليكم ورحمته لأظهر الملعون منهما^{١٢} وإلا^{١٣} لجعل العقوبة بين الزوجين كهي في الأجنبية، وهي الحد ولأظهر الزاني منهما، لكن بفضل لم يجعل. والله أعلم.

^١ م - أن.

^٢ ع - بقول.

^٣ ع - فرقة.

^٤ جميع النسخ: يكون.

^٥ ر ع م: ومن الصادق.

^٦ ن: والمذنبين.

^٧ جميع النسخ: فلعتن.

^٨ جميع النسخ: فاستجيب.

^٩ ورد في المعجم الكبير للطبراني (١٨/١٨٩، ١٩٩) عن عمران بن حصين: أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسمع امرأة لعنت ناقة فقال: «خلدوا متاعكم فقد وجبت عليها». قال عمران: كأنني أنظر إليها ناقة ورقاء.

^{١٠} ن + ما.

^{١١} ر ع م - فيه.

^{١٢} ر م: بينهما؛ ن - لأظهر الملعون منهما.

^{١٣} ع: ولا.

وقوله: وأن الله ثواب حكيماً، جاز أن يكون قوله: ^١ ثواب يقبل التوبة إذا تاب وأكذب نفسه فيرفع اللعن منهما بالتوبة، فإذا رفع اللعن جاز لهما الانتفاع ^٢ والاحتماع بينهما، ففيه حجة لقول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله في جواز نكاحهما إذا أكذب ^٣ نفسه. حكيماً حيث حكم بما حكم بين المتلاعتين، أو حكيماً، وُضِع كل شيء موضعه. وفيه نقض قول المعتزلة في قولهم: إن الله لا يفعل بأحد إلا ما هو أصلح له في الدين وأخير، إذ لو لم يكن له أن يفعل غير الذي فعل لم يكن لتسمية ما فعل فضلاً ورحمة معني، فدل أن له أن يفعل غير الأصلح في الدين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١١]

وقوله: إن الذين جاءوا بالإفك، أي بالكذب، أي عصابة منكم، أي جماعة منكم. ثم اختلف في قوله: منكم. قال قائلون: كانوا من أصحاب عائشة رموها بما ذكر في الآية. وقال بعضهم: كانوا منافقين من نحو عبد الله بن أبي رأس المنافقين وحسان بن ثابت وهؤلاء. وقال بعضهم: كان ذلك من الفريقين جميعاً من أصحاب أبي بكر وأقربائه والمنافقين أيضاً. فإن كان ذلك من أصحاب عائشة رضي الله عنها وأقربائها فذلك يخرج منهم على الغفلة والعثرة ليس على الانتقام والحقد، لأن القربات والمتصلين بالرجل لا يقصد بعضهم ببعض الانتقام والحقد بمثله. فإذا كان ^٤ كذلك فيخرج ذلك منهم - إن كان - مخرج الغفلة والزلة ^٥ لا مخرج الانتقام، وإن كان ذلك من المنافقين فهو على الانتقام وطلب الشين منهم لها.

^١ ر ع م - قوله.

^٢ ر ع م: والانتفاع.

^٣ ع - إذا كذب.

^٤ ع: بسميته.

^٥ ع - أي بالكذب.

^٦ ع ن: وقربائهما.

^٧ ع - كان.

^٨ ر ع م: والذلة.

^٩ ر: يخرج.

وكان في ظاهر الآية دلالة أن ابتداء ذلك الإفك من المنافقين، ثم تسمع المؤمنين^١ بعد ذلك وتلقى^٢ بعضهم من بعض حيث قال: ^٣ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا^٤. فإن كان ذلك فهو على ما وصفنا أن ذلك من المؤمنين غفلة وزلة^٥ وعثرة ومن المنافقين انتقام وطلب شين. والله أعلم.

وقوله: ^٦ لَا تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ. قال^٧ بعضهم: لا تحسبوه شرا لكم، لأنكم تخرجون في الآخرة على ما قيل فيكم من الفحش والقذف بما قُرفوا^٨ به، بل هو خير لكم في الآخرة على ما ذكرنا من الأجر. ويحتمل قوله: بل هو خير لكم في الدنيا لما بَرَأهم^٩ الله مما قُرفوا به ودفع عنهم تمكين ما قُرفوا به ووعد لهم الجنة بقوله: أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ^{١٠}. وكان قبل نزول هذه الآية موهوم عند الناس فيها مُتَمَكِّنٌ احتمال ذلك الفعل. ألا ترى^{١١} أنه قال في آية أخرى: يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِمَآجِسَةٍ مِّنْهُنَّ يَصَاعَفْ لَهَا الضَّعَافُ الضَّعِيفِينَ، وقال: وَمَنْ يَفْثُثْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ،^{١٢} الآية. كان الأمران جميعا موهومين عنهن^{١٣} عند الناس محتمل ذلك. فلما قُرفت بما قُرفت^{١٤} رفع الله ما كان موهوما عند الناس قبل ذلك ووعد لهم الثواب الكريم والرزق الحسن بقوله: أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ^{١٥}. فلا شك أن ذلك خير لهم في الدنيا والآخرة

^١ ع: المؤمنين.

^٢ جميع النسخ: ويتلقى.

^٣ ر م: قالوا.

^٤ سورة النور ١٢/٢٤.

^٥ ر ع م: وذلة.

^٦ ن: ثم قوله.

^٧ ر ن م: وقال.

^٨ ن: كسبوا.

^٩ ر ع م: برأه.

^{١٠} سورة النور، ٢٦/٢٤.

^{١١} ن: يرى.

^{١٢} ﴿وَمَنْ يَفْثُثْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (سورة الأحزاب،

٣٣/٣١-٣٣).

^{١٣} ر ع م: موهوم عنهن؛ ن: موهوما. والتصحيح من الشرح، ورقة ٢٣٥ ظ.

^{١٤} ر ع م - بما قُرفت.

^{١٥} سورة النور، ٢٦/٢٤.

وشر لأولئك الذين رموها حتى لم يتحاصر أحد بعد ذلك ولا اجترأ^١ أن يظن فيها ظن السوء فضلاً عن أن يقول / فيها شيئاً. وقصة عائشة رضي الله عنها طويلة، لكننا نذكر منها^٢ ما كان بنا إلى ذلك حاجة. أو أن يقال: بل هو خير لكم، لما أنزل الله تعالى بشأنهم^٣ آيات فيها براءتهم^٤ عما قُرفوا به، تتلى تلك الآيات إلى يوم القيامة، وذلك خير لهم.^٥ والله أعلم.

وقوله: لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم، أي إثم ما قرفها به. والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم، هو ذلك المنافق الذي ألقى ذلك في الناس. وله^٦ عذاب عظيم، فيه دلالة أنه يموت على نفاقه، وكذلك مات^٧ على نفاقه فلحقه ذلك الوعيد. قيل: هو عبد الله بن أبي بن سلول. والله أعلم. وقال بعضهم: والذي تولى كبره، أي عظمه من المعصية، يعني به^٨ عبد الله بن أبي بن سلول. له عذاب عظيم لأنه كان منافقاً.

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ [١٢]

وقوله: ^{١١} لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً، قال بعضهم: هلا إذ سمعتم^{١٢} قذف عائشة رضي الله عنها بصفوان كذبتم به أولئك القذفة؟ يقول: ألا ظن^{١٣} بعضهم ببعض خيراً، وهلاً قالوا: هذا إفك مبين. يقول الله: هلا قالوا: القذف كذب مبين؟ وعلى هذا يخرج أيضاً قوله: لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، أي هلا قالوا لهم: حيثوا بأربعة شهداء على قذفكم إياهم؟ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ.^{١٤}

^١ ر ع م: اجترأ.

^٢ ر م - منها.

^٣ ر ع م: لشأنهم.

^٤ ر م: براءتهم.

^٥ م: لكم.

^٦ ن: قوله.

^٧ ع: له.

^٨ ن: كان ما.

^٩ ر م - به.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} جميع النسخ: سمعتموه.

^{١٢} ع - ظن.

^{١٣} الآية التالية.

ويحتمل أن يكون قوله: **لولا إذ سمعتموه**، ظننتم بهم^١ ظنا مما^٢ يظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا دون أن يقولوا: **إفك مبین**.^٣ أو أن يكون التأويل: إن لم يظن أحد منكم بنفسه إذا كان مع أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف ظن بصفوان^٤ ذلك إذا كان هو مع أزواجه؟ أو أن يقال: إذا لم يكن يظن أحد منكم بأمهاته ومحارمه ذلك الظن^٥ فكيف ظن بأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن^٦ أمهاتكم وأمهات جميع المؤمنين. **وانه أعلم**.

* وقال بعضهم في قوله: **بأنفسهم خيرا**، أي بأمتائهم خيرا،^٧ تأويله: لولا ظن المؤمنون [٥١٨ و ٢٦] والمؤمنات^٨ بأمتائهم خيرا دون أن يظنوا بهم شرا.^٩ [٥١٨ و ٢٧]

﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [١٣]
وقوله: **لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء**، أي لم يكن لهم بما قذفوا شهداء ولا يجدون^{١٠} على ذلك شهداء. وجائز أن يكون قوله: **لولا**، أي لم يكن، كقوله: **فَلَوْلَا كَانَتْ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا**، وإلا على تأويل هلا يبعد، لأنه لم يكن لهم شهداء^{١١} على ذلك فكيف يأتون؟
وقوله: **فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون**، وإن أتوا بالشهداء على أمر عائشة كانوا كاذبين أيضا، فدل أن تأويل قوله: **لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء**، أي لم يكن لهم شهداء فكيف قذفوها؟ **وانه أعلم**.

^١ ر م: به.

^٢ جميع النسخ: ما.

^٣ جميع النسخ: قالوا.

^٤ ر ع م - الظن.

^٥ جميع النسخ: وهي.

^٦ ع + أي بأمتائهم خيرا.

^٧ ر م - والمؤمنات.

^٨ وقع ما بين النجسين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥١٨ و/أسطر ٢٦-٢٧.

^٩ ر ن: قوله.

^{١٠} ن: لا يجدون.

^{١١} ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْبَغْنَا مِنْهُمْ﴾ (سورة هود).

(١١٦/١١).

^{١٢} م + على.

^{١٣} ن: قوله.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٤]

وقوله: ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما^١ ولولا فضل الله عليكم ورحمته، حيث أنزل في قذفكم عائشة بصفوان آيات في براءتهما حتى ثبت عن ذلك وإلا لمسكم^٢ العذاب في الآخرة بذلك. والثاني ولولا فضل الله عليكم ورحمته لمسكم العذاب ولعاقبتكم بما قاتم في عائشة في الدنيا. على هذا التأويل العذاب الموعود [يكون] في الدنيا، وعلى التأويل الأول الوعيد [يكون] في الآخرة، لكن بفضل ورحمة دفع عنكم. والله أعلم. وقوله: فيما أفضتم فيه، أي خضتم فيه.*

وفيما عظم الله عز وجل أمر القذف وشدد فيه ما لم يُشدّد في غيره ولم يعظم وجوه. أحدها قطع طمّع أهل الفحور والرّيبة فيهن لئلا يطمع أحد منهم في المحصنات وأولاد الكرام ذلك الفعل^٣، فقطع طمعهم بما شدد فيه لئلا يُقرّفن بذلك ولا يُطمع فيهن ذلك. والثاني يترك الناس الرغبة في مناكحة المحصنات وأولاد الكرام ويرغبون فيمن دونهن و[الثالث] تحدث^٤ أيضا الضغائن والعداوة بين القذفة وبين المتصلين بالمقذوفات.

وقوله: ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكان كذا. هذا من الله على الإيجاب، أي قد كان منه ذلك. وإذا كان^٥ مضافا إلى الخلق فهو على أنه لم يكن ذلك، ولذلك تأولوه: هَلَّا. وعن ابن عباس أنه قال في قوله: لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ،^٦ يقول: قال للمؤمنين: وَلَوْلَا [إِذْ سَمِعْتُمُوهُ]، هَلَّا إِذْ بَلَّغْتُمْ عَنْ عَائِشَةَ وَصْفَانِ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنَّهُنَّ حَبِيزٌ، يقول: فظننتم بعائشة ظنكم بأنفسكم وعلمتم أن أمكم لا تفعل ذلك، وكذلك المؤمنة لا تفعل ذلك وقتلتكم: هذا إفاك مبين. لَوْلَا، هَلَّا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ عَلَى قَوْمِهِم

^١ ر ع م - أحدهما.

^٢ م: وإلا لمسكم.

^٣ ن: قوله.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١٢ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥١٨ و/سطر ٢٦-٢٧.

^٤ ر ع م: الفضل.

^٥ جميع النسخ: يحدث.

^٦ أي «لولا».

^٨ سورة النور، ١٢/٢٤.

وَيُصَدِّقُوهُمْ^١ عَلَى مَقَالَتِهِمْ؟ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ كَذَبْتُمُوهُ، فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ.^٢
وهو قريب مما ذكرنا فيما تقدم.

﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالْئِسْئَامِ^٣ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [١٥]

وقوله: إِذْ تَلَقَّوْنَهُ، بالتشديد، أي تقبلونه. وَتَلَقَّوْنَهُ، بالتخفيف،^٤ أي تأخذونه، من الَوْلَى وهو الكذب. وكذلك قرأت عائشة.^٥ وقال أبو عَرُوسَةَ: إِذْ تَلَقَّوْنَهُ، أي تقولونه. قال: / تَلَقَّيْتُ الكلام ولَقِيتُ وتَلَقَّيْتُ واحد. ثم قوله: إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالْئِسْئَامِ، من غير كم وتقولون بأفواهكم فيما بينكم. وجائز أن يكونا جميعا واحدا، أي تنكلمون^٦ بالئسائم، وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم، أي من غير أن تعلموا أن الذي^٧ قلتم من القذف قد كان. والله أعلم.
وقوله: وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا، قال بعضهم: تحسبون القذف ذنباً هيناً، وهو عند الله عظيم في الوزر. وجائز أن يكون قوله: وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا في الدين، لأن القذف يُحدث نقصاناً في الدين، والنقصان في الدين عظيم عند الله، وتحسبونه أنتم هيناً.

* ثم ما ذكر من قذف عائشة أنه بهتان عظيم. وقوله: وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وهو عند الله عظيم
ونحوه، فجائز أن يكون ذلك في قذف كل محصنة بريئة دون أن يكون ذلك خصوصاً لعائشة،
وهو كما ذكر في قذف المحصنات: وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمُحْصَنَاتِ،^٨ الآية.*

[١٥] ٥١٨ ط ١٩

﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ [١٦]
ثم وعظ الذين خاضوا في أمر عائشة فقال: ولولا، يقول: هلا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ، أي القذف،^٩

^١ غ: ويصدقوا.

^٢ الآية السابقة.

^٣ كتاب المصاحف للسخاوي، ١٤٩.

^٤ ن: قراءة.

^٥ قال الفراء: روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قرأت: إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالْئِسْئَامِ (لسان العرب، «ولق»).

^٦ ر ع م: تنكلموا.

^٧ ع: الذين.

^٨ سورة النور، ٤/٢٤.

* وقع ما بين التجمتين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥١٨ ط/سطر ١٧-١٩.

^٩ ع - ثم.

^{١٠} ع - أي القذف.

قلتم ما يكون لنا، أي ما ينبغي لنا، أن نتكلم بهذا الأمر، وهلا قلتم: سبحانه هذا بهتان عظيم لعظم ما قالوا فيها. والبهتان الذي يُبْهَت^١ فيقول [صاحبه] ما لم يكن من قذف أو غيره. وقال أبو عؤسجة: البهتان الكذب، يقال: بَهِتَ، أي كَذَبَ.

﴿يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٧] ﴿وَيُتَيْنَ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [١٨]

وقوله: يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً، أي القذف أبداً، إن كنتم مؤمنين، وبين الله لكم الآيات في بيان ذلك وبراءتهم. أو بين أوامره^٢ ونواهيهِ. والله عليم حكيم، أي عليم بكل شيء من قول أو فعل، حكيم يضع كل شيء موضعه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [١٩]

وقوله: إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا، كان أهل النفاق هم الذين أحبوا أن تشيع الفاحشة، وإلا أهل الإسلام لا يحبون ذلك. ثم يحتمل قوله: أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا في عائشة رضي الله عنها وعن أبيها [أ] وصفوان، أو أحبوا قذف عائشة وصفوان من المؤمنين. وأهل النفاق هم الذين ألقوا ذلك،^٣ في المؤمنين، لهم عذاب أليم في الآخرة لنفاقهم وقذف عائشة. وأما في المؤمنين فهو ما قال: يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ.^٤ وروى عن عُمَرَ^٥ عن عائشة قالت: لما نزل عذري قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن، فلما نزل أمر برجلين وامرأة فَضْرَبُوا حَدَّهُمْ.^٦ وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبد الله بن أبي وحسان ومسطح بن أثاثه الحدَّ. وفي بعض الأخبار: وامرأة أيضا وهي حَمَتُهُ، لكل واحد ثمانين جلدة.^٧

^١ ن - الذي يهت + الكذب؛ ع: الذي يهت.

^٢ ن: أموره.

^٣ ر ع م - ثم يحتمل قوله أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا في عائشة رضي الله عنها وعن أبيها [أ] وصفوان أو أحبوا قذف عائشة وصفوان من المؤمنين وأهل النفاق هم الذين ألقوا ذلك.

^٤ الآية السابقة.

^٥ ع: بواحدهم. انظر: سنن ابن ماجه، الجلود ١٥ وسنن أبي داود، الحدود ٣٥ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ٢٤/٢٥.

^٦ انظر: صحيح البخاري، المغازي ٣٦، تفسير القرآن، ١٢/٢٤ وصحيح مسلم، التوبة، ١٠. وقع هنا مقطع

من تفسير الآية السابقة برقم ١٢ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥١٨ ط/سطر ١٧-١٩.

وقوله: **إِنَّ الَّذِينَ يَجْحُونَ أَنْ تُشَاعِرَ الْفَاحِشَةَ فِي الَّذِينَ آمَنُوا، هَذَا يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ.** أحدهما يشيعون الفاحشة ويذيعونها في الذين آمنوا، هم الذين تولوا إشاعتها^١ وإذاعتها فيهم، لهم ما ذُكر من العذاب الأليم. والثاني يجحون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا ليكون^٢ ذلك ذريعة لهم في المؤمنين فيقولون: إن دينكم لم يمنعكم عن الفواحش والمنكر، لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة، لأنهم كانوا منافقين، بهم^٣ كان أول بدء^٤ القذف وبهم شاع^٥، لذلك كان لهم هذا الوعيد.

وقوله: **وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ،** أي والله يعلم حقائق الأشياء وأنتم لا تعلمون حقائقها. وفيه دلالة تعليق الحكم بالظواهر^٦ دون تعليقه بالحقائق.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَعُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [٢٠]

وقوله: **ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رءوف رحيم،** لم يذكر جواب قوله: **ولولا فضل الله عليكم ورحمته،** فجوابه ما ذكر في قوله: **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا،**^٧ بفضلله يزكو من زكا وبرحمته^٨ يصلح من صلح، لا يصنع من نفسه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنِ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢١]

وقوله: **يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر،** نهى المؤمنين أن يتبعوا خطوات^٩ الشيطان، ولم يبين ما خطوات الشيطان لكنه قال: **ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر،** فجوابه أن يقول:

^١ ر ع م: إشاعتهم.

^٢ ر ع م: ليكونوا.

^٣ ر ع م: منهم.

^٤ جميع النسخ: بدأ.

^٥ ع + دون.

^٦ ن - ورحمته.

^٧ الآية التالية.

^٨ ر م: ورحمته.

^٩ ن: بخطوات.

فإن حُطُوتِهِ كذا ولم يقل أيضا: ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يفعل الفاحشة ولكنه قال: فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر. لكن جوابه ما قال في آية أخرى: ^١ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ^٢ الآية، أحرر أن من اتبعه أتمر بالفحشاء والمنكر. [والخطوات من الخطوة والخطوة وهما ^٣ رفع القدم ووضعها. وأصله نهى عن اتباع آثاره.

وقوله: ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء. التزكية تحتل ^٤ التوفيق والعصمة، يزكون بما أعطى لهم من التوفيق والعصمة، أو يزكون ^٥ بما أرسل إليهم من الرسل والكتب ^٦ والتوفيق ^٧ والعصمة أشبه.

وفيه نقض قول المعتزلة، لأنه أحرر أن من ^٨ زكا إنما يزكو ^٩ بفضل ورحمته، وهم يقولون: لو فعل بهم غير الذي فعل كان جائزا ^{١٠} عندهم. فعلى قولهم: ليس بمفضل ولكن عاقل، لأنه فعل ما عليه أن يفعل، فعلى قولهم: لا يكون مفضلا ولكن عادلا، إذ لم يسم في الشاهد من فعل ما عليه أن يفعل [٥١٩] مفضلا. وعلى قولهم: إنه قد أعطى كلاً ما به يزكون ويصلحون، لكنهم / لم يزكوا هم، [باختيارهم] ^{١١}، فعلى قولهم: لم يزك من زكا به، ولكنه إنما زكا بما أعطاه له. فقد أحرر أن من زكا إنما زكا به، وأنه قد أبقى عنده ما لو أعطاهم ذلك لزكوا، وقد أعطى ذلك من زكا وصلاح، ولم يعط من لم يزك. وقوله: ^{١٢} وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ، أي سميع لأقوالهم وعليم لأفعالهم. وأصله ما ذكر: يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ^{١٣}.

^١ ر ن ع + وما قال في آية أخرى.

^٢ ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٦٨/٢-١٦٩).

^٣ ر ع م + من.

^٤ جميع النسخ: يحتمل.

^٥ ن + بما.

^٦ ر ع م: من الكتب والرسل.

^٧ ر ع م - والتوفيق.

^٨ ع - من.

^٩ ر م: يزكوا.

^{١٠} ر ع م: جائزا.

^{١١} الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٤ و.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} سورة البقرة، ٧٧/٢.

﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفَرُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٢٢]

وقوله: ^١ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة. قال بعضهم: قوله: ولا يأتل، أي ولا يتخلف، وهو يفعله من الإيلاء. وقال أبو عؤسة: لا يأتل، أي لا يعجز ولا يقصر، يقال: اتلى يأتلي وألا يأتلو ألوًا^٢ وهو التقصير وترك المبالغة. ثم يحتمل قوله: أولوا الفضل منكم، أي من له الفضل والسعة. ويحتمل أولوا الفضل منكم،^٣ من له الإفضال والمعروف وير^٤ أولى القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله.

ذكر أهل التأويل أن أبا بكر كان حلف أن لا ينفع مسطحاً بنافعة - وكان قريته - بما تكلم في عائشة، فأنزل الله النهي عن ذلك فقال: ولا يأتل أولوا الفضل منكم. لكن الآية - وإن نزلت في أمر ومعنى كان من أبي بكر - فإن غيره من الناس يشترك في معنى ذلك. وفي ذلك^٥ النهي، وكذلك ما قال في آية أخرى وهو قوله: وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ،^٦ ذكر أن قوما كانوا يخلفون أن لا يترزوا الناس^٧ ولا يصلحوا [فيما بين الناس]؛^٨ يريدون^٩ بذلك أن يكون خلتهم في ذلك عذرا لهم في ترك الإنفاق عليهم والتعاون^{١٠} والإصلاح بين الناس، فنهوا عن ذلك. وذلك النهي^{١١} لهم ولمن كان في معناهم، ليس لهم خاصة. فعلى ذلك قوله: ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة، الآية، وإن كان في أبي بكر فهو فيه وفي الذين في معناه وإن كان حلف هذا بترك الإنفاق لإساءة كانت^{١٢} منهم إليه،^{١٣} والأول على الابتداء [لا] لإساءة كانت منهم إليه.^{١٤}

^١ ن: قوله.^٢ م: ألوا.^٣ ر ع م - منكم.^٤ ع + أولو.^٥ ر: أو في ذلك.^٦ ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٢٤).^٧ ع: يبرون الناس.^٨ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٤ ظ.^٩ ر ع م - يريدون.^{١٠} ن: والتعاون.^{١١} ر ع م: اليمين.^{١٢} ر ع م: وكانت.^{١٣} جميع النسخ: إليهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٤ ظ.^{١٤} جميع النسخ: إليهم.

وكذلك هذه الآيات نزلت لنازلة كانت في عائشة وصفوان، وإنما نزلت لتلك النازلة لمعنى، لا نزلت لأنها كانت عائشة أو أبا بكر^١ ولكن لمعنى. فكل^٢ من وجد ذلك المعنى فيه شَرِك في ذلك، ويجعل كأن هذه الآيات كلها نزلت فيه، وهو ما قال: إِنَّ الَّذِينَ يَزُومُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ^٣. فكل رامي^٤ مُحْصَنَةٍ مؤمنة غافلة بريئة مما رُميت به دخلت في الآية، وكل رامي محصن مؤمن غافل بريء مما رُمي به دخل^٥ في الآية لوجود المعنى الذي به^٦ نزلت الآية^٧. وعلى ذلك جميع^٨ القرآن إذا نزل لسبب^٩ بالمرء أو نازلة^{١٠} لمعنى يشترك من وجد فيه ذلك المعنى^{١١} في^{١٢} ذلك الحكم. فعلى ذلك ما نزل في أبي بكر من النهي بترك الإنفاق وما عوّده من اصطناع المعروف إليه لما كان منه إليه من الإساءة.

ثم أمره بالعفو والصفح وهو قوله: وليعفوا وليصفحوا، أي اعفوا عن إساءته واصفحوا، أي لا تذكروا عفوكم إياه عن إساءته^{١٣} ولا تذكروا^{١٤} زلته أيضا، لأن ذكر العفو يخرج مخرج الامتنان كقوله: لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى^{١٥}، أخير أن المَنَّ يُبطل الصدقة؛ وذكر الزلة يخرج مخرج التعبير والتوبيخ، فأمره^{١٦} بالعفو، وهو ظاهر. والصفح ما ذكرنا من ترك ذكر العفو والزلة والإساءة جميعا. والله أعلم.

^١ جميع النسخ: أو أبو بكر.

^٢ ر م: بكل؛ ن: وكل؛ ع: لكل.

^٣ الآية التالية.

^٤ ر ع م - رامي.

^٥ ر ع ن - دخل.

^٦ ر ع م - به.

^٧ ن: الآيات.

^٨ ر ع م - جميع.

^٩ ر ع م: بسبب.

^{١٠} ر ع م: بالمرء أمر نازلة.

^{١١} ر ع م + فيه شرك.

^{١٢} ع + ويجعل كأن هذه الآيات كلها نزلت فيه وهو ما قال إن الذين يرمون اخصنات الغافلات المؤمنات فكل

رامي هو محصنة مؤمنة غافلة بريئة مما رُميت به دخلت في الآية وكل رامي محصن مؤمن غافل بريء مما رُمي به.

^{١٣} ر م: إساءة.

^{١٤} جميع النسخ: ولا يذكروا.

^{١٥} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يَقُولُ يَتَّقُ مَا لَهُ رِئَاءُ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾

(سورة البقرة: ٢٦٤/٢).

^{١٦} ن: وأمره.

وقوله: **أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ**، أي قد تحبون أن يغفر الله لكم ما كان منكم إليه من الإساءة، فإن أحببتم ذلك فاعفوا عمن أساء إليكم. **وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ**.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٢٣]

وقوله: **إِنَّ الَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ**، قد ذكرنا أن المخصنات هن الحرائر، والغافلات هن^١ البريات^٢ من الفاحشة، [و]المؤمنات ظاهر.

وقوله: **لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**، كأن الآية نزلت في المنافقين الذين كان^٣ منهم ابتداء القذف وإشاعته في الناس، لذلك ذكر فيهم اللعن والعذاب العظيم، فهو كما قال: **إِنَّ الَّذِينَ يُجِئُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ**^٤، والمؤمن لا يحب شياع الفواحش في المؤمنين، إنما ذلك عادة المنافقين. ثم اللعن في الدنيا هو الحد الذي ضرب، وفي الآخرة العذاب الأليم.^٥ كأنه ذكر اللعن والعذاب الأليم إذا لم يتوبوا وماتوا على النفاق، فعند ذلك يكون لهم ما ذكر. ويدل لما ذكرنا [من] أن الآية في المنافقين.

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٢٤]

وقوله: **يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ**، الآية، وإنما تشهد هذه الجوارح على الكافر لإنكاره باللسان. وأما المؤمن فإنه مقر بذلك كله لا يحتاج إلى أن يشهد عليه الجوارح، وهو ما قال: **أَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ**^٦، الآية^٧، ونحوه، كأنهم ينكرون ذلك^٨ في الآخرة كما أنكروا في الدنيا، كقوله: **يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ**^٩، أخبر أنهم يحلفون لله في الآخرة

^١ ر ع م: من.

^٢ جميع النسخ: بريات.

^٣ جميع النسخ: كانت.

^٤ سورة النور، ١٩/٢٤.

^٥ ر م + في الدنيا والآخرة؛ ر ع ن + وعظيم.

^٦ ﴿اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون﴾ (سورة يس، ٦٥/٣٦).

^٧ ن ع - الآية.

^٨ ن - ذلك.

^٩ ﴿يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون﴾ (سورة المجادلة،

١٨/٥٨).

كما كانوا يحلفون لرسول الله في الدنيا. فحائز أن^١ [تكون] ألسنتهم تشهد^٢ عليهم بعد ما أنكروا، ويشهد عليهم سائر^٣ الجوارح إذا أنكروا، وهو ما قال في آية أخرى: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ، الْآيَةُ، وَقَالُوا يَلْجُدُونَهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا، الْآيَةُ. تكون^٤ شهادة الألسن بعد ما أنكروا^٥ ذلك وحلفوا، فعند ذلك تشهد عليهم ألسنتهم. والله أعلم.

﴿يُؤْمِنُ بِإِذْنِ يَوْفِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ [٢٥]

٥١٩١ | وقوله: عز وجل: يؤمن بالله دينهم الحق، يؤمنون به^٦ جميعا يؤمنذ ويؤمنون بالحق، لكن لا ينفعهم إيمانهم يؤمنذ، كقوله: لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا^٧. ويعلمون أن الله هو الحق المبين، أي يعلمون أن ما دعاهم الرسول إليه من توحيد الله والإقرار بالربوبية له والألوهية، هو الحق المبين، أي يَبَيِّنُ ذلك. أو الحق^٨ المبين ما يبين ما يؤتى مما يُتَقَى وما يَحِلُّ مما يَحْرَم.

﴿الْحَبِيشَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْحَبِيشَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّغُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٢٦]

وقوله: الحبشيات للخبيثين والخبيثون للحبيشات، اختلف فيه. قال^٩ بعضهم: الحبشيات من الكلمات والأقوال للخبيثين من الرجال والخبيثون من الناس للحبيشات من الكلمات.^{١٠}

^١ ر ع م - أن.

^٢ الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٥٢٤ ط.

^٣ ن: يشهد.

^٤ م - سائر.

^٥ ﴿حتى إذا جاءوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون. وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء، وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون﴾ (سورة فصلت، ٢٠/٤١-٢١).

^٦ جميع النسخ: يكون.

^٧ ر ع م + منهم.

^٨ م - به.

^٩ ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كُتِبَتْ في إيمانها خيرا﴾ (سورة الأنعام، ١٥٨/٦).

^{١٠} ر م: والحق.

^{١١} ن: وقال.

^{١٢} ر ع م - والأقوال للخبيثين من الرجال والخبيثون من الناس للحبيشات من الكلمات؛ جميع النسخ + والقول.

والطيبات من الكلمات للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من الكلمات. وقال مجاهد: هو القول السيء والقول الحسن؛ فالحسن للمؤمنين والسيء للكافرين؛ وذلك ما قال الكافرون من كلمة طيبة فهي للمؤمنين، وما قال^١ المؤمنون من كلمة خبيثة فهي للكافرين، كلُّ بريء مما ليس له نحو من الكلام.^٢ وابن عباس يقول: نزل هذا في الذين قذفوا عائشة بصفوان: حسان بن ثابت وأصحابه. يقول: الخبيثات من الكلام للخبيثين من الرجال أحقُّ أن يليق بهم بما قيل لهم. والخبيثات من الكلام يخرج من الخبيثين من الرجال، يعني به حسانا وأصحابه الذين تكلموا بالفرية.^٣ ثم قال: والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلام، يعني ما تكلم به حسان وأصحابه من الفرية، فلو كانوا هم صالحين طيبين تكلموا الحسن من الكلام والطيب ولكن كانوا خبيثا فتكلموا بالخبيث من الكلام.^٤

ثم قال: أولئك يعني عائشة وصفوان مبرءون مما يقول أولئك القذفة.^٥ لهم مغفرة ورزق كريم، أي حسن. فابن عباس صرف الآية إلى عائشة وصفوان وإلى قذفتهم وذلك محتمل، وهو قريب من الأول.

وقال بعضهم: الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال^٦ للخبيثات^٧ من النساء. والطيبات من النساء للطيبين من الرجال، لكن هذا يتوجه إلى النكاح شرعا ووجودا. أما الشرع [فهو]^٨ نهيه المؤمنين عن نكاح المشركات بقوله:

^١ ع: وقال.

^٢ روي عن مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والشعبي والحسن البصري وحبيب بن أبي ثابت والضحاك واختاره ابن جرير ووجهه بأن الكلام القبيح أول بأهل القبح من الناس والكلام الطيب أول بالطيبين من الناس. انظر: تفسير ابن كثير، ٢/٢٦٩، والدر المنثور للسيوطي، ٦/١٦٧.

^٣ انظر: تفسير ابن كثير، ٣/٢٦٩، والدر المنثور للسيوطي، ٦/١٥٤.

^٤ ر ع م - وابن عباس يقول نزل هذا في الذين قذفوا عائشة بصفوان حسان بن ثابت وأصحابه يقول الخبيثات من الكلام للخبيثين من الرجال أحق أن يليق بهم بما قيل لهم والخبيثات من الكلام يخرج من الخبيثين من الرجال يعني به حسانا وأصحابه الذين تكلموا بالفرية ثم قال والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلام يعني ما تكلم به حسان وأصحابه من الفرية فلو كانوا هم صالحين طيبين تكلموا الحسن من الكلام والطيب ولكن كانوا خبيثا فتكلموا بالخبيث من الكلام.

^٥ م: يقول.

^٦ ن و ثم قال أولئك يعني عائشة وصفوان مبرءون مما يقول أولئك القذفة.

^٧ ع - والخبيثون من الرجال.

^٨ ع: الخبيثات.

^٩ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٥و.

وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ... وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا، وقوله: الرَّائِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً، فالشركات هن^١ الخبيثات فهن للخبيثين منهم وهم المشركون، وكذلك الزانيات للزناة منهم. والمؤمنات هن الطيبات فهن للمؤمنين، وكذلك المحصنات الغافلات هن الطيبات فهن للمحصنين من أهل العفاف والصلاح، هذا هو الشرع.^٢ وأما الوجود فهو ما صير أزواج المنافقين والكفرة على كفر أزواجهن والسبب لرسول الله والأذى له، وذلك لخبيثهن وكفرهن^٣ وموافقة أزواجهن. فلو كن طيبات لَكُنَّ لَا يَصِيرْنَ عَلَى ذَلِكَ كما لا تصير المؤمنة بكفر زوجها والزوج بكفر امرأته. ومن صبر على ذلك إنما صبر لخبيثه، فبعضهم لبعض أكفاء: الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات، وكذلك الطيبات والطيبون. والله أعلم.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إِنَّ الكلمة الخبيثة تَكُونُ فِي جَوْفِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ فَلَا يَكُونُ لَهَا فِي قَلْبِهِ مَسْتَقَرٌّ حَتَّى يَلْفِظَهَا فَيَسْمَعُهَا الرَّجُلُ الْخَبِيثُ فَيُضَمُّهَا إِلَى مَا عِنْدَهُ مِنَ الشَّرِّ، وَإِنَّ الكلمة الصَّالِحَةَ تَكُونُ^٤ فِي جَوْفِ الرَّجُلِ الْخَبِيثِ فَلَا يَكُونُ لَهَا فِي قَلْبِهِ مَسْتَقَرٌّ حَتَّى يَلْفِظَهَا فَيَسْمَعُهَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَيُضَمُّهَا إِلَى مَا عِنْدَهُ مِنَ الْخَيْرِ، ثُمَّ تَلَا عَبْدُ اللَّهِ: الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ، الآية.^٥

وجائز أن يكون: الْخَبِيثَاتُ هي^٦ الدرجات التي تكون في النار لِلْخَبِيثِينَ^٧ الذين^٨ عملوا أَعْمَالًا خَبِيثَةً في الدنيا؛ وَالطَّيِّبَاتُ^٩ هي الدرجات التي تكون في الجنة لِلطَّيِّبِينَ الذين عملوا

^١ ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ (سورة البقرة، ٢ / ٢٢١).

^٢ ﴿...وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة النور، ٢٤ / ٣).

^٣ جميع النسخ: من؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٥و.

^٤ جميع النسخ: شرع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٥و.

^٥ ع - وكفرهن.

^٦ ر ع م: ليكون.

^٧ انظر: تقسيم ابن كثير، ٣/٢٦٩؛ والدر الثمور للسيوطي، ٦/١٦٨.

^٨ ن: هن.

^٩ ر م - للخبيثين.

^{١٠} ر م: للذين.

^{١١} ع - للطيبين الآية وجائز أن يكون الخبيثات الدرجات التي تكون في النار للخبيثين الذين عملوا أَعْمَالًا خَبِيثَةً في الدنيا والطيبات.

في الدنيا أعمالا طيبة. فالدرجات في الجنة للطيبين الذين عملوا الطيبات في الدنيا، والدركات في النار للذين^١ عملوا^٢ الخبائث والمعاصي في الدنيا.

وقال بعضهم: قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَنَاتِ، إلى قوله: وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكُّ الْمُبِينُ،^٣ أنزلت في المنافقين الذين قذفوا عائشة: [وهم] عبد الله بن أبي وأصحابه، وكان قذفها منافقون ومؤمنون، وهو ما ذكرنا أن المؤمنين لم يقصدوا به قذفها ولكن كان ذلك زلة منهم أو غفلة. وأما المنافقون فقد قصدوا به القذف والفرية^٤ فأوجب للمنافقين الحد واللعن والعذاب العظيم على ما ذكر: لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ،^٥ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.^٦ وأما المؤمنون فقال لهم: وَلَوْلَا قَضَلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَقْضَيْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ.^٧ وقال بعضهم: فضله الإسلام، ورحمته القرآن، أي لولا^٨ ذلك لعذبكم كما عذب أولئك. ثم قال: الخبيثات من القول للخبيثين^٩ من الناس^{١٠} كما ذكر أولئك إلا أنه زاد فيه من القول والعمل. وذلك كله قريب بعضه من بعض.^{١١} والله أعلم بذلك.

وقال بعضهم: إن الرجل الصالح يتكلم بالكلمة العوراء فيقول القائل: قال فلان كذا وكذا، فيقول الآخر: ما هذا من كلام فلان. وروي عن كعب [أنه قال] بمثل قيل عبد الله فقال: إن الكلمة الخبيثة تخرج من لسان العبد فتصعد إلى السماء فلا تفتح^{١٢} لها أبواب السماء

^١ ر: الذين.

^٢ ع - في الدنيا أعمالا طيبة فالدرجات في الجنة للطيبين الذين عملوا الطيبات في الدنيا والدركات في النار للذين عملوا.

^٣ سورة النور، ٢٤/٢٣-٢٥.

^٤ ن - ذلك.

^٥ ع: والقرية.

^٦ ن: ذكروا.

^٧ سورة النور ٢٤/٢٣-٢٥.

^٨ سورة النور ٢٤/١٩.

^٩ سورة النور ٢٤/١٤.

^{١٠} م: ولولا.

^{١١} ع: الخبيثين.

^{١٢} ر ع م + نحو.

^{١٣} جميع النسخ: وبين ما؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥٢٥ ط.

^{١٤} ر م - بعضهم.

^{١٥} جميع النسخ: فلا يفتح.

وترجع إلى الأرض فلا تجد لها مستقرا وتذهب إلى البحور فلا تجد لها مكانا فتقول: ما أجد لي موطئا أشكته غير الموضع الذي خرجت منه فترجع إلى صاحبها، ثم تلا كعب هذه الآية: الحبيثات للخبيثين، الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٧]

وقوله: يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها، روي عن عبد الله بن عباس أنه كان يقرأها: حتى تستأذنوا وتسلموا على أهلها.^١ وقال: تستأنسوا وطم من الكاتب. وقال بعضهم: الاستئناس الاستئذان. وقال بعضهم: الاستئناس الاستعلام، وهو أن يطلب من أهل البيت الإذن بالدخول. والاستئذان / هو طلب الإذن منهم للدخول. وروي عن أبي أيوب قال: قلنا: يا رسول الله، هذا السلام قد عرفناه، فما الاستئذان؟^٢ قال: «أن يرفع صوته بالتحميد أو بالتسبيح أو بالتكبير ليؤذن للدخول». فإن ثبت هذا فهو إلى الاستعلام أقرب، وهو من^٣ قوله: فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا، أي علمتم. ثم قال بعضهم: قوله: حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها،^٤ على التقليل والتأخير، أي حتى تسلموا وتستأنسوا، وهو أن يبدأ فيقول: السلام عليكم ورحمة الله، أَدْخُلْ^٥ يسلم أولا ثم يستأذن،^٦ وهو ما روي: «السلام قبل الكلام». ولكن عندنا أن الاستئذان للدخول، فإذا أذن بالدخول فدخل فعند ذلك يسلم عليهم، كقوله: فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ.^٧

^١ كتاب المصاحف للسجستاني، ٢٠٢.

^٢ ن: الاستئناس.

^٣ ورد في سنن ابن ماجة (الأدب ١٧) عن أبي أيوب: قلت: يا رسول الله هذا التسليم قد عرفناه فما الاستئناس؟ قال: «يتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة وتحميدة ويتختم قبوذا أهل البيت». وانظر أيضا: الموطأ لمالك ٣/٣٧٥ ومسنند أحمد بن حنبل ١٨٤/٥.

^٤ م - ن.

^٥ «وايتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم» (سورة النساء، ٦/٤).

^٦ ن - على أهلها.

^٧ ن ع: ادخل.

^٨ ن: تستأذن.

^٩ عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «السلام قبل الكلام» وبهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تدعوا أحدا إلى الطعام حتى يُسَلِّمَ.» (سنن الترمذي، الاستئذان ١١).
^{١٠} «فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة» (سورة النور، ٦١/٢٤).

فإنما أمر بالسلام بعد الدخول، فعلى ذلك^١ هذا يستأذن للدخول، فإذا أذن له فدخل، فبعد الدخول يسلم عليهم، لأنه لو سلم^٢ أولاً ثم استأذن احتاج إلى أن يسلم ثانياً إذا دخل. فهذا الذي ذكرنا أشبه بعمل الناس وظاهر الآية. والله أعلم.

ثم قوله: لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم، لم يرجع إلى المساجد ونحوها بل يرجع ذلك إلى بيوت مسكونة، فذلك يدل لقولنا: إن من حلف أن لا يدخل بيتاً فدخل المسجد لم يَحْتَسِبْ.

وقوله: ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون، أي ذلك الاستئذان والتسليم خير لكم من ترك الاستئذان، لأنه ترك التأدب بما أذبه الله وعلمه. لعلكم تذكرون، أي تتعظون بأدب الله. وروي في بعض الأخبار أن من دخل بيتاً بغير إذن قال له الملك الموكل به: عصيت وأذيت! فيسمع صوته الخلق كله غير الثقلين ويصعد صوته إلى السماء الدنيا فيقول ملائكة السماء: أفي لفلان، عصي ربه وآذى.

﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ازْجِعُوا فَازْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٢٨]

وقوله: فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم، هذا يدل على أن الاستئذان وطلب الإذن لا حيث أنفسهم خاصة ولكن لأنفسهم ولما لهم في البيوت من الأموال، لأنه قال: فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها، لم^٣ يأذن لهم بالدخول فيها وإن لم يكن فيها أحد حتى يأذن أرباب الأموال والمنازل بالدخول فيها ليعلم أن النهي عن الدخول للأَنْفُسِ والأموال جميعاً، لأن الناس يتخذون البيوت والمنازل صونا^٤ لأنفس والأموال جميعاً،

^١ ع + يسلم عليهم كقوله فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية فإنما أمر بالسلام بالدخول فعلى ذلك يسلم عليهم كقوله.

^٢ ر ع: لأنهم لو سلموا: م: لأنهم لو سلموا.

^٣ ع: فإذا.

^٤ ر ع م: ونحوه.

^٥ ع: كقولنا.

^٦ ر م: لم تحسب.

^٧ ع: حق.

^٨ ع: صونها.

فكما يكرهون اطلاع غيرهم على أنفسهم وعيالاتهم فلا تطيب^١ أنفسهم أيضا على أمواتهم وأمتعتهم، فلا يدخل إلا بإذن من أهلها. والله أعلم.

وقوله: وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكى لكم، ذكر في بعض الأخبار أن الاستئذان ثلاث،^٢ من^٣ لم يؤذن له فيهن فليرجع. أما الأولى^٤ فيستمع الحني، وأما الثانية فيأخذون حذرهم، وأما الثالثة فإن شاعوا أذنوا وإن شاعوا ردوا. وقيل: لا تقعدن^٥ على باب قوم ردوك عن بابهم، فإن للناس حاجات ولهم أشغال، والله أعذر بالعذر.^٦ وفي بعضها: وما تنقم من شيء يا ابن آدم هو أذكى لك.^٧

وقوله: هو أذكى لكم، لأنه إذا لم يؤذن بالدخول فقعد على بابهم ولم يرجع^٨ أؤرث ذلك معاني تكره. أحدها تهمة على أهل الدار على ما يقعد على أبواب أهل التهم من الشوطي وغيره، فذلك مكروه عند الناس. والثاني يكون للناس أشغال وحاجات في منازلهم وخارج المنازل، فإن انتظر وقعد على بابهم ضاق بذلك ذرعهم وشغل قلوبهم ذلك، فلعل حاجاتهم لا تلتئم لشغلهم به، لذلك كان الرجوع أذكى له وخيرا له^٩ من القعود على الباب والانتظار. والله أعلم. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الاستئذان ثلاث، فإن أذن لك فيهن، وإلا فارجع».^{١٠} وقال بعضهم: معناه: وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا يقول: إن سكنت عنكم فلم يؤذن لكم فقد قيل لكم: ارجعوا، وإن لم يقولوا بالستنتهم:^{١١} ارجعوا. وقوله: والله بما تعملون عليم، وعيد كقوله: وَاللَّهُ يَغْلَمُ مَا تَسِرُونَ وَمَا تَعْلِنُونَ.^{١٢}

^١ جميع النسخ: يطيب.

^٢ ن: ثلاث.

^٣ ع: ما.

^٤ ر ع م: يأذن.

^٥ جميع النسخ: الأول.

^٦ أي أقبل للعذر.

^٧ ر م: يا ابن ع: يابن.

^٨ جميع النسخ: لكم. نعل المؤلف رحمه الله يريد أنه إذا ما ثرد في طلبك فلا تتبع إثره فاعلم أنه خير لك في العاقبة.

^٩ جميع النسخ: فقلعوا عنى بابهم ولم يرجعوا.

^{١٠} جميع النسخ: أذكى هم وخيرا هم.

^{١١} انظر: الموطأ لمالك، الاستئذان، ٢-٣؛ وصحيح مسلم، الآداب ٧؛ وسنن ابن ماجه، الأدب ١٧؛ وسنن الترمذي،

الاستئذان ٣.

^{١٢} ع: بالستنتهم.

^{١٣} سورة النحل، ١٦/١٩.

ثم الاستئذان على محارمه لازم وإن كان يجوز له أن ينظر إلى شعر ذات محرمه ووجهها، فإنه منهي عن النظر إلى ما سوى ذلك من عورتها، لما تحشى أن يبدو^١ من عورة المرأة إن دخل عليها بغير إذن. روي أن رجلاً سأل نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال: أنا أخدم أُمِّي^٢ وأفرشها^٣ أأستأذن^٤ عليها؟ قال: «نعم»، فسأله ثلاثاً فقال له: «أيسرك أن تراها غريبة؟» قال: لا، قال: «فأستأذن عليها»^٥ وكذلك روي عن حذيفة أن رجلاً سأله فقال: أأستأذن^٦ على أخي؟ فقال: «إن لم تستأذن عليها رأيت ما يسوءك»^٧ وكذلك قال ابن مسعود وابن عباس، عن أحدهما في الأم وعن الآخر في الأخت. لكن أمره في الاستئذان على هؤلاء أسهل وأيسر من أمر الأجنبي، إذ^٨ كان مُطْلَقاً له أن ينظر إلى شعر محرمه ووجهها. والله أعلم.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ [٢٩]

وقوله: ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة، يَحْتَمِلُ قوله: بيوتاً غير مسكونة وجهين. أحدهما بيوتاً غير محتلة للسكنى وهي الخرابات والمواضع^٩ التي يقضى فيها الخواارج. وكذلك ذكر في حرف حفصة: بيوتاً غير معمورة لكم فيها منافع. والثاني بيوتاً غير^{١٠} مسكونة محتلة للسكنى،

^١ ن ع م: يبدو.

^٢ م: أمه.

^٣ ر م: وأفرشها.

^٤ ر ع م: أأستأذن.

^٥ ن: ثلاثاً.

^٦ جميع النسخ: تريها.

^٧ ر ع م - قال.

^٨ عن عطاء بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجل فقال: يا رسول الله أأستأذن على أُمِّي؟ فقال: «نعم». قال الرجل: إني معها في البيت. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أستأذن عليها». فقال الرجل: إني خادمها. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أستأذن عليها، أتحب أن تراها غريبة؟». قال: لا. قال: «فأستأذن عليها» الموطأ، ثالث، الاستئذان ٤١ والسنن الكبرى للبيهقي ٩٧/٧.

^٩ ر ع م: أأستأذن.

^{١٠} جميع النسخ: يسوءك. انظر: الأدب المفرد للمبخاري، ٣٧٤/١.

^{١١} ن: إذا.

^{١٢} ر ع م: الخرابات والمواضع.

^{١٣} ر م - غير.

[٥٢٠] / إلا أن أهلها لم يسكنوها^١ وتركوها^٢ لنزول الناس فيها، وهي نحو الخانات والرباطات^٣ التي تكون للمازة. وعلى ذلك روي في الخبر أنه لما^٤ نزلت^٥ آية الاستئذان قال أبو بكر: يا رسول الله فكيف بالبيوت التي بين مكة والمدينة وبين المدينة والشام^٦ ليس فيها ساكن؟ فأَنزل الله تعالى: ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم.^٧ وذكر في حرف ابن مسعود: ليس عليكم جناح في بيت ليس فيه ساكن أن تدخلوه.

وقوله: ^٨ فيها متاع لكم، إن كان ذلك البيوت الخانات والبيوت التي ينزل فيها أهل السفر فيكون قوله: فيها متاع لكم، أي فيها منفعة لكم من الذِّفء^٩ في الشتاء والظل في الصيف^{١٠} ودفع الحر في أيام الحر ودفع البرد في أيام البرد. وإن^{١١} كانت^{١٢} البيوت هي الحُرَبات والأقباب والأمتعات^{١٣} التي كانوا يصنعون في الطريق^{١٤} لقضاء الحوائج، فيكون قوله: فيها متاع لكم، أي الخلاء والبول. والله أعلم.^{١٥}

وقوله: والله يعلم ما تبدون وما تكتمون، قال ما تبدون من السلام^{١٦} وما تخفون منه.^{١٧} أو في كل شيء كقوله: وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُؤْنَ وَمَا تُغْلِظُونَ.^{١٨} يذكر هذا ليكونوا^{١٩} أبدا على حذر وخوف. والله أعلم.

^١ ر ع م: تسكنوها.

^٢ ر م - وتركوها.

^٣ ر ع م: والرباط.

^٤ ع: إنما.

^٥ جميع النسخ: نزل.

^٦ ع: إلى الشام.

^٧ انظر: تفسير القرطبي، ٢١٣/١٢؛ وتفسير روح المعاني للألوسي، ١٣٧/١٨.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ع م: الدف.

^{١٠} ع: بالضيف.

^{١١} ع: فإن.

^{١٢} جميع النسخ: كان.

^{١٣} جميع النسخ: وأقباب وأمتعات؛ ن - والأمتعات.

^{١٤} ر م: في الظهور؛ ع: في الظاهر.

^{١٥} ن - والله أعلم.

^{١٦} ع: بالإسلام.

^{١٧} ن - منه.

^{١٨} سورة النحل، ١٦/١٩.

^{١٩} ر م: ليكونوا.

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [٣٠]

وقوله: قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم، روي عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا علي إن لك^١ كنزا في الجنة وإنك ذو قُرْبَيها،^٢ فلا تُتْبِعِ النظرَةَ^٣ النظرَ، فإن لك الأولى وليست لك الآخرة.»^٤ وعن أنس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا ابن آدم لك أولُ نَظْرَةٍ، فإياك الثانية!»^٥ وعن جرير قال: سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري.^٦ وعن ابن عباس قال: يغضوا أبصارهم عن شهواتهم فيما يكره الله.^٧

ثم يحتمل قوله: يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم، وجوها ثلاثة. أحدها يغضوا^٨ أبصارهم لكي^٩ يحفظوا فروجهم،^{١٠} فإن حفظ الفرج إنما يكون بغض البصر وحفظه. والثاني يغضوا أبصارهم عن النظر إلى من لا يحل من الأجنبية، لأن النظر إلى^{١١} المحارم يحل، ويحفظوا فروجهم عن الكل من المحارم والأجنبيات إلا الذين استثناهم في آية أخرى.^{١٢}

^١ ع: ذلك.

^٢ «وقال [النبي عليه السلام] يعني: «إن لك بيتًا في الجنة وإنك ذو قُرْبَيها»، أي طَرَفَي الجنة وجانِبَيها. قال أبو عبيد: وأنا أخسب أنه أراد ذو قُرْبَي الأئمة فأضمر. وقيل: أراد الحسن والحسين» (النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، «قرن»).

^٣ ع: النظرَة.

^٤ مسند أحمد بن حنبل، ١/١٥٩، وسنن أبي داود، النكاح ٤٤٤ وسنن الترمذي، الأدب ٢٨.

^٥ ر: وعن القيس.

^٦ انظر لنحوه: مسند أحمد بن حنبل، ٥/٣٥٢.

^٧ انظر: سنن أبي داود، النكاح ٤٤٤ وسنن الترمذي، الأدب ٢٨.

^٨ المر المشهور للمبوضي، ٦/١٧٧.

^٩ جميع النسخ: غضوا.

^{١٠} ع: لكن.

^{١١} ع - يحفظوا فروجهم.

^{١٢} ع - من لا يحل من الأجنبية لأن النظر إلى.

^{١٣} قال الله تعالى في آخر آية التحريم: ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن يبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين﴾ (سورة النساء، ٤/٢٤) وقال: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمنهم فإنهم غير متلومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾ (سورة المعارج، ٧٠/٢٩-٣١).

والثالث يُعْضُوا^١ أبصارهم عما في أيدي الخلق ولا يفتحوها^٢ إلى ما في أيديهم، كقوله: وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَتْ بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ،^٣ الآية.

وقوله: ذلك أركى لهم، أي أظهر لهم وأدعى لهم إلى الصلاح من النظر. وعلى هذه الوجوه يخرج قوله:

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [٣١]

وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن، وقوله: ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها، روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: ^٤ إلا ما ظهر منها،^٥ الرداء والثياب. وعن ابن عباس قال: ^٦ إلا ما ظهر^٧ منها،^٨ الكحل والخاتم. وفي رواية أخرى: الكف والوجه. وعن عائشة قالت: ^٩ إلا ما ظهر منها، القلب^{١٠} والفتحة^{١١} وهي خاتم إصبع الرجل.^{١٢}

^١ جميع النسخ: غضوا.

^٢ ر م: ولا تفتحوها، ن ع: ولا تفتحوها.

^٣ ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَتْ بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ وَرَزَقَ رَبُّكَ حَيْثُ أَبْقَى﴾ (سورة طه، ١٣١/٢٠).

^٤ ر م - الوجه.

^٥ ن: قوله.

^٦ ن - قال.

^٧ ر ع م - منها.

^٨ ن - إلا ما ظهر.

^٩ ر ن م - منها.

^{١٠} القلب من الأمثلة: ما كان قلداً واحداً. وقيل: سوار المرأة. والفتحة بسكون التاء وفتحها: خاتم يكون في اليد والرجل بقص وغير قص. وكانت نساء الجاهلية يتخذنها في عشرين. وفي حديث عائشة في قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾، قال: القلب والفتحة. (لسان العرب، «قلب»، «فتح»).

^{١١} ن م: والفتحة.

^{١٢} انظر حول جميع الآراء: تفسير الطبري، ١٨/١١٧-١٢٠ وروح المعاني للألوسي، ١٨/١٤٠-١٤١

وعن عبد الله: الزينة زينتان باطنة، لا يراها^١ إلا الزوج، فأما الزينة الظاهرة فالثياب، والباطنة [هي] الأكليل^٢ والستور والخاتم^٣. فإن كان التأويل ما روي عن ابن مسعود حيث خص من الثياب وغيره ففيه دلالة أن لا يحل النظر إلى وجه امرأة أجنبية. وإن كان ما قال ابن عباس ففيه دلالة حل النظر إلى وجه المرأة لا بشهوة. وإن كان ما قالت عائشة من أن القلب والفتحة^٤ ففيه دلالة جواز النظر إلى الكفين والقدمين، لأنهما ظاهران باديّتان. ألا يرى أنهما من الظواهر في فرض غسل الوضوء، وإن كان ذلك ففيه دلالة جواز صلاتها^٥ مع ظهور القدم.

وجائز أن يكون النظر إلى وجه المرأة حلالاً إذا لم يكن بشهوة، لكن غصّ البصر وترك النظر أوفق وأزكى، كقوله: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ، أَنَّهُنَّ حُرَّاتٌ^٦، فلا يؤدّين^٧، كما تؤدّي الإماء. والذي يدل أن للمرأة أن لا تُعْطَى وجهها ولا ينبغي للرجل أن يتعمد النظر إلى وجه المرأة إلا عند الحاجة إليه، قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه: «إنما لك الأولى وليست لك الآخرة»^٨ وفي بعضها: الأولى لك والآخرة عليك. لأنه كأنه^٩ إنما يتعمد النظر في الثانية لشهوة تحدث في قلبه. وإذنه للذي يريد أن يتزوج امرأة أن ينظر إليها يدل على أن نظر الرجل إلى وجه المرأة غير حرام، لأنه لو كان حراماً لم يأذن فيه النبي لأحد. ونرى - والله أعلم - أن النظر إلى وجه المرأة ليس بحرام إذا لم يقع في قلب الرجل من ذلك شهوة، فإذا وجد لذلك^{١٠} شهوة ولم يأمن أن يؤدّيه ذلك إلى ما يُكره فمحذور عليه أن ينظر إليها، إلا أن يريد به معرفتها للنكاح^{١١} فإنه قد رخص في ذلك.

^١ جميع النسخ: لا يراها.

^٢ جميع النسخ: فالأكليل.

^٣ انظر: تفسير الطبري، ١١٧/١٨.

^٤ ن م: والفتحة.

^٥ جميع النسخ: صلواتها.

^٦ م - أنهن حرائر.

^٧ سورة الأحزاب، ٥٩/٢٣.

^٨ انظر: سنن أبي داود، النكاح ٤٤؛ وسنن الترمذي، الأدب ٢٨.

^٩ ع - وفي بعضها الأولى لك والآخرة.

^{١٠} ن: كان.

^{١١} ع: أن م - إنما.

^{١٢} ع: كذلك.

^{١٣} ر م: والنكاح؛ ن ع: أو النكاح.

روي أن المغيرة أراد أن يتزوج امرأة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اذهب فانظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما»^١ وقال في بعض الأخبار: «إذا خطب أحدكم المرأة فلا بأس أن ينظر إليها»^٢ إذا كان إنما ينظر إليها للخطبة، وإن كانت لا تعلم. فلا أحسن للشابة^٣ والأفضل^٤ لها أن تستر وجهها ويديها عن الرجال، ليس أن ذلك حرام^٥ ولكن لما يخاف في ذلك من حدوث الشهوة ووقوع الفتنة بهن. فإذا لم يكن للناظر في ذلك شهوة بأن كان شيخاً كبيراً أو كانت المرأة دميعة^٦ أو عجوزة فإنه لا يحظر النظر إلى وجهه أمثاخن، ولا يُنظر إلى ما سوى ذلك.

وأصله قول الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ^٧. ومما يدل على أن الوجه والكفين جائز أن لا يكونا بعورة بأن المرأة لا تصلي وعورتها مكشوفة، ويجوز أن تصلي ووجهها ويداه ورجلاها مكشوفة. فإذا كان كذلك دل ذلك على أن النظر إلى ذلك جائز إذا لم يكن ذلك لشهوة. فإذا كان بشهوة^٨ دخل في ذلك معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العينان تزنيان»^٩ لأن زناء العين لا يكون إلا بالنظر^{١٠} للشهوة، فإذا كان لشهوة دخل في ذلك معنى قول رسول الله^{١١}.

^١ «أي تكون بينكما المحبة والاتفاق. يقال: أدم الله بينهما يأوم أدم بالشكون، أي ألق ووفق. وكذلك آدم يؤدم بالدم» (النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، «آدم»).

^٢ سنن ابن ماجه، النكاح ٤٩ وسنن الترمذي، النكاح ٤٥ وسنن النسائي، النكاح ١٧.

^٣ عن محمد بن سلمة قال: خطبت امرأة فجعلت أتخيلها لما حتى نظرت إليها في نخل لها، فقيل له: أتفعل هذا وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا أنقى الله في قلب امرئ خطيئة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها». سنن ابن ماجه، النكاح ٤٩ وانظر أيضاً: سنن أبي داود، الخلود ٤١٩ وسنن الترمذي، النكاح ٥.

^٤ ر ن م: وأحسن للشابة؛ ع: فأحسن للشابة.

^٥ جميع النسخ: وأفضل.

^٦ ر ع م + وإليها للخطبة؛ ع + وإن كانت لا تعلم.

^٧ ن ع: دميعة. رجل دميم: قبيح، وقيل: حقير، وقوم دمام، والأنتى دميعة (لسان العرب، «دمم»).

^٨ سورة الأحزاب، ٥٩/٣٣.

^٩ ر م: أن لا يكون؛ ع: أن يكون.

^{١٠} ر ع م - فإذا كان بشهوة.

^{١١} عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كُتِبَ على ابن آدم نصيبه من الزنى مُثْرَكٌ ذلك لا تحالة، فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخطأ، والقلب يهوى ويتمى ويصدق ذلك الفرج ويكذبه» (صحيح مسلم، القدر ٢١ والسنن الكبرى للبيهقي، ٨٩/٧).

^{١٢} ن: زنا.

^{١٣} جميع النسخ: إلا النظر.

^{١٤} ن - فإذا كان لشهوة دخل في ذلك معنى قول رسول الله.

وروي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على أن الوجه والكفين ليسا بعورة، [وهو] ما روي عن عائشة قالت: دخلت علي أختي أسماء وعليها ثياب شامية رقاق وهي اليوم عندكم صفاف.^١ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هذه ثياب لا تُحبها سورة النور» فأمر بها فأخرجت، فقلت: يا رسول الله زارتني أختي فقلت لها ما قلت، فقال: «يا عائش! إن الحرة إذا حاضت لا ينبغي أن يُرى منها^٢ إلا وجهها وكفها». ^٣ فإن ثبت هذا عنه فهو يبين ما ذكرنا. والله أعلم.

وقوله: وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن، قد ذكرنا أن المرأة يُكره لها النظر إلى الرجال من غير محرمها، كما يكره للرجل [النظر] إلى المرأة الأجنبية. ألا ترى أنه روي أن أعمى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعض أزواجه عنده: عائشة وأخرى، فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قوما»، فقالتا: ^٤ إنهما أعميان يا رسول الله، فقال لهما: «هما وإن كان أعميين فأنتما لستما بأعميين»، ^٥ أو كلام نحو هذا، فدل أنه ما ذكرنا. وعلى ذلك أخبار. روي عن خالد بن معدان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يجِلُّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبيت في مكان تسمع فيه نفس رجل ليس بمحرم، ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت في مكان يسمع نفس امرأة ليست له بمحرم». ^٦ وفي بعض الأخبار أنه لم يُرخص للمرأة

^١ ثوب صفيق: متين يزن الطفاقة. وقد صُلِقَ صفاقة كفف نسجه (لسان العرب، «صفيق»).

^٢ ن: قال يا عائشة.

^٣ ر م - منها.

^٤ عن عائشة رضي الله عنها أن أسماء بنت أبي بكر دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: «يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المجنس لم تصلح أن يُرى منها إلا هذا وهذا» وأشار إلى وجهه وكفيه (سنن أبي داود، اللباس ١٣٣؛ والسنن الكبرى للبيهقي، ٢/٢٢٦، ١/٨٦).

^٥ ع ن: فقالت.

^٦ روي نحوه في سنن أبي داود (اللباس ٣٦) عن أم سلمة قالت: كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب [فدخل علينا] فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «احتجبا منه». فقننا: يا رسول الله أليس أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أَفَعَمَيَاوَانِ أَتَمَّا أَلَسَمَّا تبصرانه؟» وانظر أيضا: سنن الترمذي، الأدب ٢٩.

^٧ ن: وهي.

^٨ انظر لنحوه: صحيح البخاري، جزاء الصيد ٢٦، الجهاد ١٤٠.

أَنْ يَرَى غَيْرُ ذِي عِزٍّ مِنْهَا إِلَّا الْوَجْهَ وَالْكَفَّ وَمَا ظَهَرَ.^١ وَقُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُفَّوَعٍ^٢ عَائِشَةَ وَقَالَ هَذَا.^٣

وعن الحسن أنه قال في قوله: **إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا**، الوجه وما ظهر من الثياب. فإن ثبت ما ذكرنا من المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث رخص النظر إلى الوجه والكف بقوله: **«إِلَّا الْوَجْهَ وَالْكَفَّ»**، استثنى الوجه والكف من بين سائر الجوارح، كان ذلك تفسيرا لقوله: **إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا**؛ كأنه قال: **وَلَا يَبْدِي زِينَتَهُنَّ**، **لِلْأَحْبَبِينَ** **إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا** وهو الكحل والخاتم. ثم الكحل يكون في الوجه والخاتم في اليد، فذكر الزينة يكون كناية عن مواضعها، لأن النظر إلى الزينة حلال لكل أحد إذا كان المراد بالزينة الحلي وما ذكره القوم، فدل أن المراد بذكر الزينة مواضع الزينة لا نفس الزينة والحلي. ثم رخص للأحبيبين النظر إلى بعض مواضع الزينة وهو ما ظهر منها من الوجه والكف^٤ ولم يرخص ما خفي منها وما بطن.

ثم استثنى المحارم منها ورخص [إ]هم [ال]نظر إلى ذلك بقوله: **وَلَا يَبْدِي زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبَعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ**، إلى آخر ما ذكر. ثم مواضع الزينة الحفية منها الصدر ومنها الأذنان وهما في الرأس، ومنها الساق. ثم جمع بين الأب ومن تَمَتَّى معه وبين الزوج في النظر إلى زينة المرأة، ولا خلاف في أن الأب لا يجوز له أن ينظر من عورة^٥ ابنته إلا إلى رأسها. وفي الرأس الأذنان وقد يكون فيهما القُرْطُ ونحوه. وإذا جاز له أن ينظر إلى رأسها ولا حمار عليها فله أن ينظر إلى صدرها وهو موضع الزينة، لأنه مما يغطيه الحمار، وينظر إلى ذراعيها وموضع الخلخال من قدميها ورجليها، وهي^٦ مواضع الزينة الباطنة التي لا يجوز للأجنبي النظر إليها.

^١ ن - وما ظهر.

^٢ الكاف والكُوع: طرفُ الزند الذي يلي أصل الإبهام. وقيل: هو من أصل الإبهام إلى الزند. وقيل: هما طرفا الزندان في الذراع (سائر العرب، «كوع»).

^٣ روي نحوه في سنن أبي داود، اللباس ٢٣.

^٤ ر ع م: نقوله.

^٥ ر ع م: استثناء.

^٦ ع - من بين سائر الجوارح كان ذلك تفسيرا لقوله **إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا** كأنه قال **وَلَا يَبْدِي زِينَتَهُنَّ لِلْأَحْبَبِينَ** **إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا** وهو الكحل والخاتم ثم الكحل يكون في الوجه والخاتم في اليد فذكر الزينة يكون كناية عن مواضعها لأن النظر إلى الزينة حلال لكل أحد إذا كان المراد بالزينة الحلي وما ذكره القوم فدل أن المراد بذكر الزينة مواضع الزينة لا نفس الزينة والحلي ثم رخص للأحبيبين النظر إلى بعض مواضع الزينة وهو ما ظهر منها من الوجه والكف.

^٧ ع: أن ينظر عورت.

^٨ جميع النسخ: وهو.

ثم النظر إلى الوجه أحق أن يُحْزَمَ النظر إليه للأجنبي^١ من الرأس وغيره من مواضع الزينة، لأن الوجه يُجْمَع فيه جميع^٢ المحاسن. وغيره من مواضع الزينة ليس فيها محاسن، لكن إنما حُرِّمَ النظر إلى هذه المواضع لأنها عورة في نفسها. فالنظر إلى العورة حرام للأجنبي، ولأن النظر إليه - أعني مواضع الزينة - لا يكون إلا للشهوة، والنظر بالشهوة^٣ حرام.^٤ فأما المحارم منها فإنهم لا ينظرون إلى هذه المواضع منها لشهوة ولا يقصدون به ذلك ألبتة فأبيح لهم النظر إليها لحاجة. وكل من يخشى^٥ من المحارم النظر إليها لشهوة لا ينظر إليها، وكذلك الأجنبي حيث أبيح النظر إلى الزينة الظاهرة فإن خشي به الشهوة لم ينظر إليها.^٦

ثم غيرها من العورة^٧ لا يحل لأحد النظر إليها: الأب^٨ وغيره إلا للزوج خاصة وللمولى / إلى مملوكته، وهو ما قال: وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ^٩ استثنى الأزواج والموالي^{١٠} من بين غيرهم لأن النظر إلى ذلك لا يكون إلا للشهوة، لا يقع فيه حاجة، فلا يباح ذلك إلا لمن له قضاء الشهوة والوطر^{١١} وهو الزوج والمولى. فانقسمت^{١٢} العورة إلى جهتين. جهة يحل^{١٣} للمحارم منها النظر إليها لحاجة وضرورة تقع لهم، وجهة لا تحل^{١٤} لهم - إلا للأزواج - لما لا يقع لهم حاجة ولا ضرورة بالنظر إلى ذلك. ألا ترى^{١٥} أن الآية^{١٦} يَنْظُرُ [الأجنبي] إلى شَعْرِهَا وَذُرَاعِيهَا^{١٧} وساقها وصدرها إذا أراد شراءها،

^١ ن - للأجنبي.

^٢ م - جميع.

^٣ ر ن م: والنظر إلى الشهوة؛ ر: - والنظر بالشهوة.

^٤ جميع النسخ + إليها.

^٥ ن: خشي.

^٦ ع - وكذلك الأجنبي حيث أبيح النظر إلى الزينة الظاهرة فإن خشي به الشهوة لم ينظر إليها.

^٧ ر ع م: من العجزة.

^٨ م: إلا أب.

^٩ سورة المؤمنين، ٢٣/٥-٦.

^{١٠} ر م: والمولى.

^{١١} ر ع م: والوطى.

^{١٢} جميع النسخ: فانقسم.

^{١٣} ر م: حل.

^{١٤} ن: لا يحل.

^{١٥} ن: ألا يرى؛ ع - ألا ترى.

^{١٦} ع: الآية.

^{١٧} ع: وذراعيها.

ولا ينظر^١ إلى ما سوى ذلك، فإذا جاز للأجنبي أن ينظر إليه من الأمة جاز لمحرمها النظر إلى ذلك من المرأة للحاجة التي ذكرنا.

ثم ذكر في الآية المحارم جميعاً إلا الأعمام والأخوال. قال بعضهم: إنما لم تذكر^٢ في هذه الآية لأنها تجل لبنيهما بالنكاح فكُرِه أن تصفاها لبنيهما. ولهذا كُرِه من كره للمرأة المسلمة إبداء الزينة الخفية للكافرة^٣ من اليهودية والنصرانية لما لعلها تصف ذلك للمشركين فيرغبون فيها ويتكلفون ذلك، وصُرف قوله: أو نسايتهن^٤، إلى^٥ المسلمات. لكن جازر عندنا أن العم^٦ والخال إنما لم يذكرهما للكثرة والتطويل لما يكثر ذلك، أو لما^٧ ذكر من^٨ أجناسهم وأمثالهم فذكر الرخصة في أمثالهم كافية^٩.

وقوله: أو نسايتهن^٩، يحتمل وجوها. يحتمل النساء اللاتي^{١٠} يختلطن بهن، أو نساء قرابتهم^{١١} وأرحامهم، أو النساء اللاتي^{١٢} يوافقن^{١٣} في دينهن وهن المسلمات على ما قاله أولئك^{١٤}. وقوله: أو ما ملكت إيمانهن^{١٥}، قال قائلون: أو ما ملكت إيمانهن كقوله: إلا على أزواجهن^{١٦} أو ما ملكت إيمانهن^{١٦}، ونحوه، وقال قائلون: الإماء والعبيد جميعاً. فإن كان المراد به^{١٧} الإماء فهو ظاهر،

^١ ر ع م: فلا ينظر.

^٢ ر م: لم يذكر؛ ع: لم يذكر.

^٣ ن - الخفية للكافرة.

^٤ جميع النسخ: أي.

^٥ ر: العنم.

^٦ ع: ذلك وإنما.

^٧ ر - من.

^٨ ن + والله أعلم؛ ع + كافية.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر ع م - اللاتي؛ ن: التي.

^{١١} ن: قرابتهم.

^{١٢} جميع النسخ: التي.

^{١٣} ر ع م: توافقن.

^{١٤} ن + والله أعلم.

^{١٥} ن: قوله.

^{١٦} ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت إيمانهم فإنهم غير ملومين﴾ (سورة المؤمنون).

^{١٧} ٢٣/٥-٦.

^{١٨} م - به.

وإن كان المراد به^١ الأمة والعبيد^٢ ففيه^٣ إباحة نظر العبد إلى شعر مولاته على ما يقوله^٤ بعض الناس. والأشبه أن يكون المراد به -والله أعلم- الإمامة دون العبيد [على^٥] ما ذكر في آخر الآية: أو التابعين غير أولي الإزمنة من الرجال، والعبد من الرجال. أو ذكر التابعين^٦، والتابع -وإن كان حصيًا أو عتينا^٧ أو معتوها على ما قالوا- فإنه لا يحل لهؤلاء^٨ النظر إلى تلك المواضع على حال، فعلى ذلك العبد، فيكون الدخول عليهن مضمرًا^٩ في الآية، وتكون^{١٠} النساء متأهبات وقت دخول العبيد والتابعين عليهن^{١١}، لأنه ذكر التابعين وهم تابعوا الأزواج، ووقت دخول هؤلاء يكون معلوما عندهن^{١٢} فيتأهبن^{١٣} هن ويستترن^{١٤}. والله أعلم بذلك. ألا ترى^{١٥} أنه^{١٦} لا يحل للمرأة أن تسافر بعبيدها^{١٧} دل أنه ليس بمحرم لها، لذلك لم يحل له^{١٨} النظر إلى شعر مولاته.

فإن قيل: ما معنى ذكر إمامهن ونسائهن، وكل النساء يجوز لهن النظر إلى المرأة وإلى هذه^{١٩} المواضع^{٢٠} التي ذكرناها؟

^١ م - به.

^٢ ن ع: والعبيد.

^٣ ع - ففيه.

^٤ ع: يقول له.

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٦ ظ.

^٦ جميع النسخ: التابع.

^٧ ر: غنيا؛ ع: غنيا.

^٨ ع: هؤلاء.

^٩ ر ع م: مضمر.

^{١٠} جميع النسخ: وكن.

^{١١} ن: عليهن.

^{١٢} ع: عنده.

^{١٣} ن: فيتأهبن؛ ع: فيتأهبن.

^{١٤} جميع النسخ: ويستترن.

^{١٥} ن: ترى.

^{١٦} ر م - أنه.

^{١٧} ر م: بعبيدها؛ ع: بعبيدها.

^{١٨} ن - له.

^{١٩} ع: وإلى هذه.

^{٢٠} ع - المواضع.

قيل: خص الله تعالى بالذكر إماءهن ونساءهن دون نساء الأجنبية تأديبا لا حظرا. وذلك أن المرأة قد يضيق عليها أن تستبر^١ من أمتها ونساء أهل بيتها لكثرة^٢ رؤيتهن لها، وقد تقدر^٣ أن تستر^٤ من الأجنبية محاسنها وزينتها لقلّة رؤيتها لها. ألا ترى^٥ أنه قد نَهَى المرأة أن تضرب برجلها لئلا تعلم ما تخفي من زينتها، وفي ذلك صيانة للرجل والمرأة وإبعاد لهما ما يحذر عليها ويخاف. فليس بعيد أن يجعل نهيه المرأة^٦ أن تُظهر زينتها ومحاسنها للأجنبية لما يخاف على الأجنبية من فساد قلبها وحدوث الشهوة لها صيانة للنساء والرجال جميعا وإبعادا لهم من الزينة ولئلا تصفها لرجل يفتن بها ويتكلف الوصول إليها. والله أعلم.

وقوله: ^٧ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ، روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما نزلت هذه الآية أخذ النساء أزْرهن فشققنها^٨ من قِبل الحواشي فاختمن^٩ به. وعن ابن عباس: وليضربن^{١٠} بخمرهن على جيوبهن يقول: وليشُدُنْ بخمرهن على جيوبهن، يقول: ^{١١} لِيُرْحَنَ بخمرهن على^{١٢} الصدر والنحر فلا يُرَيْنَ منها شيئا. [و] قال: وكن النساء قبل هذه الآية إنما يَشُدُّنْ خُمُرهن سَدًا من ورائهن كما يصنع النَبَطُ،^{١٣} فلما نزلت هذه الآية شَدَدْنَ الخُمُر على النحر والصدر.^{١٤}

وفي الآية دلالة [على] أن دروع النساء كانت ذات حجب، لأن الحجب إنما يكون^{١٥} للدروع وذلك كان لباس النساء. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى الرجال

^١ ر ع ن: تستر.

^٢ ع: للكثرة.

^٣ ن + أن.

^٤ ن: يرى.

^٥ ع: والمرأة.

^٦ ن: قوله.

^٧ ر م: فيشققنها.

^٨ ع: فاختمن.

^٩ انظر: صحيح البخاري، تفسير القرآن، ١١٣/٢٤ وسنن أبي داود، اللباس ٣٢.

^{١٠} ع - وليضربن.

^{١١} ع: لقول.

^{١٢} ن - جيوبهن يقول وليشددن بخمرهن على جيوبهن يقول ليرحن بخمرهن على.

^{١٣} النبط والنبط كالحبشي والحبشي في التقدير: جيل يتركون السواد، وفي الحكم: يتزلون سواد العراق، وهم الأنباط، والتنسب إليهم نبطي (لسان العرب، «نبط»).

^{١٤} انظر: تفسير ابن كثير ٢٧٤/٣.

^{١٥} ر ع م: تكون.

عن يُبْسَةَ^١ النساء وأنه لعن المتشبهين من الرجال بالنساء. وروي أنه لعن الرجل [الذي] يلبس يُبْسَةَ المرأة، والمرأة [التي] تلبس يُبْسَةَ الرجل.^٢ وعن ابن عباس قال: ^٣ لعن النبي المؤثرين من الرجال والمذكّرات من النساء،^٤ وكأنه مكروه للرجل - والله أعلم - أن يلبس دُرَاعَةً^٥ وَخَذَهَا لَا قَمِيصَ تَحْتَهَا، لَأَن ذَلِكَ لِبَاسُ النِّسَاءِ، إِلَّا أَن يَكُونَ لَهَا شَقٌّ ذَيْلٌ فَخَرَجَتْ مِنْ لِبَاسِ النِّسَاءِ وَلَمْ يُكْرَهْ لِلرِّجَالِ. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

وقوله: **وَلَا يَبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا**، جائز أن يكون قوله: ^٦ **إِلَّا مَا / ظَهَرَ مِنْهَا**، [٥٢٢] إنما يباح النظر إلى الوجه للحاجة، وأما على غير الحاجة فلا يباح لما ذكرنا من قوله: يُذَيِّنُ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ^٧، الآية، وقوله: **وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ**.^٨ فعلى ذلك ترك النظر إلى وجه المرأة أظهر^٩ للنساء وللناس^{١٠} جميعاً فلا يباح ذلك إلا عند الحاجة إليه وهو معرفتها لتقيم به^{١١} الشهادة.^{١٢}

فإن قيل: أليس النظر يسمع إلى مواضع الزينة الخفية للأجنبي للتداوي بها؟

قيل: يسمع ذلك للضرورة وأما للحاجة فلا. ومساءلتنا في الحاجة ليست في الضرورة.

ثم قوله: **وَلَا يَبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبَعُولَتِهِنَّ**، إلى آخر ما ذكر، جائز أن يكون المراد برخصة النظر إلى الزينة لهؤلاء^{١٣} المسمّين في الآية رخصة النظر إلى نفس الزينة في موضع الزينة،

^١ نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن يُبْسَتَيْنِ، هي بكسر اللام الميمنة والحالة؛ وروي بالضم على المصدر، والأول أوجه (النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، «ليس»).

^٢ انظر: صحيح البخاري، اللباس، ٦١؛ وسنن النسائي، النكاح، ٢٢.

^٣ ر ع م - قال.

^٤ انظر: المعجم الأوسط للطبراني، ١٧٦/٢؛ ومصنف عبد الرزاق، ٣١٩/٤.

^٥ ر ع: فراغة؛ م: فراغة. والدُرَاعَةُ والمذرع: ضرب من الثياب التي تلبس، وقيل: حُجَّة مشقوقة المُقَدَّم (لسان العرب، «درع»).

^٦ ر ع م - قوله.

^٧ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُذَيِّنُ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ (سورة الأحزاب، ٥٩/٣٣).

^٨ سورة الأحزاب، ٥٣/٣٣.

^٩ ع: إلى الوجه.

^{١٠} ع: أظهر.

^{١١} ع: وللنساء.

^{١٢} ع - به.

^{١٣} جميع النسخ: للشهادة.

^{١٤} ع: هؤلاء.

لا موضع الزينة فيدخل في هذه الرخصة من ذكر من التابعين غير أولي الإربة من الرجال ونحوه، لأن الزينة في الصدر، وما ذكر إنما يكون^١ من وراء ثياب تكون على الصدر.^٢
ثم رخص النظر للمحارم إلى مواضع الزينة الخفية بغير^٣ هذه الآية. أو أن يكون رخصة النظر للمحارم إلى مواضع الزينة ولغير المحارم من الممالك والتابعين غير أولي الإربة ومن ذكر رخصة الدخول عليهن، فيكون في الآية إضمارُ الدخول كأنه قال: ولا يبدن زينتَهُنَّ إلا لبعولتهن ومن ذكر من المحارم، ولا يدخلُ عليهن إلا العبد والتابعون ومن ذكر من غير أولي الإربة فيتكرَّرُ في وقت دخول هؤلاء متأقيات، لأن وقت دخول هؤلاء يكون معلوما يعرفه^٤ فيتأهبن لهم، لأن العبيد إنما يدخلون على سيداتهم ومولاتهم^٥ عند حاجتهن إليهم، "والتابعين" ومن ذكر إنما يدخلون إذا دخل أزواجهن عليهن فيتأهبن لذلك. ومثل هذا الإضمار جازئ في الكلام، يتبين ذلك بالثبنا، كقوله: أَجَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْكِلُ عَلَيْكُمْ غَيْرُ مُجْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ،^٦ دل قوله: غَيْرُ مُجْلِي الصَّيْدِ، على^٧ أنه قد كان الصيدُ مذكوراً فيه مراراً، إذ لو لم يكن مذكوراً لم يكن^٨ استثنى منه. فعلى ذلك جازئ أن يكون في الأول إضمارُ الدخول فيه هؤلاء الذين لا يحل لهم النظر إلى مواضع الزينة منهن ورخصة الإبداء^٩ للمحارم،^{١٠} أو أن يكون ما ذكرنا فيما تقدم. والله أعلم.

وقوله:^{١١} "أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال، قال بعضهم: [هو] الشيخ الكبير الذي لا حاجة له في النساء. وقال بعضهم: المعتوه الأحق الذي لا تشتهي^{١٢} النساء ولا يَغَارُ عليه الأزواج.

^١ ر م: تكون.

^٢ ع - وما ذكر إنما يكون من وراء ثياب تكون على الصدر.

^٣ ر م: لغير.

^٤ جميع النسخ: يعرف.

^٥ جميع النسخ: ساداتهم ومولاتهم.

^٦ ر م: هذه.

^٧ سورة المائدة، ٥/١.

^٨ ر ع م - على.

^٩ م - الصيد.

^{١٠} ع - مذكوراً لم يكن.

^{١١} ر ع م: الابتداء.

^{١٢} ع + ن.

^{١٣} ن: قوله.

^{١٤} جميع النسخ: لا يشتهي.

وقال بعضهم: العِيْن والحَصِي وهؤلاء الذين لا يطبقون الجماع. لكن عندنا لا يسع للعَيْن ولا للحَصِي أن يَخْلُوا^١ بامرأة أجنبية. وقال الحسن: غير أول الإربة من الرجال، هم الْمُخْتَنُونَ. روي عن عائشة قالت: كان^٢ يدخل^٣ على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مُخْتَنٌ وكانوا يُعَدُّونَه من غير أولى الإربة، قالت: فدخل النبي ذات يوم وهو يَنْتَعِ امرأة فقال: «لَا أَرَى هذا يعلم ما ههنا، لَا يَدْخُلَنَّ عَلَيْكُمْ»، فحجبه^٤. وعن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها مُخْتَنٌ^٥، فأقبل^٦ على أخ^٧ أم سلمة فقال: يا عبد الله إِنْ فَتَحَ اللهُ لَكُمْ غدا الطائف دللتك على بنت عِيلان فإنها تُقِيلُ بأربع وتُدِيرُ بثمانين. فقال: «لَا أَرَى [هذا] يَعْرفُ ما ههنا، لَا يَدْخُلَنَّ عَلَيْكُمْ»^٨. وقال بعضهم: غير أولى الإربة الذين لَا تَهْتُمُّهُمْ إِلَّا بطونهم وَلَا يُخَافُونَ على النساء. وكله واحد وهم الذين ليست لهم الحاجة إلى النساء.

قال أبو عُرْسَجَة: الإربة الحاجة، والإرب جميع، وكذلك قال القُتَيْبِيُّ^٩. وقال ابن عباس: هو الذي لَا يستحي منه النساء^{١٠}.

وقوله: أو الطفل الذي لم يظهروا على عورات النساء، قال بعضهم: هو من^{١١} الاطلاع، أي لم يَطْلَعُوا ولم يعلموا ولم يدروا ما هو من الضَّعَر. وقال بعضهم: لم يظهروا على عورات النساء، أي لم يبلغوا الخُلُم. والأول أشبه عندنا، وذلك أن الطفل الذي لم يحتلم قد أمر^{١٢} بالاستئذان في بعض الأوقات، لقوله: لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْخُلُمَ مِنْكُمْ^{١٣}.

^١ ر: يَخْلُوا.

^٢ ر ع م: كانت؛ ن + برجل.

^٣ ن - يدخل.

^٤ صحيح مسلم، السلام ٤٣٣؛ وسنن أبي داود، اللباس ٣٥.

^٥ ع + وكانوا يعدونه من غير أولى الإربة قالت فدخل النبي ذات يوم وهو بنت امرأة فقال لا أرى هذا يعلم ما ههنا لا يدخلن عليكم فحجبه وعن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها مختن.

^٦ أي المختن.

^٧ جميع النسخ: أخي.

^٨ أي النبي عليه السلام.

^٩ انظر: صحيح البخاري، المغازي ٥٨، النكاح ١١٤، اللباس ٦٦؛ وصحيح مسلم، السلام ٣٣؛ وسنن أبي داود، الأدب ٦١.

^{١٠} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٣.

^{١١} انظر: تفسير ابن كثير ٢٧٥/٣.

^{١٢} ر ع م - من.

^{١٣} ر + هو الطفل الذي لم يحتلم وقد يطلع على عورات النساء والذي لا يؤمر.

^{١٤} سورة النور، ٥٨/٢٤.

فالذي يؤمر^١ بالاستئذان هو الطفل الذي لم يحتلم، وقد يطلع على عورات النساء، والذي لا يؤمر بالاستئذان هو^٢ أصغر من ذلك وهو الذي لا يطلع على عورات النساء لصغره. **وانه أعلم.**

وقوله: **ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن**، أي لا يضربن إحدى رجليها على الأخرى ليتقرع^٣ الخلخال بالخلخال، **ليعلم ما يخفين من زينتهن**، أي ما توارى^٤ الثياب من الزينة وهو الخلخال الذي^٥ قد أحفته^٦ الثياب. نُهيّت المرأة عن ضرب رجليها^٧ ليعلم الرجال ما تخفى^٨ من زينتها. وذلك محظور عليها، لما^٩ يخرج ذلك مخرج ترغيب الناس وحثهم عليها، إذ الزينة في الأصل ما جعلت إلا للترغيب والتحريض على أنفسهم وهي الداعية إلى النظر والشهوة، وفي ترك ذلك وترك إبداء الزينة صيانتها وصيانة الرجال وإبعادهم جميعاً من الزينة والرغبة، فكشف الشابة عن وجهها ونظر الرجل لشهوة إليها أخرى أن يكون محظوراً عليه منبتها عنه. **وانه أعلم بالصواب.**^{١٠}

[٥٢٢] / وقوله عز وجل: **وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون**، هذا يحتمل^{١١} وجهين. يحتمل قوله: **توبوا إلى الله**، أي ارجعوا إلى الله بالطاعة له والخضوع لتكونوا مفلحين. أو أن يكون قوله: **وتوبوا إلى الله**،^{١٢} أي ارجعوا عما قدّمتم من المعاصي والمساوئ واجعلوا مكان ذلك طاعة^{١٣} له ليعفو^{١٤} عنكم ما قدّمتم من المعاصي. **وانه أعلم.**

^١ ر م: فالذي لا يؤمر.

^٢ ع - الطفل الذي لم يحتلم وقد يطلع على عورات النساء والذي لا يؤمر بالاستئذان هو.

^٣ ن + على.

^٤ ن - من زينتهن.

^٥ ر م + من.

^٦ ر ع م - الذي.

^٧ جميع النسخ: أخفاه.

^٨ جميع النسخ: رجليها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^٩ ر م: ما تخفى.

^{١٠} ر م: لم.

^{١١} ن - بالصواب.

^{١٢} ر - يحتمل.

^{١٣} ع - أي ارجعوا إلى الله بالطاعة له والخضوع لتكونوا مفلحين أو أن يكون قوله وتوبوا إلى الله.

^{١٤} م: طاعته.

^{١٥} ر م: ليعفوا.

﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [٣٢]

وقوله: وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم، الأمر بالإنكاح وإن خرج مخرج أمر واحد في الظاهر فهو في الحقيقة على أقسام. الأمر في تزويج الإماء والعبيد يخرج مخرج الترغيب والتحريض فيه، وفي الأحرار يخرج مخرج^١ المعونة^٢ والتقوية^٣، لأن من بلغ ولده النكاح ذكراً أو أنثى استشار أقرباءه وأهل أنسابه والمتصلين به في ذلك واستعانهم^٤ على ذلك، ولا كذلك السادات في الممالك، دل أن الأمر في أحدهما يخرج على المعونة، وفي الآخر على الترغيب. ثم تزويج العبد يخرج كأنه فعل المعروف، إذ في ذلك إلزام مؤن بلا عوض يحصل له. ألا ترى^٥ أنه لا يملك [هذا الأمر]^٦ إلا من يملك المعروف من نحو الوصي والأب والمكاتب والعبد المأذون له في التجارة، ولا كذلك تزويج الإماء، إذ يملك هؤلاء ذلك. وكل مكتسب خير^٧ لنفسه أو غيره. ثم جرى الوفاق^٨ بينهم أن للمولى أن يزوج أمته شاءت هي أو أبنت. واختلفوا في تزويج العبد امرأة، قال بعضهم: ليس^٩ له ذلك إلا برضاء العبد. وقال بعضهم: له ذلك^{١٠} شاء أو أبى. ثم الناس اختلفوا في قوله: وأنكحوا الأيامى منكم. قال بعضهم: 'الأيامى' هن 'الإناث من الأحرار دون الذكور، واستدلوا^{١١} ببطلان النكاح وفساده إذا كان بغير إذن الولي بهذه الآية، لأن الله تعالى أمر الأولياء وخاطبهم أن يزوجهن^{١٢} كما أمر المولى بتزويج أمته، فأوجب للمولى الولاية كما أوجبها للمولى وإن كانا مختلفين في الولاية.

^١ ع - الترغيب والتحريض فيه وفي الأحرار يخرج مخرج.

^٢ ر م: المؤنة.

^٣ ع: واستعانتهم.

^٤ ن: يرى.

^٥ الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٢٧ و٥٠.

^٦ جميع النسخ + له.

^٧ ن: الوفاة.

^٨ ر ع م - ليس.

^٩ ع - ذلك.

^{١٠} ن + ليس.

^{١١} ر ع م: منهن.

^{١٢} ر: واستدلوا.

^{١٣} ع: يزوجوا هن.

لكن عندنا لو كانت الآية خرجت على الذي قاله^١ خصومنا: وأنكحوا الأيامي منكم، [من] الإناث، لم يكن فيه دليل على ما قالوا هم، ويخرج ذلك على وجوه. أحدها على الترغيب في إنكاحهن لما [لا]^٢ تتولى^٣ النساء^٤ النكاح بأنفسهن حياء، ويستحيين^٥ الشكلم بذلك، حتى من فعلت^٦ ذلك منهن بنفسها صارت مطعونة عندهن. أو أن يخرج ذلك مخرج المعونة لمن على ما ذكرنا. ألا ترى^٧ إلى ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من بلغ ولده^٨ النكاح وعنده ما ينكحه فأحدث فالإثم بينهما». ^٩ فهذا يدل - والله أعلم - على وجه المعونة في تزويج الأب الابن البالغ، فإذا كان الأب مأمورا من جهة التأديب على المعونة بتزويج ابنه، ولا يوجب ذلك عليه ولاية إذا كره ذلك، فكذلك يكون مأمورا بتزويج ابنته عن طريق^{١٠} المعونة أو جهة الحياء. ^{١١} أو أن يخرج ذلك على ما قاله^{١٢} خصومنا من إيجاب الولاية له عليها.

ثم رأينا أنها إذا رغبت في النكاح ورضيت^{١٣} به وكره وليها ذلك أجز^{١٤} الولي على الإنكاح. وإن هي كرهت النكاح وأبت ورغب الولي ذلك وشاء لم تجبر هي على ذلك. دل ذلك على أن الحق لها عليه دون أن يكون الحق في ذلك له عليها. فإذا كان الحق لها عليه جاز ذلك إذا تولت بنفسها لما ذكرنا أن الخطاب للأولياء يخرج على الوجوه التي^{١٥} ذكرنا. والله أعلم.

^١ ر ع م: على التفسير على ما يقول؛ ن: على اليقين على ما يقول. والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^٢ الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^٣ ن: يتولى؛ ر ع م: تولى.

^٤ جميع النسخ: هن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^٥ ن: حيا وتغير.

^٦ جميع النسخ: من فعل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^٧ ن: يرى.

^٨ ر ع م - قال.

^٩ ن: ولد.

^{١٠} انظر: كنز العمال للهندي ٥٩٧/١٦ (٤٥٣٣٧).

^{١١} ر ع م: من طريق.

^{١٢} ن: العيا.

^{١٣} ر ع م: قال.

^{١٤} ن: ولا رضيت.

^{١٥} جميع النسخ: جبر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^{١٦} جميع النسخ: الذي.

هذا إذا كان في الآية ذكر الإناث دون الذكور، فكيف أن ليس في الآية ذكر تخصيص الإناث دون الذكور، واسم الأئمة يقع على الإناث والذكور جميعاً.^١ ألا ترى^٢ أنه روي عن عمر رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية: ما رأيت من يحبس^٣ بعد هذه الآية أئمة^٤ التمسوا الغنى^٥ في الباء.^٦ وما روي عن جعدة أن عمر دعانا إلى أن ننكح^٧ من آياتنا.^٨ وفي الشعر:

لِللَّهِ دَرُّ بَنِي عَلِيٍّ أَيْمُهُمْ مِنْهُمْ وَنَاكِحُ^٩

وفي بعضها:

وَأَيْمُهُ تَأْتِي مِنَ الْقَوْمِ [الكرام] أَيْمًا.

جمع فيه^{١٠} اسم الأئمة للرجال^{١١} والنساء. ومن الدليل^{١٢} أيضاً على ذلك قوله: والصالحين من عبادكم وإمائكم، فدل ذلك على أنه حث^{١٣} على تزويج البالغين من الأحرار رجالهم ونسائهم.

فإن قيل: فما وجه أمره بتزويج الرجال والأمر^{١٤} إليهم؟ فجواب ذلك ما ذكرنا من المعونة والترغيب فيه.

^١ ع - ذكر.

^٢ الأئمة: الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء. ورجل أئمة سواء كان تزوج قبل أو لم يتزوج. قال ابن سيده: الأئمة من النساء التي لا زوج لها، بكسر^٣ كانت أو تبتا، ومن الرجال الذي لا امرأة له. وفي التنزيل العزيز: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ دخل فيه الذكر والأنثى والكهر والنهب (لسان العرب، «أئمة»).

^٣ ن: يرى.

^٤ جميع النسخ: ما رأيت مثل ما يلتبس؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٢٧ و.

^٥ جميع النسخ: إنما.

^٦ ر ع م: الغناء؛ ن: الغنا.

^٧ ع: في الباء. انظر: أحكام القرآن للحصاص، ٣/٣٢٠.

^٨ د ع م: ينكح.

^٩ جميع النسخ: من آياتنا.

^{١٠} والبيت لأمية بن أبي الصلت، انظر: ديوان أمية بن أبي الصلت، ٣٥٠. وعبرة السمرقندي هكذا: «وهو المشهور في كلام العرب وأشعارهم. فقال قائل في حث فريش على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ورقة بدر: «لله در بني علي أئمة منهم وناكح» (شرح التأويلات، ورقة ٥٢٧ ط).

^{١١} ر ع م: فيها.

^{١٢} جميع النسخ: الرجال.

^{١٣} ع: من الدليل.

^{١٤} ع: حص.

ثم قوله: **والصالحين من عبادكم**، جائز أن يكون قوله: **والصالحين**، أي المؤمنين، وجائز أن يكون **والصالحين** من طلب منكم الصلاح والعفة. أو ذكر الصالحين لما كانت العادة في الملوك^١ أنهم يخاطبون أهل الصلاح منهم والأخيار لا على إخراج غيرهم من حكم ذلك الخطاب. والله أعلم.

وقوله: **إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله**، من الناس من استدل بهذه الآية أن العبد يملك، لأنه ذكر العبيد والأحرار جميعاً ثم ذكر في آخره الإغناء،^٢ دل أنه يملك. ويستدل بقوله: **فَأَنكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِيهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ**،^٣ [إذ] أضاف الأجور والإيتاء إليهن، دل أنهن يملكن.

لكن عندنا أن الممالك يملكون ملك التوسع^٤ وملك التصرف ويقع لهم غناء التوسيع وغناء التصرف، ولا يقع لهم التملك ولا حقيقة الملك. والدلالة على ذلك قوله: **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي / رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ**،^٥ لو كان ما ملكت أيمانهم يملكون ما يملك الموالى والسادات لكان الممالك يُقْضُونَ على السادات في الملك، إذ هم الذين يتصرفون ويكتسبون الأموال دون السادات، فدل ذكر تفضيل بعض على بعض أنهم لا يملكون ما يملك الموالى. والثاني قوله: **صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ**،^٦ الآية، ولو كانوا يملكون على ما يملك السادات لكانوا لهم فيه شركاء، دل أنهم لا يملكون حقيقة الملك ولكن يملكون ملك التوسع^٧ والتصرف. أو أن يكون قوله: **يغنهم الله من فضله**، راجعاً إلى الأحرار منهم دون الممالك،

^١ ن - كانت.

^٢ ر: في الملك.

^٣ جميع النسخ: الغناء.

^٤ ر: يدل.

^٥ سورة النساء، ٢٥/٤.

^٦ ر ع م: التوسع.

^٧ سورة التحل، ٧١/١٦.

^٨ م: كان

^٩ (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً ظناً لرجل هل يستويان مثلاً) (سورة الزمر، ٢٩/٣٩).

^{١٠} ع: ولو كان يملك.

^{١١} ع - على ما يملك.

^{١٢} ر ع م: التوسع.

وذلك جائز في اللسان.^١ ثم روي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ثلاثة حق على الله تعالى عونهم: المجاهد في سبيل الله، والناكح يريد العفاف، والمكاتب يريد الأداء».^٢ وعن عمر قال: ما رأيت مثل الرجل لا يلتبس الغنى في الباءة^٣ والله تعالى يقول: إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله.^٤ وروي في الخير^٥ أنه^٦ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا معشر الشباب، من استطاع منكم الباءة^٧ فليتزوج فإنه أعظم^٨ للبصر وأحصن للفرج»^٩ ومن لم يستطع فعليه الصوم فإنه له وجاء.^{١٠} وروي عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «وقد جئنا؟» قال: نعم، قال: «إنك لم^{١١} تحبس واحدة منهن عن كُفء^{١٢} إلا نقص^{١٣} من أجرك كل يوم قيراط» وفي بعض الأخبار: «من^{١٤} بلغ ولده النكاح وعنده ما يُنكحه فأحدث فالإثم بينهما».^{١٥}

^١ ر ن ع + كفو له.

^٢ جميع النسخ: أن يغنيهم.

^٣ ر ع م: الأداء. سنن ابن ماجه، العتق ٤٣؛ وسنن الترمذي، فضائل الجهاد ٢٠، وسنن النسائي، الجهاد ١٢، النكاح ٥.

^٤ ر ن م: الغناء؛ ع - الغنى.

^٥ ر ع م: في الباءة.

^٦ انظر: كنز العمال للهندي ٦٨٧/١٦ (٤٥٥٨٧)؛ وروح المعاني للألوسي، ١٨/١٤٩. ولغز الكنتز: «عمر بن الخطاب قال: ما رأيت كرجل لم يلتبس الغنى في الباءة وقد وعد الله فيما وعده فقال: إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله».

^٧ ن: في خير.

^٨ ر ن - أنه.

^٩ ر م + للفرج.

^{١٠} م: الشات.

^{١١} ر ع م: الباءة.

^{١٢} ن: يغض.

^{١٣} ر م: بالفرج.

^{١٤} انظر: صحيح البخاري، الصوم ١٠، النكاح ٤٢ وصحيح مسلم، النكاح ١، ٣.

^{١٥} ع - ابن.

^{١٦} ن: لن.

^{١٧} جميع النسخ: كفوا.

^{١٨} نقص.

^{١٩} ن: ومن.

^{٢٠} انظر: كنز العمال للهندي، ١٦/٥٩٧ (٤٥٣٣٧).

﴿وَلِيَسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْفِرَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا^١ وَأَتَوْهُم مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٣٣]

وقوله: وليستغفر الذين لا يجدون نكاحا حتى يغفِرَ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ، الاستغفار هو طلب العَفاف كأنه قال: [ل]يَطْلُب الأسباب التي تمنعه عن الزنى وتصيِّره عفيفا حتى يغنيه اللهُ مِنْ فَضْلِهِ، وأسباب العفة تكون [ب]أشياء. أحدها ما روي عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: ^١ «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة^٢ فليتزوج فإنه أغص للبصر وأحصن للفرج،^٣ ومن لم يستطع فعليه بالصوم^٤ فإنه له وجاء.»^٥ ونحوه. يكتب أسباب العفة إن لم يكن عنده ما ينكح حتى لا يقع في الزنى إلى أن يغنيه^٦ اللهُ، كقوله عليه السلام: «من استعف^٧ أعفاه اللهُ.»^٨ وجائز أن يكون قوله: وليستغفر، أي يتعفف الذين لا يجدون نكاحا.

لم يجعل اللهُ عز وجل للذي عجز عن النكاح استباحة الفروج والاستمتاع بها^٩ إذا لم يكن عنده ما ينكح كما جعل في الأموال وغيرها رخصة^{١٠} التناول من مُلك^{١١} غيره^{١٢} عند الحاجة

^١ جميع النسخ: يكون.

^٢ ر ع م - قال.

^٣ ر م: الباءة.

^٤ جميع النسخ: بالفرج.

^٥ ع: الصوم.

^٦ سبق غفرته قريبا.

^٧ جميع النسخ: أغناه.

^٨ ع: استغف.

^٩ ورد عن غمارة بن غزوة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال: سرحني أُمِّي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته وقعدت فاستقبلني وقال: «من استغنى أغناه اللهُ عز وجل، ومن استعف أعفاه اللهُ عز وجل، ومن استكفى كفاه اللهُ عز وجل، ومن سأل وله قيمة أوفية فقد أحتف.» فقلت: ناقتي الياقوتة خير من أوفية فرجعت ولم أسأله (سنن النسائي، الزكاة ٨٩، وانظر: مسند أحمد بن حنبل، ٣/٣).

^{١٠} جميع النسخ + زق.

^{١١} ر م: برخصة.

^{١٢} جميع النسخ: في ملك.

^{١٣} ر ع م: غير.

والضرورة يبدل^١ لوجوه. أحدها^٢ أن رخصة تناول من مُلك^٣ غير إنما تكون^٤ عند الضرورة، والضرورات لا تقع في الفروج وفي الاستمتاع بها بحال،^٥ لذلك لم يُبيح. والثاني أن^٦ الاستمتاع بالنساء في الأصل كأنه إنما^٧ جعل وأُبيح لبقاء النسل والتوالد، لا الحاجة أنفسهم وقضاء الشهوة، فإذا لم يكن عنده ما يَنكح ارتفع عنه إبقاء النسل والتوالد. والثالث أن السعة والغناء وأنواع النعم هي الداعية إلى الحاجة وقضاء الشهوة، فإذا كان فقيراً لا يجد ما يَنكح زال[ت] عنه الأسباب التي تدعوه^٨ إلى ذلك، لذلك لم يُبيح. وأما الحاجات والضرورات وما ذكرنا كُلُّها تقع في الأموال، وإنما الحاجة في التناول منها لأنفسهم ولإبائهم، لذلك افترقا. والله أعلم.

ثم في قوله: حتى يغنيهم الله من فضله، وقوله: إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ،^٩ وجهان من المعتمد على نقض قول المعتزلة. أحدهما أنه أضاف الإغناء إلى نفسه، وهو ليس يعطي أحدا شيئاً يَطْرَحُه ويلقيه في يده بلا سبب منه،^{١٠} ولكن إنما يغنيه ويعطيه^{١١} بأسباب يجعلها له.^{١٢} فدل إضافة الإغناء إلى نفسه على أن له في تلك الأسباب التي بها^{١٣} لهم غنى^{١٤} صنعا وفعلا، ليس على ما يقول^{١٥} المعتزلة أن لا صنع لله في أفعال العباد.^{١٦} والثاني فيه دلالة^{١٧} [على] أن غناهم وسعتهم فضل منه^{١٨} ورحمة، لا شيء يستوجبون هم بأنفسهم ذلك قبله،

^١ غ: يدل.^٢ ر ع م - أحدها.^٣ جميع النسخ: في ملك.^٤ جميع النسخ: يكون.^٥ ر ع م: لحال.^٦ ر ع م - أن.^٧ ن - إنما.^٨ ن: يدعوه.^٩ الآية السابقة.^{١٠} ر ع م - منه.^{١١} م: ويعطيها.^{١٢} جميع النسخ: يجعل ضم.^{١٣} ر م: ما.^{١٤} ر ع م: غناء.^{١٥} ن ع: يقوله.^{١٦} ر ع ن: عبادته.^{١٧} م - دلالة.^{١٨} م: منهم.

لكن إفضالا منه^١ لهم وإحسانا، إذ لو كان^٢ عليه ذلك لكان^٣ منه عدلا لا فضلا. فدل تسمية الفضل ذلك على أن من أعطاه الله تعالى: ^٤ ذلك أعطاه فضلا منه وإنعاما^٥ لا استحبابا واستحقاقا، وذلك رد عليهم في الأصلح في الدين.

ثم من الناس من استدل بهذه الآية بقوله: يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ قُضُلِهِ^٦ وحتى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ على تفضيل الغناء على الفقر، قالوا: لأنه سماه فضلا بقوله: مِنْ فَضْلِهِ، وسماه في غير آي من القرآن رحمة وحسنة، وسماه خيرا أيضا في غير موضع، وسمّى الفقر والضيّق بلاءً مرة، وسيئةً ثانيا، وضرا وشدة ثالثا، بقوله: وَبَلَّوْا نَفْسَكُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ^٧، وقال: وَتَبْلُوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً^٨، وقوله: هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ^٩، وغير ذلك من الآيات. وكان ما سمّى من البلاء والشدة والشر والضر والسيئة كله عبارة وكنية عن الضيق والفقر، وما ذكر من الخير والحسنة والرحمة ونحوه كله عبارة عن السعة والغناء.^{١٠} فدل تسمية^{١١} الغناء خيرا وحسنة ورحمة / على أنه أفضل، إذ لا شك أن الخير والحسنة والرحمة خير من الشر والسيئة والبلاء، لذلك كان الغناء أفضل من الفقر.

فيقال^{١٢} لهم: هو^{١٣} كما قلتم إنها خير مما ذكرتم، إلا أن هذه الأسباب التي ذكرتم هي الداعية إلى الفساد، الباعثة على قضاء الحاجات والشهوات وأنواع المعاصي والتعاطي في أنواع المحرمات، ولا كذلك الفقر والضيّق والشدة، بل هن أسباب تمنع صاحبها عن التعاطي في أنواع المعاصي

^١ م: منهم.

^٢ جميع النسخ: كان.

^٣ جميع النسخ: كان.

^٤ ر ع م: يقال.

^٥ ر م: وإنعام.

^٦ الآية السابقة.

^٧ ﴿وَيُؤَلِّبُ لَهُمْ فِي الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٦٨/٧).

^٨ سورة الأنبياء، ٣٥/٢١.

^٩ ﴿هَلْ أَفْرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ﴾ (سورة الزمر، ٢٩/٣٩).

^{١٠} جميع النسخ: والغنى.

^{١١} ر ع م: تسمية.

^{١٢} م: ويقال.

^{١٣} ن - هو.

والمحرمات^١ فضلا أن تدعوه وتبعته إلى ذلك. فقولنا: إنه أفضل للمعنى الذي ذكرنا، لا لمعنى فهمتموه أنتم. أو أن يكون ما ذكر وسمي خيرا - أعني السعة - عند الناس، وكذلك [يكون] ما ذكر من الضيق شرا وسيئة عندهم، لأنه كذلك عند الناس لا أنهما في الحقيقة كذلك، لما يحتمل أن يكون الغناء والسعة سبب الفساد، والضيق والفقر سبب منعه عن الفساد. أو أن لا يتكلم في تفضيل أحدهما على الآخر، إذ هما محتان يُمتحن بهما العباد: هؤلاء بالصبر على الفقر والضيق، وهؤلاء بالشكر على النعمة والسعة. فالتكلم في فضل أحدهما على الآخر فضول.^٢ والله أعلم.

وقوله: والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم، ظاهر هذا ليس على الكتابة ولكن على الكتاب المعروف وهو كتاب الله تعالى، لأن الكتاب المطلق هو كتاب الله تعالى، يسألون ساداتهم تعليم الكتاب لهم. إلا أن الناس لم يفهموا من هذا هذا، ولكن فهموا كتابة العبيد والإماء حيث صرفوا الآية إليها. ثم قوله: فكاتبوهم ليس على الوجوب والإلزام ولكن على الترغيب فيها والحث. دليله ترك الأئمة المماليك بعد موتهم مواريت لورثتهم من لدن رسول الله إلى يومنا هذا. ولو كان على الوجوب واللزوم لم يكونوا يتركون لازما واجبا^٣ عليهم، فدل تركهم ذلك على أنه خرج مخرج الترغيب عليها والحث، لا على الوجوب. والله أعلم.

وقوله: فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا، اختلف فيه، قال بعضهم: أي كاتبوهم إن علمتم أنهم يرغبون في أنواع الخير وإقامة الصلاة وأنواع الصلاح وفرغوا أنفسهم لذلك. وقال بعضهم: إن علمتم فيهم خيرا، أي وفاء وأمانة وصلاحا، وهو قول الحسن. وتأويل هذا أي كاتبوهم إن علمتم أنهم يقدرّون على وفاء ما كوتبوا وأداء ذلك. وقال قائلون: خيرا، أي جيلة، وقال قائلون:^٤ مالا، وقال قائلون: خيرا، أي جرفة. ورؤوا في ذلك حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مفسرا عن يحيى بن أبي كثير قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن علمتم فيهم خيرا، أي حرفة، ولا ترسلوهم كلابا على الناس.»^٥

١ ع - ولا كذلك الفقر والضيق والشدة بل هن أسباب تمنع صاحبها عن التعاطي في أنواع المعاصي والمحرمات.

٢ جميع النسخ: فضل؛ ع - أحدهما على الآخر فضول.

٣ ع - واجبا.

٤ ع: فاء.

٥ ن: بعضهم.

٦ ن: عن الناس. ورد في السنن الكبرى للبيهقي (٣١٧/١٠) عن يحيى بن أبي كثير قال: قال رسول الله: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: إن علمتم منهم حرفة ولا ترسلوهم كلابا على الناس. وانظر: روح المعاني للآلوسي، ١٨/١٥٤، وأحكام القرآن للجصاص، ٣/٣٢٢.

إن ثبت هذا [أ] لا يحتاج^١ إلى غيره من التفسير. ولو كان قال: إن علمتم^٢ لهم^٣ خيرا جاز أن يقال: معنى ذلك مالا، ولكنه قال: إن علمتم^٤ فيهم^٥ خيرا،^٦ والمال لا يكون فيهم وإنما يكون لهم، فأثبت ذلك - والله أعلم - أن يكون الخير جرة كما روي^٧ في الخير؛ أو وفاء وأمانة. ثم في الآية دلالة أن العبيد لا يملكون شيئا، لأنهم لو^٨ كانوا يملكون لكان يرعهم ويحسبهم على العتاق دون الكتابة، فدل ترغيبه إياهم عليها أنهم لا يملكون حتى يجعل^٩ الكتابة الكسب لهم والخدمة دون الموالى. وفي الكتابة أيضا نظر للموالى، لأنهم إن قدروا على وفاء ما قبلوا أداءه^{١٠} وإلا كان للموالى ردهم إلى منافع أنفسهم. ولو كان عتقا لم يملكوا ردهم إلى منافع أنفسهم ويظل حقهم بلا شيء يصل إليهم. والله أعلم.

وفي قوله: فكاتبوهم^{١١} إن علمتم^{١٢} فيهم^{١٣} خيرا، دلالة [على] القول بالعمل بعلم ظاهر الأسباب^{١٤} دون تحقيق العلم به حيث قال: إن علمتم^{١٥} فيهم^{١٦} خيرا، وإنما يوصل إلى^{١٧} ما ذكر من الخير بأسباب تكون لهم على نحو ما ذكروا فيه من الحرفة والوفاء وأداء الأمانة وأمثاله، وتلك^{١٨} أسباب توصل إلى الخير على أكثر الظن والعلم لا على الحقيقة. وفيه دلالة العمل بالاجتهاد على ما يرى بهم من ظاهر الأسباب. والله أعلم.

وقوله: وآتوهم^{١٩} من مال الله الذي آتاكم، اختلف في خطابه. قال الحسن وغيره: هو شيء حث الناس عليه مولاه وغيره،^{٢٠} فيخرج ذلك على وجهين. أحدهما ما جعل الله من الحق للمكاتبين في الصدقات،

^١ ع: هذا الاحتياج.

^٢ ر ع م: فيهم.

^٣ ع - جاز أن يقال معنى ذلك مالا ولكنه قال إن علمتم فيهم خيرا.

^٤ ر: الجاء روي؛ م: الجاء وروي.

^٥ ع - لو.

^٦ ن: يجعل.

^٧ ر م: المولى.

^٨ جميع النسخ: وأدائه.

^٩ جميع النسخ: دلالة القول بعمل العلم على ظاهر الأسباب، والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٥٢٨ هـ. وعبارته هكذا: «وفي قوله: ﴿فكاتبوهم﴾ إن علمتم فيهم خيرا» دليل على أن العمل بعلم ظاهر الأسباب دون التيقن جائز.

^{١٠} ر م - إلى.

^{١١} ر ن م: وذلك؛ ع: ذلك.

^{١٢} انظر: تفسير الطبري، ١٨/١٣١-١٣٢.

لقوله: ^١ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ، إلى قوله: وَفِي الرِّقَابِ، ^٢ وهم المكاتبون. أمر أرباب الأموال بدفع الصدقات إلى المكاتبين وجعلهم أهلاً لها ليستعينوا بها على أداء ^٣ ما عليهم من الكتابة، فإن كان ذلك فذلك حق لهم. والثاني جائز أن يأمر الناس بمعونة هؤلاء المكاتبين على أداء ما عليهم من الكتابة بأموالهم سوى الصدقات ليفكُّوا رقابهم عن دُلِّ الرِّق والكسب.

وقال قائلون: إنما الخطاب للموالي خاصة لما أن أول الخطاب بالكتابة راجع إلى المولي، ^٤ فعلى ذلك هذا. ثم اختلفوا فيه، روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: يترك المولى ^٥ الثلث من مكاتبته له. وروي عنه أنه قال: ربع المكاتبه. ^٦ وروي عن عمر رضي الله عنه أنه كاتب غلاماً له فخط عنه أول نجومه ^٧ وقال له: خط عني آخره، فقال عمر: لعلِّي لا أصل إليه، أو كلاماً نحو هذا، ثم تلا هذه الآية / قوله: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ** [٥٢٤]

الكتاب، الآية. ^٨ وروي عن غلام لعثمان بن عفان رضي الله عنه قال: كاتبتني عثمان ولم يخط عني شيئا. ^٩ دل ما روي عن عثمان أنه لم يخط عنه شيئا، على أن الأمر بالإيتاء للمكاتبين من الأموال أو الخط ^{١٠} عنهم إنما هو على الاختيار والإفضال، ليس على الوجوب وال لزوم، لأنه لو كان على الوجوب لكان عثمان بن عفان لا يحتمل أن لا يخط عنه شيئا. ومن جعل ذلك واجبا على المولى أن يؤتیه من ماله ويعتجله له كان ذلك خارجاً عما روي من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين [و] خلافاً لهم، لأنه روي عن بعضهم ^{١١} الخط عنهم

^١ ع - لقوله.

^٢ وإنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل مريضة من الله والله عليم حكيم (سورة التوبة، ٦٠/٩).

^٣ ع: على داء.

^٤ ع - خاصة لما أن أول الخطاب بالكتابة راجع إلى المولي.

^٥ م - بن أبي طالب.

^٦ ر م: المولي.

^٧ انظر: تفسير الطبري، ١٨/١٢٩-١٣١.

^٨ جميع النسخ: نجمه. النجم: الوقت المضروب. وتخصت المال: إذا أذنته نجومها. وتنجيم الدّين هو أن يُقدَّر عطاؤه في أوقات معلومة متتابعة. ومنه تنجيم المكاتب ونجوم الكتابة (لسان العرب، «نجم»).

^٩ جميع النسخ: كلام.

^{١٠} انظر: الدر الثمور للسيوطي ٦/١٩٢.

^{١١} انظر: أحكام القرآن للحصاص، ٣/٣٢٢. وتفسير القرطبي، ١٢/٢٥٢.

^{١٢} ر م: والخط.

^{١٣} ن: عن بعض.

والوضع^١ دون الإيتاء من ماله. وروي عن بعضهم الاستيفاء على الكمال، لا حظاً فيه ولا إيتاء. دل أن قول من يأمرهم^٢ بالإيتاء^٣ من أموالهم دون الكتابة خارج من قولهم جملةً. ثم يبطل ذلك من وجهين. أحدهما أن من قال لعبده: إذا أديت إلي كذا فأنت حر، فحط عن بعض ذلك فأدى البقية لم يُعْتَق حتى يؤدي الكل، فدل أن قوله: وآتوهم من مال الله الذي آتاكم، ليس على الوجوب ولكن على الاختيار. والثاني أنه لا يسمى بعد الأداء مكاتباً وإنما هو^٤ حر، وهو إنما^٥ ذكر الإيتاء إياهم وهم مكاتبون حيث قال: فكاتبوهم، ثم قال: وآتوهم، فلو كان على ما يقوله قوم لكان ذلك باطلاً للوجهين اللذين ذكرناهما. والله أعلم.

وقوله: ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً، ليس قوله: إن أردن تحصناً، بشرط فيه لأنهن لا يكرهن^٦ على البغاء وإن لم يردن التحصن، دل أن ذلك ليس بشرط فيه ولا يتمكن^٧ الإكراه فيه إذا كنَ أطعن فيه. لكنه خرج ذلك على ما ذكر في القصة بأن الموالي^٨ كانوا^٩ يكرهونهم على الزنى ابتغاء المال وهن كنَ يُردن التحصن، فخرج الخطاب والنهي على فعلهم دون أن يكون ذلك شرطاً فيه. أو أن يكون ذلك إكراهاً [أيضاً] إذا كن مطاوعات في ذلك. وفيه دلالة بطلان المتعة وفسادها، لأنهم كانوا يُكرهون إماءهم على أن يواجرها أنفسهن للزنى ابتغاء الأجر وليست المتعة إلا كذلك. وقال أهل التأويل: إن الآية نزلت في نفر من المنافقين: ^{١٠} عبد الله بن أبي وفلان^{١١} وفلان، كانوا يُكرهون فتياتهم على الزنى ابتغاء عرض الدنيا. ^{١٢} فإن كان ما ذكروا ففيه دلالة أن الزنى حرام في الأديان كلها.

^١ ع: والموضع.

^٢ ع: يأمر.

^٣ ع: من الإيتاء.

^٤ ن: هي.

^٥ ر م: وإنما.

^٦ ن: لا يكرهين.

^٧ ر: يمكن.

^٨ ر ع م - بأن الموالي.

^٩ ع: كما.

^{١٠} جميع النسخ: في المنافقين.

^{١١} ع: فلان.

^{١٢} انظر: الدر المنثور للسيوطي ١٩٢/٦.

وقوله عز وجل: ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم. هذا يحتمل وجهين. أحدهما يرجع إلى الإماء، يقول: فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم لهن. وكذلك روي في بعض الحروف أنه قرئ: فإن الله من بعد إكراههن لهن غفور رحيم.^١ والثاني يرجع إلى السادات، فإن الله لهم^٢ غفور رحيم إذا تابوا وأصلحوا. والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [٣٤]

وقوله: ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات، بخفض الياء ونصبها. ثم يحتمل أن يكون المراد بالآيات آيات القرآن جميعا. وقوله: مبينات بالخفض، أي تبين للحلق ما لهم وما عليهم، وما لله عليهم،^٣ وما لبعضهم على بعض. ومبينات بالنصب، أي مبينات أنها من عند الله. وجائز أن يكون المراد بالآيات الحجج والبراهين. فإن كان هذا فقوله: مبينات بالخفض، أي تبين وحدانية الله تعالى وعلم رسالة رسوله. ومبينات بالنصب، أي واضحات بينات أنها حجج وبراهين.

وقوله: ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين، أي أنزلنا إليكم أيضا مثل الذين خلوا من قبلكم، ما حل بهم ونزل بالمكذبين من العذاب. وموعظة، ما يتعظ^٤ المتقون [به]. أو جعل لكم فيما أنزل من الآيات عليكم أمثالا من الذين خلوا من قبلكم لتتعظوا^٥ به. والله أعلم.

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٣٥]

١- وقوله: عز وجل: الله نور السماوات والأرض، قال بعضهم: الله هادي السماوات والأرض. ثم انقطع الكلام فأخذ في نعت^٦ محمد صلى الله عليه وسلم وما ضرب له من الأمثال فقال:

^١ وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس وابن جبر، انظر: كتاب الصالح للسجستاني، ٦٥، ٢٠٢، ٢٤٩.

^٢ م: هن.

^٣ ع - وما لله عليهم.

^٤ ر: يتعض.

^٥ جميع النسخ: ليتعظوا.

^٦ ع: في نعت.

مثل نوره، يقول: مثل^١ نور محمد إذا كان في صلب أبيه كمشكاة، أي كؤة بلغة الحبش، غير نافذة، فيها مصباح، أي سراج. المصباح، يقول -والله أعلم- ذلك^٢ السراج المضيء ضؤؤه^٣ في زجاجة. الزجاجَةُ تَعْتَمُهَا [أنها]^٤ الصافية التامة الصفاء. والمشكاة صُلب أبيه عبد الله، والزجاجة وصفاءها محمد رسول الله طَهَّرَهُ^٥ من الأُدناس^٦ والمعاصي، والمصباح ونوره هو صفاء قلب^٧ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه من الإيمان والحكمة والنبوة. [الزجاجة] كأنها كوكب دُرِّيٌّ، أي محمد صلى الله عليه وسلم، ذَكَرَهُ^٨ مع أسماء الأنبياء والرسل في اللوح المحفوظ، [وهو] عند الله في الفضيلة على تلك الأنبياء والرسل^٩ عليهم السلام كفضل الكوكب^{١٠} الدرّي -أي المضيء وهو^{١١} الزهرة- على سائر الكواكب.

وقوله عز وجل: يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مِبْرَكَةٍ يقول: -والله أعلم- استنارَ نور محمد من نور إبراهيم، لأن محمداً على دين إبراهيم وعلى سنته ومنهاجه، فمثل إبراهيم مثل الشجرة المباركة، وأصل محمد من نسل إبراهيم صلوات الله عليهم.

٥٢٤هـ / وقوله^{١٢} عز وجل: زيتونة لا شرقية ولا غربية، [أراد] بالزيتونة^{١٣} المحاسن وطاعة إبراهيم لربه؛ فنفعه الله بحسن طاعته يوم القيامة وفي غيره من المواطن كما نفعت^{١٤} الزيتون أهلها في الدنيا، فهي فاكهة وطعام وهي إدام وهي^{١٥} الصباغ والدّهْن والدباغة. يعني زيتونة لا شرقية ولا غربية، يقول: إن إبراهيم صلوات الله عليه لم يكن نصرانياً لقول النصاري:

^١ ر ع م - مثل.

^٢ م - ذلك.

^٣ ع: ضؤوه.

^٤ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٨ ط.

^٥ جميع النسخ: وطهره.

^٦ م: من الأُدناس.

^٧ جميع النسخ: والمصباح نوره وصفاءه قلب.

^٨ ن ع: وذكره.

^٩ م - والرسل.

^{١٠} ر: الكواكب.

^{١١} ر ع م: وهي.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} جميع النسخ: والزيتونة، والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٨ ط.

^{١٤} ر ع م: نفع؛ ن: يقع.

^{١٥} جميع النسخ: وهو.

هو نصراني يصلي [إلى] قبلة النصارى من قِبَل المشرق، ولا يهوديا لقول اليهود: إنه كان على ديننا يصلي قِبَل المغرب بيت^١ المقدس. يقول الله تعالى: لم يكن كما قال هؤلاء، وَلَكِنْ كَانَ خَفِيفًا مُّسْلِمًا^٢ مصليا إلى الكعبة وهي قبلته وإليها حج.

وقوله: يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار، يقول: -والله أعلم- لو أن إبراهيم لم يكن نبيا لأصاب بحسن طاعة الله في الدنيا الفضل مع الأنبياء والرسل في الدنيا، والدرجات العُلى في الآخرة.

وقوله: نور على نور، لأن محمدا وما جاء به من الدين والكتاب أصل نوره^٣ من قِبَل إبراهيم، لأنه على دينه وستة وكتابه ومنهاجه. ثم قال:

يهدي الله لنوره من يشاء، [أي يهدي الله لنوره]^٤ الذي جاء به^٥ محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن، من يشاء ممن سبق في علمه السعادة، ويُضِلُّ^٦ عنه من يشاء ممن سبق له في علمه الشقاء. ثم قال:

ويضرب الله الأمثال للناس، يعني ويصف الله الأمثال للناس^٧ ليؤمنوا بالله ويوحده ويعرفوا ربوبيته من صنعه^٨ ويصدقوا بإبراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام، أنهما رسولا^٩ الرب. وهو تأويل مقاتل.

وقال أهل الكلام: قوله: الله نور السماوات والأرض، أي أنار الله لأهل السماوات والأرض. مثل نوره الذي به أنار ما دُكر مثل المشكاة التي دُكر إلى آخره.

٢- وجائز أن يكون قوله: الله نور السماوات والأرض، أي بالله نور أهل السماوات والأرض.^{١٠} ألا ترى أنه قال: مثل نوره كذا ولم يقل: مثله، ولو كان النور هو الله على ما قاله قوم

^١ ن: بيت.

^٢ نعه يشير إلى قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ خَفِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة آل عمران، ٦٧/٣).

^٣ م - نوره.

^٤ الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٥٢٨ ظ.

^٥ ع - به.

^٦ جميع النسخ + وهو النور.

^٧ ر م: وفضل.

^٨ ع - يعني ويصف الله الأمثال للناس.

^٩ جميع النسخ: نور نبيه من صنيعه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٩ و.

^{١٠} ن: رسول.

^{١١} ر ع م: وأهل الأرض.

وفهموه لقال: الله نور السماوات والأرض مثله كذا، ولم يكن يقول: ^١ مَثَلُ نوره، فدل قوله: مَثَلُ نوره كذا أنه ^٢ لم يرد بالنور نفسه ولكن ما ذكرنا أنه به نور أهل السماوات ^٣ والأرض. ألا ترى أنه قال في آخره: يهدي الله لنوره من يشاء، [دل] ^٤ أنه ^٥ لم يرد بالنور ما فهموا. [وكذا قال:] ^٦ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ، ^٧ دل أنه ليس على ما فهموه به أنه نور كسائر الأنوار التي عاينوها وشاهدوها ^٨ وهم المشبهة. وعلى هذا يخرج تأويل ابن عباس حيث قال: الله هادي أهل السماوات والأرض. ^٩

وقوله: مَثَلُ نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري، جائز أن يكون قوله: مثل نوره، أي مثل نور المؤمن الذي في قلبه مثل مشكاة فيها مصباح، لأن المشكاة هي الكوة التي لا منفذ لها تدخل ^{١٠} فيها الأنوار فتكون مظلمة، فإذا جعل فيها المصباح أضاء ذلك كله وأناره حتى لا يبقى فيها ناحية إلا وقد أصابها ^{١١} الضياء والنور. فعلى ذلك القلب ^{١٢} وهو مظلم، إذ ليس له منفذ يدخل فيه النور من الخارج، فإذا آمن أنار الله قلبه بإيمانه حتى ظهر ذلك النور وأثره في جميع نواحيه وجوارحه، وهو ما قال: أَقَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ، ^{١٣} أخبر أن من شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه. ^{١٤} فهذا يدل أن قوله: مَثَلُ نوره إنما هو مثل نور المؤمن، وعلى ذلك روي في حرف أبي بن كعب أنه قرأ:

^١ ر ع م: ولم يقل.

^٢ ع: أي.

^٣ ن ع + وأهل.

^٤ الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٥٢٩ و.

^٥ م: وأنه.

^٦ الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٥٢٩ و.

^٧ سورة النور، ٤٠/٢٤.

^٨ جميع النسخ: عاينوه وشاهدوه.

^٩ ر م: على هذا.

^{١٠} انظر: تفسير القرطبي، ٢٥٧/١٢.

^{١١} جميع النسخ: يدخل.

^{١٢} جميع النسخ: أصاب.

^{١٣} م - القلب.

^{١٤} أقمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه قوليل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ﴿سورة الزمر: ٢٢/٣٩﴾.

^{١٥} ن - أخبر أن من شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه.

مَثَلُ نور المؤمن كمشكاة.^١ وفي حرف ابن مسعود: مثل نوره في قلب المؤمن.^٢ وقال الحسن: مثل نوره، قال: مثل القرآن في قلب المؤمن كمشكاة كؤة فيها مصباح.

٣- أو أن يكون قوله: الله نور السماوات والأرض، أي به تنجلي^٣ الظلمات وتكشف الحُجُب والسواتر، إذ النور إنما سمي نورا لما به تنجلي^٤ المظالم وتكشف السواتر والحُجُب، لا أنه نور. ألا ترى أنه شُيِّ القرآن نورا والرسول نورا لما بهما^٥ تنجلي^٦ الشبهة والظلمات وبهما^٧ ترتفع^٨ السواتر والحجب. وإن كانا في تَفْسِيهِمَا^٩ ليسا بنور سَمِيًّا^{١٠} نورا لما ذكرنا من تجلي الأشياء بهما وارتفاع السواتر. فعلى ذلك جائز أن يُسَمَّى الله نورا لما به يكون تجلي الظلمات والشبه وانكشاف السواتر وارتفاع الحجب لا أنه نور.

وقوله: مثل نوره، قال بعضهم: مثل نور المؤمن على ما ذكرنا فيما تقدم. وقال بعضهم: مثل نوره في صدر المؤمن. وقال بعضهم: مثل نور محمد على ما ذكر مقاتل^{١١} وغيره. وقال بعضهم: مثل نور القرآن.

وقوله: كمشكاة قال: الكؤة التي لا منفذ لها للنور على ما ذكرنا. وقال بعضهم: موضع القتيلة من القنديل، وقال بعضهم: الحداث التي تعلق بها القنديل.

وقوله: لا شرقية ولا غربية، قال بعضهم: هي شجرة مُصَجَّرة^{١٢} تطلع عليها الشمس إذا طلعت وتغرب عليها إذا غربت وهي^{١٣} أجود الزيت. وقال بعضهم: هي شجرة في كين^{١٤}

^١ كتاب المصاحف للسخستاني، ١٤٩.

^٢ كتاب المصاحف للسخستاني، ٦٥.

^٣ ع م: ينجلي.

^٤ ع م: ينجلي.

^٥ جميع النسخ: به.

^٦ ع م: ينجلي.

^٧ جميع النسخ: به.

^٨ م: يرتفع.

^٩ جميع النسخ: أنفسهما.

^{١٠} جميع النسخ: سمي.

^{١١} تفسير مقاتل، ١٩٩/٣.

^{١٢} ن: وقال.

^{١٣} أشجر المكان: أي اتسع، وأضحو القوم: إذا برزوا إلى فضاء لا يواريههم شيء (لسان العرب، «صحر»).

^{١٤} جميع النسخ: وهو.

^{١٥} الكين والكينة والكنان: وقاء كل شيء وبشره. والكين: البيت أيضا، والجمع أكنان وأكنة (لسان العرب، «كنن»).

لا تطلع^١ عليها الشمس إذا طلعت ولا تغرب عليها^٢ إذا غربت. وقال بعضهم: ليست شرقية^٣ لا غرب لها، ولا غربية لا شرق لها / ولكنها شرقية غربية. فكيف ما كان وإنما ذكر الزيت لصفائه وخلوصه فيحب أن يسأل أهله فيقال: أي الزيت أجود وأصفى، الذي تصيبه الشمس أو الذي لا تصيبه، أو الذي تصيبه في وقت ولا تصيبه في وقت؟

٤- وقال بعضهم: الله نور السماوات والأرض، هو الله سبحانه هادي أهل السماوات وأهل الأرض^٤ [يضيء] هداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تحسبه النار، فإذا مسته النار ازداد ضوءاً^٥ على ضوء. كذلك يكون قلب المؤمن يعمل الهدى قبل أن يأتيه العلم، فإذا جاءه العلم ازداد هدى على هدى ونورا على نور. - وعن أبي بن كعب قال في قوله: مثل نوره، يقول: مثل نور المؤمن؛ وكذلك يقرأها: مثل نور المؤمن على ما ذكرنا من قبل -^٦ قال فهو عبد قد جعل القرآن والإيمان في صدره. قال: كمشكاة، قال المشكاة صدره، فيها مصباح. قال: المصباح القرآن والإيمان الذي جعل في صدره. قال: المصباح في زجاجة، فالزجاجة قلبه. قال: الزجاجة كأنها كوكب دري، يقول: كوكب مضيء. يوقد من شجرة مباركة، قال: الشجرة المباركة أصله، فالمبارك الإخلاص لله وحده لا يُشرك^٧ به. قال: لا شرقية ولا غربية قال: فمثله كمثل شجرة التفت بها الشجر^٨ فهي خضراء ناعمة لا تصيبها^٩ الشمس على أي حال كانت، لا إذا طلعت ولا إذا غربت. وكذلك هذا المؤمن قد أُجبر من أن يصله شيء من الفتن وقد ابتلي بها فثبتته الله^{١٠} فيها^{١١} فهو بين أربع خلال: إن ابتلي صبر، وإن أُعطي شكر، وإن قال صدق، وإن حكم عدل.

^١ ن: لا يطلع.

^٢ ر ع م: عليه.

^٣ ع: بشرقية.

^٤ جميع النسخ + كما.

^٥ ن: ضوء.

^٦ ر م - فإذا جاءه العلم.

^٧ ر: ابن.

^٨ ع ن: عن قبل.

^٩ ع: لا شريك.

^{١٠} جميع النسخ: الشجرة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٩ و.

^{١١} ع: لا تصيبه.

^{١٢} ع - الله.

^{١٣} ع م: بها.

فهو في سائر الناس كالرجل الحي يمشي في قبور الأموات. قال: نور على نور، قال: فهو يتقلب في خمسة من النور: كلامه نور، وعلمه نور، ومدخله نور، ومخرجه نور، ومصيره^١ إلى النور يوم القيامة إلى الجنة. قال: ثم ضرب مثل الكافر فقال: وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْمَا لَهُمْ كَسْرَابٌ يَبْقِعُهُ^٢ وهو يحسب^٣ أن له عند الله خيرا فلا يجده فيدخله الله النار. وقال في آية أخرى له مثلاً^٤ فقال: أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَعْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ قَوْفِهِ مَوْجٌ مِنْ قَوْفِهِ سَحَابٌ^٥ فهو يتقلب في ظلمات.

٥- وقال بعضهم: في قوله: الله نور السماوات والأرض، أي بنوره يهتدي^٦ من في السماوات ومن في الأرض على ما ذكرنا. مثل نوره في قلب المؤمن كمشكاة، وهي الكوة غير النافذة على ما ذكرنا. فيها مصباح، أي سراج، كوكب دري، مضيء، أي منسوب إلى الدر، وهو قول القُتَيْبِيِّ^٧. وقال أبو عؤسجة: كمشكاة الكوة التي تكون في الحائط، ومثال^٨ جماعة، وكؤى جماعة الكوة، وكوكب دُرِّيّ شديد الضوء، ودري هو أيضا من الضوء، مأخذهما جميعا من الدر، وكواكب دراري^٩ مضيئة.

وعن كعب: مثل نوره، قال: صَرَبَ مَثَلُ مُحَمَّدٍ كَمَشْكَاةٍ فِيهَا مَصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زُجَاجَةِ الزُّجَاجَةِ^{١٠} كأنها كوكب دري، مثل لسانه وصدرة وقلبه، يكاد زيتها يضيء. قال: يكاد محمد يبين للناس^{١١} وإن لم ينطق.^{١٢}

وعن الضحاك بن مزاحم: كأنها كوكب دري^{١٣} قال: خلقت الكواكب من نار يقال لها دري، فمن ثمة قال: كوكب دري وقد ذكرنا قولهم في المشكاة.

^١ ع + نور.

^٢ سورة النور، ٣٩/٢٤.

^٣ جميع النسخ: يحسبه.

^٤ ع: مثل.

^٥ سورة نور، ٤٠/٢٤.

^٦ ع: ويهتدي.

^٧ تفسر غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٥.

^٨ ر ع م: ومثال.

^٩ م: مراري؛ ن ع م: دراري.

^{١٠} ع - الزجاجية.

^{١١} ر م: الناس.

^{١٢} انظر: الدر المنثور للسيوطي، ١٩٩/٦.

^{١٣} ع - مثل لسانه وصدرة وقلبه يكاد زيتها يضيء، قال يكاد محمد يبين للناس وإن لم ينطق وعن الضحاك بن مزاحم كأنها كوكب دري.

قال بعضهم: الكوة التي لا منفذ لها، وقال بعضهم: الفتيلة، وقال بعضهم: الفتيلة التي في جوف القنديل، وقال بعضهم: القنديل نفسه، وقال بعضهم: القائم في وسط القنديل وهو موضع الفتيلة، وقال بعضهم: هي^٣ الحداث التي يعلق بها القنديل. وأما الزجاج^٤ فهي القنديل. ثم إن كان قوله: مثل نوره، أي نور المؤمن، فليس ذلك وصف كل مؤمن ونعته ولكن وصف المؤمن الذي يجتمع فيه جميع شرائط الإيمان وجميع الأخلاق الحسنة والآداب؛ لأنه وصفه بطهارة نفسه وجسده وقلبه وجميع أعماله وأفعاله، لأنه قال: كمشكاة وهي قلبه، فيها مصباح وهو صدره الذي فيه^٥ قلبه، المصباح في زجاجة وهو الإيمان الذي في صدره. ثم نعت الزجاج فقال: كأنها كوكب دُرِّي، أي مضيء، وقال بعضهم: من الدر. فوصف الكل بالضياء والنور وطهارة الداخل منه والخارج ونقاوته، فهو المؤمن الذي يجتمع فيه جميع^٦ الشرائط والحاصل المحمود. وأما كل مؤمن فلا يحتمل، وهذا أشبه. ألا ترى^٧ أنه ذكر نعت الكافر من بعد ونعته حيث قال: وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ^٨. وإن كان وصف محمد ففيه جميع ما ذكر ونعته، وإن كان القرآن فهو كذلك أيضا.

وقوله: يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار، التي ذكرنا يحتمل المؤمن ويحتمل محمدا ويحتمل القرآن^٩ ويحتمل إبراهيم في كله. نور على نور. وقوله: يهدي الله لنوره من يشاء، يحتمل يهدي الله لنور محمد، ويحتمل القرآن ويحتمل الإيمان والهدى. وقال بعضهم: نور على نور، قال: فالنيز نور، والمصباح نور، والقنديل نور. وقال: المؤمن نور، وعمله نور، وكلامه نور. ويحتمل قوله: يهدي الله لنوره من يشاء، / أي بنوره.

وقال^{١٠} بعضهم: الله نور السماوات والأرض، يقول: بنوره أضاءت السماوات والأرض على ما ذكرنا. مثل نوره، يقول: في قلب المؤمن، وهو في حرف ابن مسعود رضي الله عنه:

^١ ن - الفتيلة وقال بعضهم.

^٢ ر م - وقال بعضهم القنديل.

^٣ ن - وقال بعضهم: هي.

^٤ ع: الزجاج.

^٥ جميع النسخ: في.

^٦ م - جميع.

^٧ ن: يرى.

^٨ سورة النور، ٣٩/٢٤.

^٩ ر ع م - ويحتمل القرآن.

^{١٠} ن: قال.

[مثل نوره] في قلب المؤمن.^١ وهذا مثل ضربه للإيمان والقرآن والقلب حين يدخله الإيمان. والقرآن كمشكاة يعني الكوة فيها مصباح، يعني الإيمان والقرآن، [المصباح] في زجاجة يعني القلب، والمشكاة الصدر. فكما دخل هذا المصباح في الزجاجة فأضاءه^٢ فكذلك أضاء القلب، ثم خرج من الزجاجة فأضاءت المشكاة فكذلك أضاء الصدر، ثم نزل الضوء من الكوة فأضاء البيت فكذلك نزل النور من الصدر فأضاء الجوف كله فلم يدخله حرام. والله أعلم بذلك.

وقوله: ويضرب الله الأمثال للناس، يتحمل ضرب الأمثال لهم وجهين. أحدهما ضرب لأفعالهم وأقوالهم مثلاً ليعرفوا مقاديرها في الحسن والجمال [و] ليعلموا قدرها من الجزاء والثواب. أو ضرب الأمثال لهم للأنفس المكزمين المعظمين المستوجبين كل خير ليرغبوا في مثل ذلك فيستوجبوا ما استوجب^٣ أولئك. وكان ضرب مثّل الإيمان أو القرآن أو محمد أو ما كان -على اختلاف ما قالوا- بالأنوار التي ضربها -والله أعلم- لما أنه قد أقام الحجج والبراهين على الإيمان والقرآن ومحمد حتى صاروا كالأنوار التي شبههم بها من الحسن والجمال والضياء والبهاء حتى يعرف حسن هذه الأنوار وبهاءها^٤ كل أحد. فعلى ذلك المضروب بها المثل صار في الحسن والبهاء والضياء بالحجج والبراهين كالأنوار التي لا يخفي حسننها وبهاؤها على أحد ولا ينكرها إلا معاند ومكابر.

وكان مثّل الكفر والعناد من القبح والفساد والبطلان كالظلمات التي ذكر بعضها فوق بعض^٥ وكالسراب والزبد الذي ذكر حيث قال: وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ^٦ وكالظلمات التي ذكر حيث قال: أَوْ كظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّي، الآية، [وقال:] وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ.^٧

^١ كتاب الصالح للسحستاني، ٦٥.

^٢ جميع النسخ: فأضاء.

^٣ ع - ما استوجب.

^٤ ر م: صار.

^٥ ر ع م: إليها.

^٦ ر ع م: وبهاؤها.

^٧ انظر: سورة النور، ٤٠/٢٤.

^٨ سورة النور، ٣٩/٢٤.

^٩ سورة النور، ٤٠/٢٤.

قال^١ ابن عباس رضي الله عنه: ^٢ «كأنها كوكب دري، قال: الأنجم الخمسة كلهن دري: الزهرة^٣ وعطارد^٤ والمشتري^٥ وبهرام^٦ والزحل. قال قتادة: الدرّي الضخم المنير. قال الكسائي: من هَمَزَ دَرِيٌّ فهو حُسْنُهُ وظهوره وارتفاعه، يقول: درأ النجم، وهو فاشٍ ظاهر في كلام العرب. ومن رفع الدال ولم يهَمْز فهو ينسبُه إلى الدُرِّ، ومنهم من يرفع الدال ويهَمْز وأظنها لغة^٧. وقال أبو عمرو بن^٨ العلاء: الدُرِّي النجم الذي تراه يتلألاً كأنه يجيء ويذهب. وقد روي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل من أهل عليَيْن ليُشرف على أهل الجنة فتضيء الجنة لوجهه^٩ كأنه كوكب درِّي، وإن أبا بكر وعمر^{١٠} لَمِنْهُمْ وَأَنْعَمَا^{١١}». وأيضاً روي دُرِّي بالرفع. وفي خبر آخر عنه: «إن أول زُمرَةٍ تدخل الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر^{١٢}، والذين يَلُونَهُمْ على أضواء^{١٣} كوكب دُرِّي في السماء. لكل امرئ منهم زوجان اثنتان آدميتان يُرى مَخْ شَوْقُهُمَا من وراء اللحم. والذي نفس محمد بيده ما فيها أَغْرَبُ^{١٤}».

^١ ر ع م: وقال.

^٢ م: عنها.

^٣ جميع النسخ: زهرة.

^٤ أي الميزخ.

^٥ جميع النسخ: دري.

^٦ انظر: معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٣/٣٧٣. وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ روي عن عاصم أنه قرأها دُرِّيٌّ، فضم الدال، وأنكره النحويون أجمعون، وقالوا: دُرِّيٌّ، بالكسر والمهمز، جند على بناء فُعِيل، يكون من النجوم الدُرَّارِي التي تَدُرُّ، أي تَنحَطُّ وتَسِرُ (لسان العرب، «درأ»). وكَوَكَبٌ دُرِّيٌّ ودُرِّيٌّ: ثاقِبٌ مُضِيٌّ. قال أبو إسحاق: من قرأه بغير همزة نسبة إلى الدُرِّ في صفاته وحسنه وبياضه (لسان العرب، «درر»).
^٧ ر: ابن.

^٨ جميع النسخ: بوجهه.

^٩ ر ع م + رضي الله عنهما.

^{١٠} يقال: «أَنعَمَ النظر في الشيء» إذا أطال التفكير فيه. ومنه الحديث «وإن أبا بكر وعمر لَمِنْهُمْ وَأَنْعَمَا»، أي زادا وقَصَلَا. يقال: أَحَسَنْتُ إِلَيْهِ وَأَنعَمْتُ، أي زدت على الإتيان (النهاية لابن الأثير، «نعم»). سنن أبي داود، الحروف والقراءات ٤١ وسنن الترمذي، المناقب ١٤.

^{١١} ع + ما استوجب.

^{١٢} ع: على أضواء.

^{١٣} جميع النسخ: عرب. ورد الحديث في صحيح مسلم، (الجنة ١٤): حدثني عمرو الناقد ويعقوب بن إبراهيم النُّزَوِيُّ جميعاً عن ابن عُثَيْمَةَ -واللفظ ليعقوب- قالوا: حدثنا إسماعيل بن عُثَيْمَةَ أخبرنا أيوب عن محمد قال: إما تفاخروا وإما تذاكروا: الرجال في الجنة أكثر أم النساء؟ فقال أبو هريرة: أو لم يقل أبو القاسم صلى الله عليه وسلم: «إن أول زُمرَةٍ تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء كوكب دُرِّي في السماء، لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يُرى مَخْ شَوْقُهُمَا من وراء اللحم، وما في الجنة أَغْرَبُ؟» وانظر: سنن الترمذي، صفة الجنة ٥-٧. وَأَغْرَبُ بالالف وهي لغة، والمشهور في اللغة عَرَبٌ بغير ألف. والقَرَب: من لا زوجة له، رجلاً كان أو امرأة.

وقوله: **يوقد من شجرة مباركة**، اختلف في قراءته. قرأ بعضهم **يُوقَد** بالياء ورفعها ونصب القاف^١، يقول: **المصباح يوقد**. ومن قرأها **بالتاء** ورفع الدال ونصب التاء رده على الزجاجاة أراد **تَتَوَقَّد** ثم طرح إحدى التاءين^٢. ومن قرأ: **تُوقَد** بالتاء ورفعهما يعني الزجاجاة. وعن الحسن أنه قرأ: **تُوقَد**^٣ يعني الزجاجاة^٤ التي توقد، وأهل مكة: **تُوقَد** بنصب التاء وتشديد^٥ القاف **يعنون**^٦ **المصباح** توقد، فلذلك انتصب. ومن قرأ: **يُوقَد** يعني **الكوكب**^٧ أو **المصباح**.

وقوله: **لا شرقية ولا غربية**، قد ذكرنا بعض أقوالهم فيما تقدم، لكننا نزيد فيها شيئا. قال قائل: هي شجرة ضاحية^٨ من حين تطلع^٩ الشمس إلى أن تغرب ليس لها ظل شرقي ولا غربي وزيتها أصفى الزيت وأعذبه وأطيبه. وقال قائل: ليست بشرقية يجوزها المشرق دون المغرب، وليست بغربية يجوزها المغرب دون المشرق ولكنها بارزة في صحراء أو في رأس^{١٠} جبل تصيبها الشمس النهار كله، وهو مثل الأول. وقال الكسائي: ليست بشرقية وحدها ولا بغربية وحدها ولكنها شرقية وغربية، كما تقول: لا آتيك ولا آتي فلانا، له معنيان: إن شئت كان معناه: لا تأتي واحدا منهما، وإن شئت كان معناه: إنك تأتيهما معا، ومثله: والله لا أكل ولا يأكل زيد،^{١١} له معنيان.^{١٢} وكذلك^{١٣} يقال: رجل^{١٤} لا يرجو^{١٥} الجنة ولا يخاف النار ويحب الفتنة، إنه رجل صالح.

^١ وهو قراءة نافع وابن عامر وحفص، انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٠٠.

^٢ ر: الطائين. وهي قراءة ابن كثير وأبو عمرو، انظر: حجة القراءات، لابن زنجلة، ٥٠٠.

^٣ وهي قراءة حمزة والكسائي وأبو بكر، انظر: حجة القراءات، لابن زنجلة، ٥٠٠.

^٤ ر ع م - وعن الحسن أنه قرأ توقد يعني الزجاجاة.

^٥ ع: بالنصب وتشديد.

^٦ ر ع م: يعني.

^٧ م: الكواكب.

^٨ والضاحية الظاهرة البارزة من النخيل الخارجة من العمارة التي لا حائل دونها، ويقال لبداية الضاحية، وفتاحة ضاحية الظلال: ليس فيها شجر يُسْتَقَلُّ به (لسان العرب، «ضحا»).

^٩ جميع النسخ: يطلع.

^{١٠} م: أو رأس؛ ع: ورأس.

^{١١} م - زيد.

^{١٢} ع - إن شئت كان معناه لا تأتي واحدا منهما وإن شئت كان معناه إنك تأتيهما معا ومثله والله لا أكل ولا يأكل زيد له معنيان.

^{١٣} جميع النسخ: وكان؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٩ ظ.

^{١٤} ر: رجلا.

^{١٥} ر ع ن: يرجوا.

أما الفتنة فالمال والولد، قال الله تعالى: **إِنَّمَا أَمْرُ الْكُفِّ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ**^١، وهو يرجو^٢ الجنة ويخاف النار على ما فسرنا.

وقال بعضهم: لا شرقية يقول: لا تضحى للشمس من أول النهار إلى آخره، ولا غربية، عليها ظل من أول النهار إلى آخره، ولكنها شرقية وغربية^٣ تصيبها^٤ الشمس والظل. والعرب تقول: لا خير في شجرة في مَضْوَاة^٥ ولا خير في شجرة في مَضْحَاة^٦. وقائل يقول: لا تطلع الشمس ولا تغرب، وقائل يقول: هي / شجرة بالشام ليست بالمشرق^٧ وليست^٨ بالمغرب. والحسن يقول: والله لو كانت هذه الزيتون في الأرض لكانت شرقية أو غربية، والله ما هي في الأرض ولكن هذا ممثّل ضربه^٩ الله تعالى لنوره وهو هذا القرآن.^{١٠}

وأما قوله: نور على نور، قال بعضهم: إيمان المؤمن نور وعلمه نور، فهو نور على نور. وقال^{١١} بعضهم: نور النار على نور الزيت فذلك نور على نور، وهو بوجوده يعني الزيت. وقال بعضهم: نور النار ونور الزيت حين اجتماعا أضواء^{١٢}، ولا يضيء واحد بغير صاحبه. كذلك نور القرآن ونور الإيمان^{١٣} إذا اجتماعا لا يكون أحدهما مضياً إلا بصاحبه.

^١ سورة النعاجين، ١٥/٦٤.

^٢ ر: يرجو.

^٣ ر م: شرقية غربية.

^٤ ر ع م: يصيبها.

^٥ ر م: مضواة؛ ن: في شجرة مضواة؛ ع: في شجرة في مضواة.

^٦ لعله يريد بالمضواة: الموضع الذي تغيب الشمس عنه سريعا. يقول ابن منظور: «الْقَضْوَاءُ: أن يقوم الإنسان في ظلمة حيث يرى بضوء النار أهلها ولا يرويه» (لسان العرب، «ضوا»). والمضحاة: الأرض البارزة التي لا تكاد الشمس تغيب عنها (لسان العرب، «ضحا»).

^٧ ن - ليست بالمشرق.

^٨ ن: ليست.

^٩ ن: ضرب.

^{١٠} قال الفراء وغيره من أهل العربية في تفسير قوله تعالى: **هَؤُلَاءِ شَجَرَةُ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ**؛ يقول: هذه الشجرة ليست مما تطلع عليها الشمس في وقت شروقها فقط أو في وقت غروبها فقط، ولكنها شرقية غربية تصيبها الشمس بالغداة والعشيّة، فهو أنضرها وأجود الزيتونها وزيتها، وهو قول أكثر أهل التفسير. وقال الحسن: لا شرقية ولا غربية إنها ليست من شجر أهل الدنيا، أي هي من شجر أهل الجنة. قال الأزهري: والقول الأول (لسان العرب، «شرق»).

^{١١} ن ع: قال.

^{١٢} جميع النسخ: أضواء.

^{١٣} ن: نور الإيمان ونور القرآن.

وقال بعضهم ما ذكرنا من نور الإيمان والعمل. ثم معنى تشبيه ما ذكرنا بالزيت،^١ لأن الزيت أصفى شيء وأظهر^٢ وأطيب شيء وأضوأ للسراج، فيه^٣ كل المنافع^٤ من الإدام والدواء وغيره. والله أعلم.

﴿فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ [٣٦]

وقوله عز وجل: في بيوت أذن الله أن ترفع، اختلف فيه. قال بعضهم: قوله: أن ترفع، أي تُعْظَمَ ويُرْفَعَ قَدْرُهَا - وهي المساجد - على غيرها من البيوت المسكونة بذكر اسم الله فيها والتسبيح والتتزيه، [وربّطها] من الأقدار والأنجاس ومن الأمور الدنيوية. وقال بعضهم: قوله: أن ترفع، أي تُبَيَّنَ وتُتَحَدَّثَ. فإن كان التأويل هذا ففيه الأمر ببناء المساجد^٥ واتخاذها، وإن كان الأول ففيه الأمر بتعظيم المساجد ورفع قدرها بما ذكر من ذكر الله والتسبيح فيها. ثم الإذن في هذا الأمر لوجهين. أحدهما بحق إقامة الجماعات فيها في هذه الصلوات^٦ المعروفة، إذ الأرض كلها في الأصل جعلت مسجدا حيث قال رسول الله^٧ صلى الله عليه وسلم: «جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا»^٨ فهي من حق جواز الصلاة مسجد فيخرج الأمر به عن جرح الأمر بينائها لإقامة الجماعات.

والثاني أمر بها خصوصا للمساجد، إذ غيرها من البيوت المسكونة إنما اتخذت وبنيت بالإذن والإباحة، فخص المساجد بالإذن بينائها خصوصا لها، إذ لو كان إذنا على ظاهر ما ذكر لكان المساجد وغيرها من البيوت سواء. والله أعلم.

وقوله: وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ، فإن كان تأويل قوله: أن ترفع، أي تُعْظَمَ ويرفع قدرها فيكون قوله:^٩ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ له، تفسيراً لذلك التعظيم والقدر الذي أُمِرَ، أي أُمِرَ أن تُعْظَمَ ويُرْفَعَ قدرها بذكر اسم الله فيها وما ذكر من التسبيح. وإن كان التأويل هو الأمر بالبناء يكن^{١٠} قوله:

^١ ر ع م: لزيت.

^٢ ن ع: وأظهره.

^٣ ر ع م - فيه.

^٤ ن: المنافع.

^٥ ر ع م: المسجد.

^٦ ع: الصلاة.

^٧ ن - رسول الله.

^٨ انظر: صحيح البخاري، التيمم ١، والصلاة ٥٦ وسنن الترمذي، الصلاة ١٢٤، والسير ٥٥ وسنن النسائي، الغسل والتيمم ٣٦.

^٩ ع - قوله.

^{١٠} جميع النسخ: يكون.

ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها، كذا على الابتداء، أي أمر أن تُبنى بيوت^١ [أي] مساجد^٢ وأمر أن يذكر فيها اسمه ويسبح له فيها بالغدو والآصال.

ثم اختلف في تلاوة قوله: يسبح له، قرأ بعضهم: يُسَبِّح،^٣ نصب الباء، وقرأ بعضهم: يُسَبِّح بحفض الباء.^٤ فمن قرأها بالنصب صيَّره على الأول: يُذَكِّر فيها اسمه يسبح له بالغدو والآصال، ثم ابتداءً فقال: رجالٌ لا تُلهيهم تجارةٌ.^٥ ومن قرأها^٦ بالحفض، أعني خفض الباء صيَّره مقطوعاً من الأول مبتدأ به، أي يسبح له فيها رجال بالغدو والآصال، ثم ابتداءً^٧ من قوله: لا تُلهيهم تجارةٌ. ثم قوله: ويُذَكِّر فيها اسمُهُ، جائز أن يراد بذكر اسمه الصلاة، وكذلك^٨ بالتسبيح.^٩ ويحتمل أن يراد^{١٠} بذكر اسمه جميع أنواع الأذكار من الخير، ويراد بالتسبيح^{١١} بالغدو والآصال الصلوات^{١٢} المعروفة^{١٣} المفروضة.

ثم قال بعضهم: الغدو صلاة الغداة، والآصال صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء، فيجعل الأصل عبارة^{١٤} عن هذه الصلوات في أوقاتها. وقال بعضهم: الأصل صلاة العصر خاصة، وأما^{١٥} غيرها من الصلوات فإنما^{١٦} عرف لا يهتد ولكن بشيء آخر، والغدو هو^{١٧} صلاة الفجر. والله أعلم.

^١ جميع النسخ: بيوتاً.

^٢ ن ع: مساجداً.

^٣ ر ع م: تلاوته.

^٤ ن ع + له.

^٥ انظر: حجة القراءات، لابن زُحَلَّة، ٥٠١.

^٦ ر ع م: ابتداء.

^٧ الآية التالية.

^٨ ن: قرأ.

^٩ م: ابتداء.

^{١٠} ن: كذلك.

^{١١} ع ن: التسبيح.

^{١٢} جميع النسخ: أن يريد.

^{١٣} ن: التسبيح.

^{١٤} ر ع م: الصلاة.

^{١٥} ر م + المعروفة.

^{١٦} ع: عبادة.

^{١٧} ن ع - فأما.

^{١٨} ر م: وإِنَّمَا.

^{١٩} ر ع م: وهو.

﴿رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [٣٧]

وقوله: رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع، أي لا تشغلهم تجارة ولا بيع. ذكر التجارة والبيع،^١ والبيع تجارة ولكن كان اسم التجارة يجمع كل أنواع القلب، واسم البيع يقع على خاص؛ وكذلك^٢ يقال^٣ للذي يجمع أنواع القلب: تاجر، والذي يبيع شيئاً خاصاً: بائع. أخبر أنه لا يشغلهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله. ثم جازئ أن يكون قوله: رجال^٤ لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، أي لا يشتغلون^٥ بالتجارة والبيع ولكن فرغوا أنفسهم لذكر الله وإقامة الصلاة وما ذكر. وجازئ أن يكونوا^٦ يتجرون ويبيعون لكن تجارتهم وبيعهم لا تشغلهم ولا تمنعهم عن ذكر الله، يكونون أبداً في ذكر الله.

ثم قوله: عن ذكر الله، يحتمل الصلاة، وقوله: وإقام الصلاة، أي إتمام الصلاة بركوعها وسجودها وقراءتها وجميع أسبابها وشرائطها. وجازئ أن يكون قوله: عن ذكر الله، جميع^٧ أنواع الأذكار، وإقام الصلاة، إقامة الصلاة نفسها، وإيتاء الزكاة. وقال بعضهم: جازئ أن يكون قوله: عن ذكر الله، الخطبة، وإقام الصلاة صلاة الجمعة، لأنه قال: وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً^٨ الآية، وقال: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّى لِلصَّلَاةِ^٩ وهي^{١٠} الخطبة، غير مسموع من أهل التأويل ولكنه محتمل. والله أعلم.

وقوله: يخافون / يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار، وهو يوم القيامة. يخبر عن شدة هول ذلك [٥٢٦هـ] اليوم وخوفه، لا تثبت^{١١} القلوب والأبصار فرعاً منه وخوفاً، كقوله: مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُغُوبِهِمْ^{١٢}، الآية،

^١ ر م - والبيع.

^٢ ع - وكذلك.

^٣ ع: ويقال.

^٤ ر ع م - رجال.

^٥ ن م: لا يشتغلون.

^٦ ر م: يكون.

^٧ ر م: جميعاً.

^٨ ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْتَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ (سورة الجمعة، ١١/٦٢).

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ (سورة الجمعة، ٩/٦٢).

^{١٠} ر م: وهو.

^{١١} ر م: لا يثبت؛ ع: لا يثبت.

^{١٢} ﴿مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُغُوبِهِمْ لَا يَرْتَدَّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَنْفَتُهُمْ هَوَاءً﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٤٣).

وكقوله: إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِئِينَ^١، وجائز أن يكون قوله: يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار، يعرفون مرة ويجهلون تارة. أو يعتبرون^٢ يومئذ بما لم يعتبروا في الدنيا ويقترنون بما لم يقرؤا. وقال بعضهم: يخافون يوما تتقلب فيه القلوب، حين زالت عن أماكنها من الصدور فتثبتت^٣ في حلوقهم عند الحناجر. ثم قال: والأبصار، أي تتقلب أبصارهم فيكونون زُرْقًا وهو قول مقاتل.

﴿لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَبِزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٣٨]
وقوله: ليجزيهم الله أحسن ما عملوا، يحتمل قوله: ليجزيهم الله أحسن ما عملوا، أي يجزيهم الله جزء إحصائهم ويكفر عن مساوئهم ولا يجزيهم بها، كقوله: أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا^٤، الآية، وكقوله: وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^٥. وقوله: ويزيدهم من فضله، على قدر حسناتهم. والله يرزق من يشاء بغير حساب، قال بعضهم: ليس فوقه ملك يحاسبه فهو الملك يعطي من يشاء بغير حساب لا يخاف من أحد يحاسبه، كقوله: لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ^٦، ويحتمل قوله: بغير حساب، أي يعطيهم بلا حساب بحاسبهم ويدخلهم الجنة بلا محاسبة. وجائز أن يكون^٧ بغير حساب، أي يعطيهم بلا حساب^٨ أضعافا مضاعفة ما لا يحصى، لا على قدر أعمالهم. والله أعلم.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ سَائِلاً وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٣٩]
وقوله: ^{١١} والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء، جائز أن يكون^{١٢} ضرب مثل أعمال الكفرة بالسراب الذي ذكر من وجهين. أحدهما أنهم قد عملوا في الظاهر

^١ ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِئِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ﴾ (سورة المؤمن، ٤٠/١٨).
^٢ ر م: ويعتبرون.

^٣ تثبت الشيء في الشيء ينشأ تشبهاً: علق فيه ولم يتأخذ لسان العرب، «نشأ».

^٤ ر ع م + ويزيدهم.

^٥ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ (سورة الأحقاف، ٤٦/١٦).

^٦ ﴿لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة الزمر، ٣٩/٣٥).

^٧ سورة الأنبياء، ٢١/٢٣.

^٨ ن: وجائز قوله.

^٩ ن - أي يعطيهم بلا حساب.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ع + في.

أعمالاً طمعوا أن يصلوا إليها في الآخرة وينتفعوا^١ بها من نحو الصدقات والنفقات وجلة الأرحام ونحوه مما هي في الظاهر أعمال الخير، فإذا هم حرموا ذلك ولم يجدوا شيئاً، كالذي يرى السراب من بعيد يحسبه ماء فيسير^٢ إليه فإذا هو لا شيء. فعلى ذلك الكفار عملوا تلك الأعمال على طمع منهم أنهم ينتفعون بها، فإذا هم على لا شيء^٣، كالعطشان الذي يرى السراب فيحسب^٤ أنه ماء فإذا هو سراب.

والثاني ضرب مثل أعمالهم بالسراب الذي ذكر، وذلك أنهم قد عبدوا الأصنام والأوثان رجاء أن ينتفعوا بشفاعتهم في الآخرة، كقولهم: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى،^٥ وقولهم: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ.^٦ وكانت^٧ عبادتهم الأصنام لِمَا ذَكَّرُوا من شفاعتهم، فإذا هم لم ينتفعوا بها^٨ فصاروا^٩ كالعطشان الذي يرى السراب يحسب أنه ماء فإذا جاءه فوجد سراباً لم يجد^{١٠} ما حسيبه، إلى هذا تمام المثل.

ثم ابتداء^{١١} فقال: ووجد الله عنده فوفاه حسابه، أي وجد الله يوفيه حساب عمله وجزاءه، أو يقول: قديم على عمله يوم القيامة لم يجد عمله الذي عمل في الدنيا شيئاً إلا كما وجد هذا العطشان^{١٢} هذا السراب. ووجد الله عنده فوفاه حسابه، يقول: قديم^{١٣} على الله فوفاه حسابه، أي عمله.

وقال بعضهم: هذا المثل ضرب للكفار،^{١٤} وذلك أنهم يبعثون يوم القيامة وقد تقطعت أعناقهم من العطش، فيرفع لهم سراب يقيّة من الأرض فإذا نظروا إليه حسيبه ماء فأثموا ليشربوا منه

^١ ن: ويشفعوا.

^٢ جميع النسخ: فسار.

^٣ ع + فعلى ذلك الكفار عملوا تلك الأعمال لا شيء.

^٤ جميع النسخ: فحسبه.

^٥ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٦ سورة يونس، ١٨/١٠.

^٧ ن: فكانت.

^٨ ر م ع - بها.

^٩ ر ع م: فصار.

^{١٠} ن ع: لم يجده.

^{١١} ر ع م: ابتداء.

^{١٢} ع - هذا العطشان.

^{١٣} ع - قدم.

^{١٤} ر م: الكفار.

فلم يجدوا شيئا ويؤخذون^١ نكمة فيحاسبون. وكذلك أعمالهم تضمحل يوم القيامة فلا يصيبون منها خيرا.

- [٥٢٧ و ٢] * قال القُتيبي: السراب: ما رأيته من الشمس كالماء نصف النهار، والآل: ما رأيته في أول النهار وأجره الذي يرفع كل شيء.^٢ والقيعة القاع. وقال أبو عؤسجة: السراب الذي يثيره الحر فتراه كأنه ماء يجري وهو الذي يكون نصف النهار إلى السماء، والآل في أول النهار إلى قريب من نصف النهار. والقيعة القاع وهي الأرض اليابسة الطيبة التي يستنقع فيها الماء؛ وقاعٌ واحد، وقيعان جمع،^٣ والظمان العطشان، وقوم ظماء، وامرأة ظمأى^٤ ونسوة ظماء. وأظمأته أعطشته، وظمأته أيضا. *
- [٥٢٧ و ٨] * وقال الكسائي: الظمان والصدان والعطشان واحد، والسراب قبل الزوال والآل قبل الزوال،^٥ وهو أرفع من السراب، والزفراق^٦ بعد العصر. *
- [٥٢٧ و ٩]

﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَجِيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [٤٠]

وقوله: أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج، هذا مثل آخر ضرب به^٧ الله لأحوال الكافر، أو كظلمات^٨ جسد مُسَبَّهة^٩ بظلمات. وذلك أن البحر إذا كان عميقا كان أشد ظلمة^{١٠} فقال: ^{١١} [في بحر لجي]، والبحر اللجي قلب الكافر، يغشاه موج فوق الماء،^{١٢}

^١ ع: يؤخذون.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٥.

^٣ ن ع: جميع.

^٤ ع: ضماء.

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٢٧ و/سطر ٢-٧.

^٥ ع - والآل قبل الزوال.

^٦ ر: والرفاق. الزفراق: تفرق السراب، وكل شيء له تبصيص وتلاؤ فهو رفرق؛ وتزفرق الشيء: تلاؤ أي

جاء وذهب (لسان العرب، «رَقَق»).

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٢٧ و/سطر ٨-٩.

^٩ ر م: ضرب.

^{١٠} ن: أو لظلمات.

^{١١} جميع النسخ: جسده شبهه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٠.

^{١٢} ر ن م: لظلمته؛ ع: كظلمته؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٠.

^{١٣} ع: وقال.

^{١٤} ع - فوق الماء.

من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات، فهو ظلمة الموج وظلمة الليل وظلمة السحاب، هذه ظلمات بعضها فوق بعض. فكذا الكافر قلبه مظلم في صدر مظلم في جسد مظلم لا يبصر^١ الإيمان، كما أن صاحب البحر إذا^٢ أخرج يده في تلك الظلمة لم يكد يراها، أي لم يرها ألبتة. أو أن يكون ضرب المثل بظلمات ثلاث لظلمات أحواله^٣ لا يزال تزداد^٤ ظلمة كفره في كل وقت وفي كل حال بعمله الذي يعمل،^٥ كالظلمات التي ذكر، فكان كضرب المثل الذي سبق لأنوار أحوال المؤمن^٦ حيث قال: مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْثَاكَ^٧، أو النور^٨ جسده وصدره وقلبه. ثم قوله: أو كظلمات، ليس هو حرف شك ولكنه كأنه قال: إن ضربت مثل عمله بالسراب فمستقيم، وإن ضربته بالظلمات التي ذكر فمستقيم،^٩ بأيهما ضربت فمستقيم صحيح، لا أنه ذا أو ذا.

ثم ذكر في أعمال الكفرة مثلين، أحدهما السراب والثاني الظلمات. فحائز أن يكون في المؤمن أيضا مثلين: الظلمة التي ذكر مقابل النور الذي ذكر في المؤمن، والسراب الذي ذكر لأعمالهم مقابل ما ذكر من أعمال المؤمنين حيث قال: فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُرذَرَ فِيهَا إِشْعُ، إلى قوله: وَاللَّهُ يَزِدُّكَ مِنْ شَاءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ^{١٠}. وقوله: ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور. قال بعضهم: من لم يجعل الله له إيمانا فما له من إيمان، وقيل: هدى فما له من هدى، وهما واحد.

والآية على المعتزلة لأنهم يقولون: لم يجعل الله للمؤمن من النور إلا وقد جعل مثله للكافر. وفي الآية إخبار أنه لم يجعل للكافر النور، إذ لو كان جعل للكافر كما جعل للمؤمن لم يكن لقوله: ومن / لم يجعل الله له نورا فما له من نور معنى، دل أنه لم يجعل للكافر النور.

[٥٢٧]

^١ جميع النسخ: لا يبصرون.^٢ ر م - إذا.^٣ ر م: بظلمات أحواله؛ ع: كظلمات أحواله.^٤ جميع النسخ: يزداد.^٥ ع: يعلمه.^٦ ن ع + من.^٧ سورة النور، ٣٥/٢٤.^٨ ر م: والنور؛ ع: أو لنور.^٩ م - وإن ضربته بالظلمات التي ذكر فمستقيم.^{١٠} سورة النور، ٣٦/٢٤-٣٨.

وقوله: **فوفاه حسابه**، يقول: فجازاه بعمله فلم يظلمه. وقوله: **والله سريع الحساب**، قد ذكرناه^١ في غير موضع.*

[قال أبو عؤسجة في] بحر الجني، اللحي الكثير الماء، واللجة وسط البحر. يغشاه موج، أي بصير فوقه. قال: الموج طرائق في الماء تكون إذا هبت الريح.* وقال بعضهم في قوله: إذا أخرج يده لم يكده يراها، يقول: لم يقاربه البصر، كقوله: الرجل لم يُصب ولم يقارب.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَافَاتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [٤١]

وقوله: **ألم تر أن الله يسبح له من في السماوات والأرض**، قوله: **ألم تر** وألم تعلم^٢ ونحوه في الظاهر حرف تعجب واستفهام، يقول الرجل لآخر: **ألم تر كذا**، وألم تعلم كذا، على^٣ التعجب أو على الاستفهام،^٤ لكنه يخرج من الله على وجهين. أحدهما، أي قد رأيت وعلمت، إذ الاستفهام لا يجوز عنه. والثاني على الأمر، أي أعلم ور^٥ على ما ذكرنا في غير موضع.

وقوله: **يسبح له من في السماوات والأرض**، يحتمل يسبح من ذكر، وجهين. أحدهما تسبيح خلقة وضمنة، إذ في خلقة كل أحد دلالة وحدانيته^٦ وتعالیه عن الأشباه وتنزيهه والشهادة له بالربوبية والتفرد بالألوهية له. والثاني يجعل الله تعالى في هذه الخلائق من الطيور والدواب وغيرها معنى يستحون له بذلك، يفهمون هم ذلك من أنفسهم ويعرفون أنه^٧ تسبيح وإن لم يفهم غيرهم من الخلائق، نحو ما ذكر من تسبيح الجبال والطيور في قصة سليمان في قوله: **يا جبال أوبي معي والطيور**،^٨ وقال في آية أخرى: **يُسَبِّحُنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ**.^٩

^١ ع: قد ذكرنا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٩، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٢٧/و سطر ٢-٧.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٩، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٢٧/و سطر ٨-٩.

^٢ ن ع: كقول.

^٣ ن: يعلم.

^٤ ن: حتى.

^٥ ن: أو الاستفهام.

^٦ ر: وأرأ؟ ن ع: وره؛ م: واره.

^٧ ر: وحدانية.

^٨ ع - أنه.

^٩ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْكَ لَهُ الْحَدِيدَ﴾ (سورة سبأ، ١٠/٣٤).

^{١٠} ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ...﴾ (سورة ص، ١٨/٣٨-١٩).

ولو كان التسبيح ممن ذكر تسبيح خلقة لكان سليمان وغيره من الناس في ذلك شرعا سواء، والعشني وغيره من الأوقات سواء. فدل تخصيص سليمان في ذلك وتخصيص الأوقات من بين غيرها على أن تسبيح هذه الأشياء ليس بتسبيح خلقة ولكنه تسبيح عبادة بالمعنى الذي جعل له فيه وإن لم يفهم غيره من الخلائق تسبيحهم. ألا ترى أن الله تعالى أخبر عن قول النملة^١ حيث قال: قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ،^٢ الآية. ثم معلوم أنه لم يكن من النملة حقيقة قول^٣ كقول المنير والمتنن ولكنه معنى فهموا^٤ منها ذلك، فعلى ذلك الأول. ألا ترى أنه أخبر عن نطق الجوارح وشهادتها عليه يومئذ حيث قال: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ،^٥ الآية، وقال: شَهِدَ عَلَيْهِمْ،^٦ الآية، فيفهم هؤلاء من شهادة الجوارح عليهم ما لم يفهم غيرها حتى أنكروا عليها، دل ذلك أنه ما ذكرنا.^٧ وذلك جائز أن يكون لمعنى فيهم فهموا^٨ هم^٩ ولا يفهم غيرهم، ألا ترى^{١٠} أن الله جعل في سيرة الماء معنى يحيى به كل شيء إذا أصابه^{١١} ووصل إليه، وذلك المعنى لا يعلمه إلا الله أو من أطلع الله عليه وارتضاه لنفسه رسولا.^{١٢} فعلى ذلك تسبيح من في السماوات والأرض والطير وغيره، جعل في سيرتهم معنى يعرفون هم من أنفسهم ذلك تسبيحا له وتنزيها وإن لم يفهم غيره - والله أعلم - كقوله: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ.^{١٣}

^١ جميع النسخ: غيرهم.

^٢ م - قول.

^٣ ن ع: عن نملة القول.

^٤ حتى إذا أتوا على وادي النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا تخبطنكم سليمان وحوده وهم لا يشعرون ﴿سورة النمل، ١٨/٢٧﴾.

^٥ ر ع م - من النملة.

^٦ ر م: قوله.

^٧ ر ع م: فهموه.

^٨ ن - ألا ترى.

^٩ ن: غير.

^{١٠} يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ﴿سورة النور، ٢٤/٢٤﴾.

^{١١} حتى إذا جاءوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون ﴿سورة فصلت، ٢٠/٤١﴾.

^{١٢} ع: ذكر.

^{١٣} م: فهموهم.

^{١٤} ن: يرى.

^{١٥} ن: أيضا.

^{١٦} ن: وهؤلاء. انظر: سورة آل عمران، ٣/١٧٩؛ وسورة الجن، ٧٢/٢٦-٢٧.

^{١٧} سورة الإسراء، ١٧/٤٤.

وقوله: يسبح له من في السماوات، حرف "من" إنما يُعَيَّر به عن المميّز،^١ وحرف "ما" يعبر به المميّز وغير المميّز.^٢

* وقوله: والطير صافات، أي قد صَفَّتْ أَجْنَحُهَا فِي الطَّيْرَانِ، وكذلك قال أبو غَوْسَجَةَ: [٥٢٧ و ٣٨] أي صفت أَجْنَحُهَا فِي الْهَوَاءِ فَلَا تَحْرُكُهَا.^٣

وقوله: كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ، قال بعضهم: كل من فيها قد علم صلاته وتسبيحه من الملائكة وغيره بلغته ولسانه غير^٤ كفار الإنس والجن. وجائز أن يكون قوله: كل قد علم صلاته وتسبيحه ما ذكرنا أن كلا منهم يعرف ويفهم أنه يسبح له وإن لم يفهم غيره. كأنه يذكر سلطانه وملكه وغناه عن عبادة هؤلاء وتسبيحهم، لأن^٥ من سبّح له كل شيء في السماوات والأرض فَتَرَكُ عِبَادَةَ هَؤُلَاءِ لَهُ^٦ وعبادته بمحل واحد لا ينفع ولا يضر. أو أن يقول: من له ملك السماوات والأرض لا يقع له الحاجة إلى عبادة أحد ولا طاعته،^٧ وإنما الحاجة والمنفعة في الطاعة والعبادة لهم دون الله، ولذلك قال: وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، على أثر ذلك.

وقوله: والله عليم بما يفعلون، جائز أن يكون هذا على الأول، أي عليم بما يفعل من ذكر من التسبيح وغيره. أو أن يكون على ابتداء وعيد للخلق، أي عليم بجميع ما يفعلون.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [٤٢]

وقوله: ^٨ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ، قد ذكرنا^٩ في غير موضع.

^١ جميع النسخ: عن التمييز؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣١ و.

^٢ ر ع م - وغير المميز.

^٣ ر ع م: قد صف.

^٤ ر م: فلا يحركها.

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٢٧ و/سطر ٣٨-٣٩.

^٥ ن: قوله.

^٦ ع: عن.

^٧ جميع النسخ: والتسبيح أن.

^٨ ن ع - له.

^٩ ر: ولا طاعة.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ر ع م: قد ذكر.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَآ بَرَقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ﴾ [٤٣]

وقوله: ألم تر أن الله يزجي سحابا، قيل: يسوق سحابا، / ثم يؤلف بينه، أي يضم بعضه [٥٢٧] إلى بعض، ثم يجعله ركاما، قال [بعضهم]: فيها تقلع وتأخير. ثم يجعله ركاما، أي قطعاً يحمل بعضه على أثر بعض، ثم يؤلف بينه، أي يضم السحاب بعضه إلى بعض بعد الركام. وقال بعضهم: قوله: يزجي [سحابا]، أي يخرج من الأرض فيُسخره بين السماء والأرض ثم يجعله ركاما. وقوله: فتري الودق، أي المطر يخرج من خلال. وقيل: تحلله، أي من خلال السحاب. وينزل من السماء من جبال فيها من برد، قال بعضهم: جبال من تلج، ينزل الله على السحاب منها الثلج والبرد. وقال بعضهم: جبال خلقها الله من برد في السماء ثم ينزل. وليس في الآية بيان أن الجبال التي ذكر أنه ينزل من السماء أنها من تلج أو برد سوى أنه أخبر أن فيها بردا. فالأشياء تُشَبَّه بالجبال وتُنسب إليها إما للكثرة مرة^١ وإما للشدّة والغلظ والعظم ثانياً، كقوله: وَتَرَى الْجِبَالِ تَخْشَبُهَا حَامِدَةً^٢، الآية. فجائز أن يكون الجبال المذكورة^٣ في هذه الآية هي الجبال التي أخبر أنه ينزل منها،^٤ إذ لا يُدْرَى أين هي: في السماء أو فيما بين السماء والأرض. وقوله: فيصيب به من يشاء، في نفسه أو زرع أو ثمرة فيضره، ويصرفه عن من يشاء فلا يصيبه. فإن^٥ كان على هذا فهو يخرج على^٦ التعذيب، وكذلك عمل البرد يُفْسِد في مكان ويترك مكاناً،

^١ ع: إلى.

^٢ ر ع م - يضم.

^٣ انظر: معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٣/٣٨١.

^٤ ع: وقال.

^٥ ع: وينزل.

^٦ ر ع م - ينزل.

^٧ ع - سوى أنه أخبر أن فيها بردا.

^٨ ر ع م - مرة.

^٩ ﴿وَتَرَى الْجِبَالِ تَخْشَبُهَا حَامِدَةً﴾ وهي غمر من السحاب (سورة النمل، ٢٧/٨٨).

^{١٠} ر م: المذكور.

^{١١} جميع النسخ: ينزلها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٦ ظ.

^{١٢} ر ع م: وإن.

^{١٣} ر م: عن.

لا يُعْمَ ولكن يصيب مكانا ويخطئ مكانا. وجائز أن يكون قوله: فيصيب به من يشاء من بركته، ويصرفه عن من يشاء من بركته.^١ يكاد سنا برقه، قيل: ضوء برقه كاد أن يقارب أن يذهب ضوء البرق بالأبصار من شدة نوره.

٥٢٧ ط ص ٢٣ * قال القُتَيْبِيُّ وَأَبُو عَوْسَجَةَ: يُزَجِّي، أَي يَسُوق. رُكَّامًا: بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ. فَتَرَى الْوَذْقَ، أَي الْمَطْرَ، يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَخِلَالَهُ سَنًا بَرَقَهُ، ضَوْءُهُ.^٢ قَالَ أَبُو عَوْسَجَةَ: وَالرُّكَّامُ هُوَ الْكَثِيرُ الْمَتْرَاكِمِ الَّذِي بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ، يُقَالُ: ارْتَكَمَ الشَّيْءُ أَي صَارَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ،^٣ وَيُقَالُ: رَكَنْتُ الْمَتَاعَ أَزْجَمُهُ رَكْمًا إِذَا جَعَلْتُ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ. وَالْوَذْقُ الْمَطْرُ، يُقَالُ: وَدَقَّتِ السَّمَاءُ تَذِيقَ وَذْقًا، أَي مَطَرَتْ. يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ،^٤ أَي مِنْ بَيْنِهِ، وَوَاحِدُ الْخِلَالِ تَحَلَّلَ. يَكَادُ سَنَا بَرَقَهُ، الشَّنَا مَقْصُورٌ وَهُوَ الضَّوْءُ، يُقَالُ: الشَّنَا النَّارُ، وَهُوَ وَاحِدٌ.*

﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [٤٤]

وقوله:^٥ يقلب الله الليل والنهار، تقليبه الليل والنهار اختلافهما:^٦ يأتي بهذا ويذهب بالآخر. يذكر هذا -والله أعلم- صلة [!] قوله: وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،^٧ الآية، يحير عن سلطانه وقدرته وتدبيره وعلمه وحكمته ووحدانيته. أما سلطانه وقدرته ما ذكر من شوق السحاب بين السماء والأرض وتسخيره وضم بعضه إلى بعض. دل ذلك أنه قادر بذاته لا يعجزه شيء. ودل نزول المطر وإصابته في مكان دون مكان وتَحْقِيقِهِ موضعا دون موضع مع اتصال السحاب وانضمام بعضه على بعض على السواء أنه على التدبير والعلم كان ذلك لا بطباع السحاب أو على الجُزَاف.^٨ ودل جريان الأمر واتساق التدبير فيما ذكرنا

^١ ع - ويصرفه عن من يشاء من بركته.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٦.

^٣ ر م - هو.

^٤ ع: بعضه.

^٥ ع: جلاله.

^٦ ع: ويقال.

^٧ وقع ما بين النجمتين متقدما على موضعه في تفسير الآية، فأعثرناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٢٧ ط/سطر ٢٣-٢٧.

^٨ ر م - وقوله.

^٩ م: واختلافهما.

^{١٠} سورة النور، ٤٢/٢٤.

^{١١} ر م: جزاف.

وفي اختلاف الليل والنهار وتقليبهما من حال إلى حال^١ من النقصان إلى الزيادة ومن الزيادة إلى النقصان واتصال منافع السماء بمنافع الأرض - على بعد ما بينهما - أنه تدبير واحد لا عدد، إذ لو كان تدبير عدد لمتع بعض بعضا عما يريد من التدبير والنفع. دل ذلك كله على أنه واحد عليم قادر مدبر لا يعجزه شيء. ولذلك قال: إن في ذلك لعلبة لأولي الأبصار، لما ذكرنا فيه من وجوه الاستدلال والاعتبار.*

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٤٥]

وقوله: واللَّهُ خلق كل دابة من ماء، هو - واللَّهُ أعلم - صلة قوله: وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ^٢ الآية، ذكر السحاب وما فيه من التدبير والعلم والحكمة وذكر أيضا تقليبه الليل والنهار وما فيهما^٣ من التدبير والعلم والحكمة والقدرة، فعلى ذلك قوله: واللَّهُ خلق كل دابة من ماء، يذكر قدرته وسلطانه وعلمه وتدبيره. أخبر أنه خلق الخلائق كلهم من هذا الماء على اختلاف أجناسهم وجواهرهم من شيء واحد. دل^٤ أنهم لم يكونوا بالطباع كذلك ولكن بتدبير واحد عالم بذاته لا يعلم^٥ وتدبير مستفاد ولكن [ب]علم ذاتي، إذ لو كانوا بالطباع خرجوا على تقدير واحد وصفة واحدة. والثاني^٦ أنه لا أحد من حكماء البشر يدرك كيفية إنشاء هذا العالم^٧ وخلق هذه الخلائق من هذه المياه. فإذا^٨ خلق ذلك وليس في تلك المياه معنى ولا شيء من جوهر الخلائق دل إنشاؤه إياهم أنه قادر بذاته^٩ لا يعجزه شيء، يخلق بسبب وبغير سبب، وأنه خلق هذه^{١٠} الخلائق بحكمة ذاتية، إذ لم يدرك ذلك حكماء البشر. ودل خلق هذه الخلائق على هذه المعاني

^١ ع - حال.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٤٣، فقدمناه إلى هنالك، انظر: ورقة ٢٧ ط/سطر ٢٣-٢٧.

^٢ سورة النور، ٤٢/٢٤.

^٣ ر م: فيها.

^٤ ر م - دل.

^٥ ع: لا يعلم.

^٦ ع + والثاني.

^٧ ع: العلم.

^٨ ر ع م: فإنه.

^٩ ع + أنه.

^{١٠} ر ع م - هذه.

والأسباب أنه لم يخلقهم عبثا ليركهم سُدى لا يأمرهم ولا ينهاهم. فإذا^١ ثبت الأمر والنهي ثبت الإحياء من بعد الممات للجزاء. ودل قدرته على خلق^٢ هذه الخلائق من الماء أنه قادر على الإحياء وأنه لا يعجزه شيء،^٣ لأن من قدر على هذا لقادر^٤ على ما ذكرنا.

ثم قوله: فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين، يذكر هذا - والله أعلم - لأحد وجهين. إما تذكيرا إياهم^٥ نعمه ومنه وفضله الذي أعطاهم وإحسانه الذي أحسن إليهم، لأنه أخبر أنه خلق هذا العالم معتدلا سويا من غير أن كان منهم اختبار لذلك أو يستوجبون ذلك قبله، وخلق / غيرهم من الدواب مُتَكَيِّين على وجوههم وماشيين على بطونهم، وذلك فضل منه [٥٢٨و] ونعمة. أو ذكر مثالا بحال الكفرة في الآخرة، كقوله: أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى^٦، الآية، أخبر أن الكفرة يكونون منكبين على وجوههم وأهل الإسلام يمشون مُتَنَصِّبين مستويين. يخلق الله ما يشاء بسبب وبغير سبب. إن الله على كل شيء قدير، لأنه قادر بذاته لا بقدره مستفادة من غيره.

﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٤٦]
وقوله: ولقد أنزلنا آيات مبينات، الآية، قد ذكرنا.

﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [٤٧] ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٤٨] ﴿وَأِنْ يَكُنْ هُمْ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعَبِينَ﴾ [٤٩] ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَجِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [٥٠]

وقوله: ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم، اختلف فيه. قال بعض أهل التأويل: ابن عباس وغيره: إنه وقعت بين علي بن أبي طالب وبين عثمان رضي الله عنهما^٧

^١ ن: فإذا.

^٢ م - خلق.

^٣ ع - شيء.

^٤ ع: القادر.

^٥ ر ع م: إياه ن: لإياه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣١ ط.

^٦ ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (سورة الملك، ٦٧/٢٢).

^٧ ر: بعضهم.

^٨ لم ترد هذه الرواية إلا في تفسير القرطبي وفيها أن الخصومة وقعت بين علي بن أبي طالب ومغيرة بن وائل من بني أمية.

انظر: تفسير القرطبي، ٢٩٣/١٢.

خصومة في أرض اشترأها عثمان من علي فاختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك^١ فقضى لعلي على عثمان وألزمه الأرض، فقال قوم عثمان: إنه ابن عمه وأكرم عليه منك^٢ فقضى عليك له، أو نحو هذا من الكلام، فنزل في قوم عثمان ذلك إلى آخر ما ذكر. لكن هذا بعيد لا يحتمل أن يكون عثمان أو قومه^٣ يخطر ببالهم في رسول الله ما ذكر. وقال بعضهم: نزل هذا في بشر المنافق، وذلك أن رجلا من اليهود كان بينه وبين بشر خصومة وأن اليهودي دعا بشرا إلى رسول الله^٤ ودعاه بشر إلى كعب بن الأشرف فقال: إن محمدا يحيف علينا^٥ ونحوه من الكلام فنزل هذا. لكننا لا نعلم أنه فيمن نزل،^٦ سوى أن فيه بيانا أنها إنما نزلت في المنافقين. وفي ظاهر^٧ الآية دلالة أنهم علموا أن رسول الله لا يقضي إلا بالحق، ألا ترى أنه ذكر في آخره: وإن لم يكن لهم الحق يأتوا إليه مدعين، أي^٨ مسرعين مطيعين، ولو كان عندهم أنه يقضي بالجور لكانوا لا يأتونه للقسضاء وإن كان الحق لهم مخافة الجور والظلم عليهم، لكن ما ذكر في سياق هذا يمنع هذا التأويل، وهو قوله: ^٩ في قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله، في هذا من الدلالة أن عندهم أنه لا يقضي بالحق لهم وأنه يجور حيث قال: ^{١٠} في قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله، فمن كان على هذا الوصف فهو يخاف بجوره وحيفه، إلا أن يجعل الآية في فرق من المنافقين: فرقة^{١١} منهم عرفوا أنه لا يقضي إلا بالحق، وفرقة منهم كان في قلوبهم مرض، وفرقة ارتابوا فيه،^{١٢} وفرقة خافوا جوره، وهم كانوا فرقا، ألا ترى أنه قال: وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ^{١٣} ومنهم من قال كذا، ومنهم قال كذا. أو أن يكون^{١٤} تأويل قوله:

^١ ر ع م: في ذلك.

^٢ ر م - منك.

^٣ ر م: وقومه.

^٤ ن: إلى النبي عليه السلام.

^٥ انظر: تفسير القرطبي، ٢٩٣/١٢.

^٦ ر: نزل.

^٧ ع: في ظاهر.

^٨ ر م - أي.

^٩ ر ع م: وقوله.

^{١٠} ر: فرق.

^{١١} ر ع م - فيه.

^{١٢} ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة التوبة، ٧٥/٩).

^{١٣} ع: وأن يكون.

وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين، أي وإن^١ يكن لهم القضاء بالحق أتوه مذعنين، أي إذا عرفوا أنه يقضي لهم لا محالة أتوه وإلا لا يأتونه. فإن كان على هذا فما ذكر على^٢ سياقه من المرض والارتباب والخوف في الحيف فمستقيم. على هذين الوجهين يحتمل أن يخرج تأويل الآية، وأما على غير ذلك فإننا لا نعلم. والله أعلم.

وقوله: وما أولئك بالمؤمنين، لأن من ارتاب أو شك في رسالته أو خاف جوره وحيفه^٣ فهو كافر ليس بمؤمن.

وقوله: أي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون، يخرج^٤ على وجهين وإن كان ظاهره حرف شك. أحدهما على الإيجاب والتحقيق، أي في قلوبهم مرض وارتابوا وخافوا^٥ على ما ذكرنا في حرف الاستفهام أنه في الظاهر وإن كان استفهاما فهو في التحقيق علم وإيجاب، أي قد علمت ورأيت ونحوه لما لا يجوز الاستفهام منه، فعلى ذلك هذا. والثاني ما ذكرنا أنه في فرق: فرقة عرفت أنه لا يقضي^٦ إلا بالحق، وفرقة منهم ارتابت، وفرقة منهم خافت جوره وظلمه. قال القُتَيْبِيُّ: قوله: مذعنين، أي [مقرّين] خاضعين.^٧ وقال أبو عؤسجة: مسرعين مطيعين، يقال: ناقة مذعان، أي سريعة، وثوق مذاعين. والحيف^٨ الجور، حاف يحيف^٩ يحيفا فهو حائف.^{١٠}

وقوله: وإذا دُعُوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم، قوله: دُعُوا إلى الله، يحتمل إضافة الدعاء إلى الله وجهين. أحدهما دعوا إلى كتاب الله، وإلى رسوله إذا فارق منهم معرضون، كقوله: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَأَفِّفِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا.^{١١}

^١ ع + لم.

^٢ ع: في.

^٣ ن: وحيله.

^٤ ر ع م: وفي قوله.

^٥ ع - يخرج.

^٦ ع: أو يخافوا.

^٧ ر م: لا يقضى.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٦.

^٩ ع: والخوف.

^{١٠} ع: خاف يخيف.

^{١١} ع: خائف.

^{١٢} سورة النساء، ٦١/٤.

والثاني إضافته^١ إلى الله هي إضافة^٢ إلى رسوله، كقوله: مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ،^٣ جعل طاعة الرسول طاعة لله،^٤ فعلى ذلك جائز أن يراد بإضافة الدعاء إلى الله دعاء إلى الرسول،^٥ وعلى ذلك يخرج قوله: أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله، لا يحتمل أن يكونوا يخافون حيف الله وجوره^٦ لكن إنما يخافون جور رسوله أو كتابه. والله أعلم.

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٥١]

وقوله: إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله، قد ذكرنا إضافة الدعاء إلى الله في قصة المنافقين ونعتهم، فعلى ذلك^٧ نعت المؤمنين.^٨

وقوله:^٩ أن يقولوا سمعنا وأطعنا، يحتمل قوله: سمعنا، أي سمعنا الدعاء، وأطعنا الأمر. ويحتمل سمعنا أجبنا، وأطعنا الأمر. وجائز أن يكون قوله: سمعنا وأطعنا ليس على حقيقة القول منهم والنطق به ولكن / إخبار من الله تعالى عما هم عليه واعتقدوا به، إذ كل مؤمن^{١٠} يعتقد [٥٢٨] في أصل اعتقاده طاعة الله وطاعة رسوله، فيكون كما ذكر في آية أخرى: إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ لَا تَرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا،^{١١} هذا إخبار عما أطعموا هم،^{١٢} ليس أنهم قالوا باللسان: إنما نطعمكم لكذا، ولكن إخبار عما في قلوبهم، فعلى^{١٣} ذلك الأول.

^١ غ: إضافة.

^٢ ن: إضافته.

^٣ سورة النساء، ٨٠/٤.

^٤ ر ع م: الله.

^٥ ر ن غ: إلى رسول الله.

^٦ غ: جوره.

^٧ غ + م + في جائز.

^٨ ن - وقوله إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله قد ذكرنا إضافة الدعاء إلى الله في قصة المنافقين ونعتهم فعلى ذلك نعت المؤمنين.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} غ: من.

^{١١} سورة الإنسان، ٩/٧٦.

^{١٢} ر م: أطعموهم.

^{١٣} ن: فعل.

وقوله عز وجل: وأولئك هم المفلحون، المفلح هو الذي يظفر بحاجته دنيوية^١ [كانت] أو أخروية^٢؟ يقال: فلان أفلح، أي ظفر بحاجته. والله أعلم.

﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [٥٢]

وقوله^٣: ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقّه، يحتمل قوله: ويخش الله، أي يخشى الله على ما مضى من ذنوبه، وَيَتَّقْهُ فيما بقي من عمره. أو يخشى الله على ما يكون منه من التقصير والتفريط، وَيَتَّقْهُ ذلك وكلّ معصية الله ومخالفته. فأولئك هم الفائزون، وفي حرف ابن مسعود وأبي حفصة: فأولئك هم المؤمنون^٤، فهما^٥ واحد.

﴿وَأَقْسِمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ أُخْرِجَهُمْ لَنْ أُخْرِجَهُمْ لَنْ تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ

خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٥٣]

وقوله^٦: وأقسموا بالله جهد أيمانهم، قال بعضهم: كل يمين بالله فهو^٧ جهد اليمين، لأنهم من عاداتهم أنهم كانوا لا يحلفون بالله إلا في العظيم من الأمر والخطير، فأما الأمر الدون فإنما يحلفون بغيره، فيكون على هذا كل يمين بالله فهو جهد اليمين. ويحتمل أن يكونوا حلفوا بإيمان^٨ غليظة شديدة على ما يغليظ الناس في أيمانهم، ربما سُمي^٩ ذلك جهد اليمين. أو أن يكون جهد اليمين ما ذكر على إثره وهو قوله: لئن أمرتهم ليخرجن^{١٠}. قوله: لئن أمرتهم ليخرجن^{١١} هو جهد أيمانهم. والله أعلم. وقوله^{١٢}: لئن أمرتهم ليخرجن^{١٣}، يحتمل وجوها. [يحتمل] لئن أمرتهم ليخرجن من أرضهم التي نخاصموا إليه فيها، أي ليخرجن ويسلمونها إلى خصمهم. ويحتمل: لئن أمرتهم ليخرجن

^١ جميع النسخ: دنيوية.

^٢ ر م: وأخروية.

^٣ ن: قوله.

^٤ ع + فأولئك هم المفلحون.

^٥ ن: هما ع: فيهما.

^٦ ن: قوله.

^٧ ع: فهي م: فهم.

^٨ جميع النسخ: بيمين.

^٩ جميع النسخ: فسمي.

^{١٠} ع - قوله لئن أمرتهم ليخرجن.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ر ن + قوله لئن أمرتهم.

من جميع أملاكهم وما تحويه أيديهم تعظيماً لأمرك وإجلالا، فكيف لا يتبعون لقضائكم وينقادون لحكمكم. وجائز أن يكون قوله: ليخرجن من المدينة ببإيالاتهم وجميع حواشيهم إلى بلدة^١ أخرى. وقال بعضهم: لئن أمرتهم ليخرجن، أي [إن] أمرتهم أن يخرجوا في الجهاد ليخرجن، لأنهم كانوا يتخلفون. ثم أمر رسوله أن ينهائهم عن القسم الذي أقسموا فقال: ^٢ قل لا تقسموا طاعة معروفة، اختلف فيه، قال بعضهم: لا تقسموا فإن الله لو بلغ منكم الجهد لم^٣ تبلغوه. ^٤ ثم قال: طاعة معروفة^٥ يقول: أطيعوه وقولوا له المعروف. وقال بعضهم: قوله: لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا، تم الكلام ثم قال: طاعة معروفة. وفي هذا الكلام حذف الإيجاز^٦ يستدل بظاهره^٧ عليه، كأن القوم^٨ كانوا ينافقون ويحلفون^٩ في الظاهر على ما يضمرون خلافه فقل لهم: لا تقسموا هي طاعة معروفة صحيحة لا نفاق فيها، لا طاعة فيها نفاق. وقال بعضهم: لا تحلفوا ولتكن هذه منكم للنبي طاعة معروفة^{١٠} حسنة. وقال بعضهم: طاعة معروفة، يقول: طاعة يعرف أنها طاعة بالقول والعمل، لا تكونوا كاذبين فيها بالقول دون العمل، وبعضه قريب من بعض.

إن الله خير بما تعملون، فلا تقسموا. وفيه دلالة إثبات رسالته لأنهم كانوا يسرون ويضمرون فيما بينهم التولي والإعراض عن حكمه، ثم أخبرهم بذلك فعلموا أنه بالله عرف ذلك.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [٥٤]

وقوله: قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا، أي تولوا عن طاعة الله وطاعة رسوله فأثما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم، قال: فإنما على النبي ما أمر بتبليغ الرسالة وعليكم ما حملتم

^١ ن - بلدة.

^٢ ع: فقالوا.

^٣ ن: ثم.

^٤ أي إن الله لو طلب منكم أن تبلغوا أقصى جهدكم لن تبلغوه.

^٥ ع - اختلف فيه قال بعضهم لا تقسموا فإن الله لو بلغ منكم الجهد لم تبلغوه ثم قال طاعة معروفة.

^٦ ن ع م: للإيجاز.

^٧ ع: ظاهره.

^٨ جميع النسخ: القول.

^٩ ن - ويحلفون.

^{١٠} ع - معروفة.

وأمرتم من الطاعة لله^١ ورسوله. ويحتمل: فإنما عليه أداء ما حمل من الفرائض وعليكم أداء ما حملتم وأمرتم^٢ من الفرائض. وجائز أن يكون قوله: فإنما عليه ما حمل، أي لا يسأل هو ولا يؤخذ^٣ بما عليكم ولا تسألون^٤ أنتم ولا تؤاخذون أيضا بما عليه؛ إنما يسأل كلُّ عما عليه، كقوله: مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ^٥، **وأنه أعلم**. وقوله^٦: **وإن تطيعوه تهتدوا**، لا شك أنهم إن أطاعوه اهتدوا. وما على الرسول إلا البلاغ المبين، ظاهر.^٨

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يُعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٥٥]

وقوله^٩: **وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم**، قال بعضهم: مكث رسول الله بمكة سنين من بعد ما أوحى إليه خائفا هو وأصحابه يدعون الناس إلى الله تعالى سرا وعلانية، ثم أمر بالهجرة إلى المدينة فكانوا بها خائفين يصبحون في السلاح ويمشون^{١٠} في السلاح. فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله! أما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع فيه السلاح؟ فقال رسول الله: «لن تلبثوا^{١١} إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملأ^{١٢} العظيم محتبيا^{١٣} ليس فيهم حديدة»، فأنزل الله هذه الآية على إثر ما ذكر.^{١٤}

^١ ع - لله.

^٢ ن - وأمرتم.

^٣ م: يؤخذ.

^٤ ن: ولا تسألون.

^٥ ن - بما.

^٦ سورة الأنعام، ٥٢/٦.

^٧ ن: قوله.

^٨ ر: ظاهره.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر م: ويمشون.

^{١١} ر م: لن تلبثوا؛ ن: لن تلبثوا؛ ع - تلبثوا.

^{١٢} جميع النسخ: في البلاء.

^{١٣} ر: محتبيا؛ م: غبيا. احتى: جلس على أليتيه وضم قجديته وساقه إلى بطنه بذراعيه ليستند (المعجم الوسيط).

«حبا»؛ قارن: لسان العرب، «حبا».

^{١٤} انظر: تفسير ابن كثير، ٢/٢٩١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٦/٢١٥.

وقال بعضهم: لما صدّ المشركون رسول الله وأصحابه يوم الحديبية وعد الله المسلمين أن يُظهرهم وأن يفتح^١ لهم مكة؛ وقالوا: ^٢ وتصدق ذلك ما ذكر في سورة الفتح وهو قوله: هُم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، ^٣ الآية، حتى قال في آخر ذلك: هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا، ^٤ الآية. وعد رسوله في القرآن أنه يستخلفهم في الأرض ويُنزِلهم^٥ فيها كما استخلف الذين من قبلهم فجعلهم خلفاء في الأرض. وقال قائلون: كان وعده إياهم في التوراة^٦ / والإنجيل والزبور أنه يجعلهم^٧ خلفاء في الأرض [٥٢٩] كما فعل بالذين من قبلهم. ولكن كيف ما كان ذلك الوعد لهم في القرآن أو في الكتب المتقدمة فيه^٨ أمران اثنان. ^٩ أحدهما الإشارة للمسلمين والحجة على الكافرين، لأنه وعد لهم الأمن^{١٠} والنصر^{١١} في وقت^{١٢} لا يرحون ولا يطمعون النجاة، فضلا أن يطمعوا الاستخلاف والتمكين^{١٣} في الأرض وإظهار الدين الذي ارتضى لهم - وهو الإسلام - على الأديان كلها. فإذا^{١٤} كان مثل ذلك الوعد والبشارة لا يُطمع ولا يُرجى في مثل ذلك الوقت والخوف عليم أنه إنما^{١٥} بشرهم بذلك بوحى^{١٦} من الله ووعد منه فكان ما وعد. دل أنه بالله وعد ذلك وبشر، فذلك^{١٧} حجة على أولئك وبشارة للمؤمنين. والله أعلم.

^١ ع: تفتح.^٢ جميع النسخ: وقال.^٣ هُم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهُدَى مَعَكُوا أَنْ يَلْغُ تَيْلَهُ (سورة الفتح، ٢٥/٤٨).^٤ ر م - كله. سورة الفتح، ٢٨/٤٨.^٥ جميع النسخ: وينزل.^٦ ع: بالتوراة.^٧ م: يجعله.^٨ ع: وفيه.^٩ ع: اسلام.^{١٠} ر: الا.^{١١} جميع النسخ: في النصر.^{١٢} ع - في وقت.^{١٣} ر ع م: والتمكين.^{١٤} ع: إذا.^{١٥} م - ذلك.^{١٦} ع: وحي.^{١٧} ر م + على.

وقوله: ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون، قوله: ومن كفر بعد ذلك ليس بشرط^١ فيه، لأنه لو كفر قبل ذلك أيضا فهو فاسق. ثم من الناس من قال: ^٢ ومن كفر بعد^٣ هذه النعم التي أنعمها عليهم ولم يشكره عليها فهو كذا. وجائز أن يكون قوله: ومن كفر بعد ذلك وليس له جواب.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [٥٦]

وقوله: وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول فيما أمركم به^٤ ونهاكم عنه، لعلكم ترحمون، أي ترحمون.^٥ هو ظاهر، قد ذكرنا هذا فيما تقدم في غير موضع. ثم قال:

﴿لَا تَحْسَبِ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [٥٧]

لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض، قال بعضهم: معجزين، أي فائتين في الأرض هربا من عذابه^٦ فلا يدركهم. وقال بعضهم: ^٧ [معجزين] سابقين في الأرض هربا أيضا حتى لا يجزؤن^٨ بكفرهم، وهو واحد. ومأواهم النار ولبئس المصير، قد ذكرنا أيضا.

وقوله: ^٩ لا تحسبن، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أنهم ليسوا بفائتين ولا بسابقين^{١٠} عنه، لكنه ذكر له هذا كما ذكر في قوله: وَلَا تَحْسَبِ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ^{١١}، هما واحد. وفي حرف ابن مسعود وأبي وحفصة: إحسب^{١٢} الذين كفروا أن يعجزوا^{١٣} الله في السماوات والأرض. إنه وإن اختلفت^{١٤} الحروف فالمعنى واحد. والله أعلم.

^١ م: شرط.

^٢ ع - من قال.

^٣ ع: بعده.

^٤ ع - به.

^٥ م - أي ترحمون.

^٦ ر م: من عذاب.

^٧ ن - بعضهم.

^٨ ع: لا يجزعوا.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ن ع: لا سابقين.

^{١١} سورة إبراهيم، ٤٢/١٤.

^{١٢} جميع النسخ: حسب. وهي قراءة ابن مسعود فقط، انظر: كتاب المصاحف للسجستاني، ٦٦.

^{١٣} ر م: يعجزوه.

^{١٤} جميع النسخ: اختلف.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٥٨]

وقوله^١ تعالى: يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم، قال بعضهم: ذكر أن رجلا وامرأته تسمى أسماء بنت^٢ مَرْثَدَ أَخْذَا^٣ طعاما للنبي، فجعل الناس يدخلون بغير إذن. فقالت^٤ أسماء: ما أَفْتَحَ^٥ هذا يا رسول الله أن يدخل علي الرجل وامرأته بغير إذن وهما في ثوب واحد غلا^٦ئهما^٧ المملوك فأنزل الله: ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم^٨. وقال بعضهم: نزل هذا في شأن عمر بن^٩ الخطاب وهو مما قال: وافقت ربي في ثلاث. ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث^{١٠} غلاما من الأنصار يقال له مُذَلِّجٌ إلى عمر بن^{١١} الخطاب ظهيرة^{١٢} ليدعوه، فانطلق الغلام إليه ليدعوه^{١٣} فوجده قائلا قد أغلق عليه الباب فسأل الغلام عنه فأخبر أنه في هذا البيت. قال: فدفع^{١٤} الغلام الباب إلى عمر وسلم^{١٥} [عليه] فلم يستيقظ عمر، فرجع الغلام ورد الباب فقام^{١٦} من خلفه^{١٧} وحركه فلم يستيقظ فقال الغلام: اللهم أيقظه لي. قال: ودفع الباب ثم ناداه ودخل فاستيقظ عمر فجلس^{١٨}

^١ ن: قوله.^٢ جميع النسخ: ابنت.^٣ ن: ع: مرشد.^٤ ع: اتخذوا.^٥ ن: وقالت.^٦ ن: ما أفتح.^٧ م: غلامها.^٨ انظر: تفسير القرطبي، ١٢/٣٠٢، وتفسير ابن كثير، ٣/٢٩٣.^٩ ز: ابن.^{١٠} ع - بعث.^{١١} ز: ابن.^{١٢} ع - فانطلق الغلام إليه ليدعوه.^{١٣} ع: فوق.^{١٤} ع: فقال.^{١٥} جميع النسخ: من خلف.^{١٦} م - فجلس.

فانكشف منه شيء فراه الغلام، وعرف عمر أن الغلام قد رأى ذلك منه فقال عمر: وددت والله أن الله نهى أبنائنا ونساءنا ونخدمنا أن يدخلوا هذه الساعات علينا إلا بإذن. ^١ ثم انطلق معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده قد نزل عليه هذه الآية وأمر بالاستئذان على دخولهم في هذه الساعات. ^٢ لكن لا حاجة لنا إلى أن نتعرف أنها نزلت في شأن فلان أو فلان^٣ أو في أمر فلان وسببه سوى أن نتعرف المودع^٤ فيها وما ذكر^٥ من أنواع الآداب والأحكام.

ثم خاطب^٦ بالاستئذان المستأذن عليه لا المستأذن والسادات والآباء ومن يقول^٧ الصغار حيث قال: ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم. وذلك الخطاب - والله أعلم - يخرج مخرج الأمر للآباء والسادات بتعليم أمور الدين والقيام بما يحتاجون إليه والتأديب على ذلك إن أثبت أنفسهم. وكذلك ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال: «مروا صبيانكم بالصلاة إذا بلغوا سبعا واضربوهم عليها إذا بلغوا عشرة وفرقوا بينهم في المضاجع»، ^٨ خاطب به الآباء والأولياء أن يأمرهم بأمور الدين أمر عادية والتعليم لهم والتأديب إن امتنعوا عن ذلك ولم يخاطبهم في أنفسهم ^٩ لجهلهم وقلة معرفتهم بأمرهم، وإذا بلغوا وعرفوا الأمر والأمر فعند ذلك خاطبهم بأنفسهم بالاستئذان، حيث قال: وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا، ^{١٠} خاطبهم إذا بلغوا وأمرهم بالاستئذان في أنفسهم. ^{١١} وما داموا صغارا خاطب به الآباء والأولياء لما لا يجري عليهم القلم، وليس الخطاب والأمر والنهي إلا لجزية القلم عليهم،

^١ ر م: بإذنه؛ ن: بالإذن.

^٢ ع: فانطلق.

^٣ انظر: تفسير القرطبي، ١٢/٣٠٢، ٣٠٤.

^٤ ر م: ضا.

^٥ ر م: وفلان.

^٦ م: الورع.

^٧ أي قول الله.

^٨ ع - ثم خاطب.

^٩ جميع النسخ + به؛ ع: ويعول.

^{١٠} انظر: مسند أحمد بن حنبل، ٢/١٨٠؛ وسنن أبي داود، الصلاة ١.

^{١١} ر م: في ذلك.

^{١٢} الآية التالية.

^{١٣} ع - حيث قال وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا خاطبهم إذا بلغوا وأمرهم بالاستئذان في أنفسهم.

وترك الأمر والخطاب لرفع^١ القلم عنهم. وأما^٢ أمر الآباء لهم بذلك يخرج مخرج الشفقة^٣ عليهم^٤ والقيام لبعض مصالحهم وذلك^٥ جائز.

ثم اختلف فيما ملكت أيماننا. قال جماعة: هن النساء دون الرجال. وأما الرجال فإنهم يستأذنون^٦ / في جميع الأوقات. وقال بعضهم: هم النساء والرجال جميعاً، فالنهي^٧ عن الدخول [٥٢٩] في هذه الأوقات الثلاث، إذ هي أوقات غيرة وساعات غفلة للذكور والإناث جميعاً. ومنهم من يقول^٨: هم الكبار منهم دون الصغار. والأشبه أن يكون في الصغار منهم، لأن الكبار منهم والأحرار سواء في حظّ النظر إلى العورة وإباحته. ألا ترى^٩ أنه قال: والذين لم يبلغوا الحلم منكم وهم الأحرار والصغار، فعلى ذلك قوله: ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الصغار منهم، أمر السادات بتعليم ما ذكرنا من الأمور. والله أعلم.

وقوله^{١٠}: والذين لم يبلغوا الحلم منكم، هذا يحتمل وجهين. يحتمل قوله^{١١}: لم يبلغوا الحلم، أي لم يحتلموا.^{١٢} ويحتمل^{١٣}: والذين لم يبلغوا الحلم، أي لم يبلغوا مبلغ الحلم بعد ما جعلهم في مراتب ثلاث أعني الصغار: في حال لا يؤمرون ولا يُنهون وهي الحال التي لا يميزون بين العورة وبين غير العورة، وهو ما قال: أو الطُفْلُ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ،^{١٤} أي لا يعرفون العورة من غير العورة؛ وحالي يعرفون ذلك إلا أنه لا يقع لهم الحاجة إليها

^١ ر م: لدفع.

^٢ م: وما.

^٣ ر ن م + لهم.

^٤ م - عليهم.

^٥ ع: ذلك.

^٦ ع: جماعتهن النساء.

^٧ ع: يستأذنون.

^٨ ر ع م: والنهي.

^٩ ن + منهم.

^{١٠} ن: يرى.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ع + أي.

^{١٣} ع: لم يحتمل.

^{١٤} ع: أو يحتمل.

^{١٥} سورة النور، ٣١/٢٤.

فيؤمرون بالستر^١ عنهم؛ وحالي^٢ تقع^٣ الحاجة إليها وقضاء الوطر^٤ فيؤمرون بالحجاب والتفريق في المضاجع. والله أعلم.

وقوله: ثلاث مرات^٥ من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث^٦ عورات لكم. يحتمل قوله: ثلاث عورات لكم وجهين.^٧ أحدهما ثلاث أوقات لكم وساعاتها، ويحتمل ثلاث عورات، أي ثلاث حالات يظهر فيها العورة، كقوله: إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ،^٨ أي ليس مما يمتنع الشرائع^٩ عن السرقة منها.^{١٠} وفيه أن العمل بالاجتهاد في الأغلب^{١١} والأكبر من الرأي، والأمر ليس على الحقيقة جارياً،^{١٢} لأنه قد سُمِّي ثلاث^{١٣} عورات من الأمر، ونَهَى عن الدخول^{١٤} بلا استئذان وإن كان يجوز أن تكون^{١٥} العورة مستورة، وأباح في غيرها من الأوقات الدخول بلا استئذان.

ويجوز أن يكون هنالك كشف العورة حيث قال: ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن، أي بعد ثلاث ساعات. طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، لكنه أباح وحظر بالأغلب والأكبر لا على الحقيقة. وهكذا العمل بالاجتهاد. والله أعلم.

وقوله: طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ، أي يخدمونكم بعد هذه الثلاث ساعات، يدخلون عليكم بغير إذن. بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْخِدْمَةِ فَلَا إِذْنَ عَلَيْهِمْ، لما ذكرنا أن الأغلب أن تكون^{١٥} العورات مستورة في غير هذه الثلاث ساعات وفي الثلاث لا.

^١ م: بالستر.

^٢ م: رجال.

^٣ جميع النسخ: يقع.

^٤ ر ن ع + أوقات.

^٥ ع - وجهين.

^٦ هو يستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة (سورة الأحزاب، ١٣/٣٣).

^٧ م: السرق.

^٨ ر ع م: فيها.

^٩ ع: وفي الأغلب.

^{١٠} جميع النسخ: جائز.

^{١١} ر م: بثلاث.

^{١٢} ع: لدخول.

^{١٣} جميع النسخ: يكون.

^{١٤} م: الله.

^{١٥} جميع النسخ: يكون.

قال القُتَيْبِيُّ: الذين ملكت أيمانكم، أي يعني العبيد والإماء.^١ ثلاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ يريد هذه الأوقات لأنها أوقات التجرد وظهور العورة. أما قبل صلاة الفجر فللخروج من ثياب النوم وليس ثياب النهار، وأما عند الظهر فلوضع الثياب للقيولة، وأما بعد صلاة العشاء فلوضع الثياب للنوم. بعدهن، أي بعد هذه الأوقات. ثم قال: طوافون عليكم، يريد أنهم يخدمكم فلا بأس بأن يدخلوا، قال الله تعالى: يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِذَلِكَ مَحْدُودُونَ،^٢ أي يطوف عليهم في الخدمة. وقال أبو عَؤْسَجَةَ: الظهيرة نصف النهار وظهائر جمع،^٣ واطَّهَّرْتُ، أي دخلت في الظهيرة.

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٥٩]

وقوله:^٤ وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا، قد ذكرنا أنه خاطب به الأولياء في تعليم الآداب^٥ وأمور الدين الصغار ولم يخاطبهم هو^٦ حيث قال:^٧ لِيَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ،^٨ وإذا بلغوا خاطبهم بأنفسهم حيث قال: وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا. ثم^٩ يحتمل قوله: وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم وجهين. يحتمل إذا احتلموا، ويحتمل إذا بلغوا وقت الحلم. فالأول على حقيقة الاحتلام، والثاني على قرب بلوغ الاحتلام. فكان الأول أشبه، لأنه خاطبهم في أنفسهم وأمرهم بالاستئذان، فلو لم يكونوا بالغين لم يخاطبهم ولكن خاطب به الأولياء كما خاطبهم في الآية الأولى. وفيه دلالة أن الحد في بلوغ الصغير الاحتلام، وعلى ذلك اتفاق القول منهم، ألا ترى أنه قال:

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٦.

^٢ سورة الواقعة، ١٧/٥٦.

^٣ ن غ: جميع.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر غ م: فقد.

^٦ غ: الأدب.

^٧ غ + من.

^٨ ع - قال.

^٩ الآية السابقة.

^{١٠} ر م: لم.

فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم يقول -والله أعلم- كما أمر^١ به قبل هذه الآية البالغين أن لا يدخلوا بيتا حتى يستأذنوا على أهله.^٢ أو أن يكون قوله: كما استأذن الذين من قبلهم^٣، يعني الكبار، إذ^٤ يكون الاستئذان^٥ في الكبار معروفا ظاهرا وفي الصغار لا، فأمر إذا بلغوا أن يستأذنوا. كما يستأذن الكبار منهم. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يوافق ظاهر الآية وهو ما قال: «رُفِعَ القلم عن ثلاث، أحدهم الصبي حتى يحتلم»^٦. وأما إذا بلغ خمس عشرة سنة^٧ فما اختلف^٨ أصحابنا فيه. رآه أبو يوسف ومحمد بالغاً لحديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم أجازه في القتال وهو ابن خمس عشرة سنة ولم يُجز له وهو ابن أربع عشرة سنة.^٩ لكن ليس فيه أنه أجازه^{١٠} لبلوغه ولم يُجزه لأنه لم يبلغ. جازز إجازته في العام الثاني لقوته وطاقته^{١١} على القتال، ولم يُجزه^{١٢} في العام الأول لضعفه ووهنه وعجزه عن القتال. واحتج بعض مشايخنا رحمهم الله لقول^{١٣} أبي حنيفة في تحديده بشمائي عشرة سنة لبلوغ الغلام إذا لم يحتلم، قال: لأن الوسط من احتلام الغلمان أن يبلغوا / خمس عشرة سنة، وربما احتملوا قبل ذلك وربما^{١٤} تأخر احتلامهم عنه،

^١ جميع النسخ: ما أمر.

^٢ ر م: على أصله.

^٣ ع - يقول والله أعلم ما أمر به قبل هذه الآية البالغين أن لا يدخلوا بيتا حتى يستأذنوا على أهله أو أن يكون قوله كما استأذن الذين من قبلهم.

^٤ جميع النسخ: أن.

^٥ م + أن.

^٦ الحديث ورد في سنن أبي داود (الحدود ١٦) ولفظه: «رُفِعَ القلم عن ثلاثة: عن الجنون المغلوب على عقله حتى يُفريق، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم». وانظر أيضا: سنن ابن ماجة، الطلاق ١٥؛ وسنن الترمذي، الحدود ١؛ وسنن النسائي، الطلاق ٢١.

^٧ ن + فيه.

^٨ والحديث ورد في صحيح مسلم (الإمارة ٩١) ولفظه: «عن ابن عمر قال عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يُجزني، وعرضني يوم الحندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني». وانظر أيضا: سنن ابن ماجة، الحدود ٤؛ وسنن أبي داود، الحدود ١٧؛ وسنن النسائي، الطلاق ٢٠.

^٩ ع: أحازرة.

^{١٠} ر: لقوته وطاقته؛ م: لتقويته وطاقته.

^{١١} ر: ولم يُجز.

^{١٢} ر: لقوله؛ م: بقول.

^{١٣} ر م: ربما.

ووجدوا^١ المعروف فيمن نقصت بيته عن اثني^٢ عشرة سنة^٣ أن لا يحتلم، فإذا بلغها فرما احتلم. فجعل حد الزيادة على الخمس عشرة^٤ سنة التي هي وسط^٥ بين المختلفين^٦ ثلاث سنين كما كان^٧ مقدار النقصان عنها ثلاث سنين. وهذا القول من قوله استحسان. والله أعلم. وقوله: كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم. قوله: كذلك يبين الله لكم آياته، أعلامه، أي يبين لكم الأعلام التي تحتاجون^٨ إليها، وتعرفون^٩ ما يسمع لكم مما لا يسمع^{١٠} وما يؤتى^{١١} مما يُثَقِّي. وقال بعضهم: آياته ههنا أمره ونهيه. والله أعلم.

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٦٠]

وقوله: والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا، قال أهل التأويل: قوله: لا يرجون نكاحا، أي^{١٢} لا يريدون نكاحا. لكن الأشبه أن يكون قوله: لا يرجون نكاحا، أي لا يطمعن أن^{١٣} يرغب^{١٤} فيهن الرجال لكبرهن، وإلا كن يردن النكاح وإن كبرن وعجزن. وقوله: فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة، قال^{١٥} بعضهم: ثيابهن الرداء، وكذلك وروي في حرف ابن مسعود أنه قرأ: ^{١٦} أن يضعن من ثيابهن، ^{١٧} وهو الرداء،

^١ ر: ووجدوا.^٢ ر: اثني.^٣ ر م - سنة.^٤ ر: عشر.^٥ ع: الوسط.^٦ ر م: المختلفين.^٧ ر: يقال.^٨ ر ع م: يحتاجون.^٩ ر ع م: ويعرفون.^{١٠} ع - مما لا يسمع.^{١١} ع: وما.^{١٢} ر م - أي.^{١٣} ع: لا.^{١٤} ع: يرغبن.^{١٥} ر ع م: وقال.^{١٦} م: قراء.^{١٧} كتاب المصاحف للسجستاني، ٦٦.

وقال بعضهم: هو الجلباب؛ يقال: ^١ الجلباب هو القناع الذي يكون فوق الخمار فلا بأس أن تضع ذلك عند أجنبي وغيره بعد أن يكون عليها خمار ضيق؛ غير متبرجات بزينة، يقول -والله أعلم- من غير أن يكون وضعت الرداء أو الجلباب ^٢ تريد بذلك إظهار الزينة والتبرج. وقوله: ^٣ وأن يستعففن خير لهن، أي ^٤ وأن لا يضعن ما ذكرنا من الثياب خير لهن من أن يضعن. وقال بعضهم: [الثياب هي] الخمار، لكنه لا يحتمل لأنه معلوم أن المرأة وإن كثرت وعجزت لا تكشف عورتها لأحد.

ثم الزينة ربما تُكشف للمحارم ولا تكشف للغريب، وهي ^٥ الرأس والصدر ونحوه. فإذا بلغت في السن مبلغاً لا تطمع أن يُرعب في نكاحها لا تترين. ومع ما ^٦ لا تفعل لا يحل للأجنبي أن ينظر إلى شعرها ولا إلى صدرها ^٧ ولا إلى ساقها، وإنها إن ^٨ صلت ورأسها مكشوف فصلاتها ^٩ فاسدة. وإذا كان كذلك فليس يجوز أن يجعل تأويل وضع الثياب الخمار لما ذكرناه، ولكن الرداء أو الجلباب ^{١٠} الذي يلبس إذا خرجن من منازلهن.

فإن قيل: إنما أطلق لها بهذه الآية أن تضع خمارها عن رأسها إن ^{١١} لم يرها أحد. قيل: الشابة ^{١٢} أيضاً يجوز لها أن تضع الخمار عن رأسها إذا حلت في البيت، فذلك يدل على أن العجوز إذن لها أن تضع ثوبها وهو الجلباب أو الملاء ^{١٣} التي ^{١٤} كانت تغطي بها

^١ ع: هو.

^٢ ر م - الجلباب.

^٣ ر: والجلباب.

^٤ ن: قوله.

^٥ ع - أي.

^٦ جميع النسخ: وهو.

^٧ ع - ونحوه.

^٨ جميع النسخ: ومعا.

^٩ ع - ولا إلى صدرها.

^{١٠} ر ع م: وإن.

^{١١} ر م - فصلاتها.

^{١٢} ر ع م: والجلباب.

^{١٣} جميع النسخ: إذ.

^{١٤} ع م: الشابة.

^{١٥} ن: والملاءة.

^{١٦} ر ع: الذي.

وجھها إذا خرجت. وإذا كان المطلق لها^١ هذا^٢ فالواجب على الشابة أن لا تظهر وجهها إذا كانت تُشَتَّهى ولا يَدَّيها. فإذا كان كذلك كان قوله: إلاً ما ظَهَرَ مِنْهَا^٣ وهو الزينة التي لا يمكن سترها بحال وهو الكحل. والله أعلم.

وقوله:^٤ غير متبرجات بزينة، قال بعضهم: أي غير مظهرات محاسنهن. وقال بعضهم: غير متبرجات، أي غير متزينات بزينة. والمتبرجة المتزينة لإظهار الزينة. والزينة هي الداعية المرغبة إلى النظر إليها وقضاء الشهوة. فكأنه أباح لها وضع الثياب إذا كانت غير متزينة، وإذا كانت متزينة فلا. وأباح لها أيضا إذا لم يكن بها محاسن يُرْعَبُ فيها، وإذا كان بها^٥ ذلك لم يَحِبَّ.

وقوله: وأن يستعففن خير لهن، يحتمل وجهين. يحتمل وأن يستعففن ولا يبدین محاسنهن خير لهن من أن يبدین. والثاني وأن يستعففن ولا يضعن ثيابهن حتى يكون ذلك علما بين معرفة الحرة من الأمة خير لهن من الوضع، كقوله: يُذَيِّنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ^٦ أَنْ يُعْرَفْنَ أَنَّهُنَّ حُرَّاتٌ فَلَا يُؤْذَيْنَ كما تؤذى الإماء. والله أعلم.

وقوله:^٧ والله^٨ سمیع علیم، كأن قوله: والله سمیع علیم ههنا صلة قوله: لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ^٩، وإلا ليس في هذه الآية ما يوصل به، أو أن يكون جوابا له. قال القتيبي: القواعد من النساء، هن العُجُر، واحدها قاعد، ويقال: إنما قيل لها^{١٠} قاعد

^١ : ن - له.

^٢ م - هذا.

^٣ ﴿وَلَا يُدِينَ زِينَتِهَا﴾ (سورة النور، ٣١/٢٤).

^٤ : ن - قوله.

^٥ ر م: يرغبه.

^٦ م - بها.

^٧ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ﴾ (سورة الأحزاب، ٥٩/٣٣).

^٨ : ن - قوله.

^٩ ع - والله.

^{١٠} سورة النور، ٥٨/٢٤.

^{١١} ر: ضما.

لنعودها عن المحيض^١ والولد، ومثلها ترجو^٢ النكاح، أي^٣ تطمع فيه، ولا أراها سُميت قاعداً [إلا] بالعود عما ذكر^٤ لأنها^٥ إذا أسست عجزت عن التصرف وكثرة الحركة وأطالت العود فقليل لها: قاعد بلا هاء ليدل بحذف الهاء^٦ على أنه قعود^٧ كثير كما قالوا: امرأة حامل بلا هاء ليعرف على أنه حمل حبل، وقالوا في غير ذلك: قاعدة في بيتها وحاملة على^٨ ظهرها.^٩ وقال: العرب^{١٠} تقول: وامرأة واضع إذا كبرت فوضعت الثياب، ولا يكون هذا إلا في الهرمة. وقال أبو غؤسجة: غير متبرجات، أي غير مظهرات محاسنهن، والمتبرجة المتمزينة بإظهار الزينة.

وحاصل قوله: ليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة يخرج على وجهين، والله أعلم. أحدهما يكون معنى قوله: لا يرجون نكاحاً غير متبرجات بزينة، كل واحد من الحرفين يكون معناه معنى الآخر، كقوله: مُحْصَنَاتٌ غَيْرُ مُسَافِحَاتٍ^{١١}؛ إذا كن محصنات كن غير مسافحات [٥٣٠] وإذا كن غير^{١٢} مسافحات / كن^{١٣} محصنات. فعلى ذلك قوله: لا يرجون نكاحاً، إذا كن لا يرجون النكاح كن غير متبرجات - والله أعلم - لأن التزيين إنما يكون منهن طمعا في النكاح. والثاني مع ما لا يرجون النكاح يتزيّن ويتبرجن فقال: ليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير مظهرات الزينة. على هذين الوجهين جائز أن يخرج تأويل الآية. وقوله^{١٤} وأن يستعففن عن ذلك كله خير لهن. والله أعلم.

^١ جميع النسخ: من الحيض.

^٢ ر: ترجوا.

^٣ ع: أن.

^٤ ن - عما ذكر.

^٥ جمع النسخ: إلا أنها.

^٦ ع - الهاء.

^٧ م: قعود.

^٨ ر م: في.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٧-٣٠٨.

^{١٠} ن م: والعرب.

^{١١} ﴿قَالَ كَيْفَ يَكُونُ لِأَزْوَاجِهِنَّ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَتْوَاهُنَّ أَمْ يَكُنَّ عَالِمَاتٍ بِالْغَيْبِ أَمْ هُنَّ عَلَى شَيْءٍ عَابِدَاتٌ﴾ (سورة

النساء، ٢٥/٤).

^{١٢} ع - غير.

^{١٣} ع + غير.

^{١٤} ن: قوله.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ يَمَانُكُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٦١]

وقوله عز وجل: ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج، الآية. اختلف في تأويله، قال بعضهم: إن الرجل الصحيح كان يتحرج مؤاكلة الأعمى والأعرج والمريض إشفاقا عليهم ورحمة، يقول: إنه لا يبصر طيب الطعام فلعله يأكل الخبيث وأنا أكل الطيب، ويقول: إن الأعرج لا يستوي جالسا إذا قعد فلا يقدر على^١ أن يتناول مما^٢ أتناول أنا، وإن المريض لا يأكل مثل ما يأكل الصحيح. وكان الرجل لا يأكل من بيت أبيه ولا من بيت أمه إذا لم يكونا فيه، وكذلك من^٣ ذكر^٤ إلى آخره حتى يكونوا فيه، وكذلك الصديق وهؤلاء، فأنزل الله هذه الآية في رخصة ذلك كله.

وقال بعضهم: إن هؤلاء الزمى^٥ والعُميان^٦ والعُرج والمرضى وأولى الحاجة^٧ منهم، يستعيبهم رجال إلى بيوتهم ويستضيئونهم، فإن لم يجدوا لهم طعاما أو شيئا يأكلونه ذهبوا بهم إلى بيوت آبائهم ومن عُدَد^٨ معهم^٩ فكره ذلك المستعيبون، [أي] التناول من غير بيوت أولئك بلا دعوة ولا إذن سبق منهم، فأنزل الله في ذلك إباحة لهم ورخصة وأحل لهم الطعام حيث وجدوه. وقال بعضهم: ^{١٠} إن الأعمى والأعرج والمريض وهؤلاء الذين كانت بهم

^١ ن: قوله.

^٢ ر ع م - على.

^٣ ن ع: فيما.

^٤ ر: فيما تناول.

^٥ جمع النسخ: ما.

^٦ أي من ذكرهم الله في الآية الكريمة.

^٧ جمع الزمى، وهو ذو العاهة (القاموس المحيط، «زمى»).

^٨ ع: وفي العميان.

^٩ ع: وأو في الحاجة.

^{١٠} ن: ومن عند.

^{١١} أي الذين عدّهم في الآية الكريمة.

^{١٢} ر ع م - بعضهم.

رَمَانَةٌ كانوا يتحزجون مواكلة الأصحاء مخافة أن يتقززوا^١ ويستقذروا. يقول الأعرج: لا أواكل الناس لأني آخذُ من المجلس^٢ مكان الرجلين وأضيق عليهم؛ وقال الأعمى: إني أفسد عليهم طعامهم، وكذلك المريض منهم يقول مثل ذلك. فأنزل الله الرخصة في ذلك ورفع عنهم الجناح في مواكلتهم فيقول: إن الحق عليهم أن يترحموكم^٣ لما بكم من الرمانة وأن يدعوا لكم بالرفع^٤ عنكم^٥ لا التقزز والاستقذار عنكم.

وقال بعضهم: إن^٦ الرجل الغني كان يدخل على الرجل الفقير والزَّيْن^٧ فيدعوه إلى طعامه فيقول: والله إني لأَجْتَحُ^٨ وأُحْرَجُ^٩ أن أَكُلَ من طعامك وأنا غني وأنت فقير،^{١٠} فأنزل الله هذه الآية^{١١} في ذلك: **ولا على أنفسكم**، إلى آخر الآية.

وقال بعضهم: كان هذا في أهل الجهاد، وإن^{١٢} الرجل كان يخرج إلى الجهاد فيُخِلِفُ آخر في منزله في حفظ ماله وأهله والقيام بكفائتهم، فكان يتحزج ولا يأكل من ماله شيئا ولا من طعامه لِمَا لم يَسْبِقْ منه الإذن في ذلك، فأنزل الله في ذلك^{١٣} رخصة وأباحة التناول من ذلك. إلى هذا انتهت أقاويل أهل التأويل وتأويلهم.

والأشبه عندنا أن يكون تأويل الآية في غير ما ذهبوا هم إليه، وهو أن يكون قوله: ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج، أي ليس على هؤلاء حرج أن يأكلوا من بيوت آبائهم أو أمهاتهم^{١٤} أو بيوت إخوانهم أو بيوت أخواتهم

^١ ع + منهم؛ م: يتقذروا. وتَقَزَّزَ الرجلُ من الشيء: لم يَطْلُقْهُ ولم يَشْرَبْهُ بِإِزَادَةِ (لسان العرب، «قزز»).

^٢ ع: في المجلس.

^٣ ر: يترحموكم؛ م: يترحموكم.

^٤ ن: بالدفع.

^٥ ع: عنهم.

^٦ م - إن.

^٧ ر م: والزَّيْن.

^٨ في حديث ابن عباس في مال اليتيم: إني لأَجْتَحُ أن أَكُلَ منه، أي أرى الأكل منه جُنَاحًا، وهو الإثم (لسان العرب،

«جتح»).

^٩ ر ع: وأُحْرَجُ.

^{١٠} انظر: تفسير الطبري، ١٧٢/١٨.

^{١١} ر ع م - هذه الآية.

^{١٢} ع: إن.

^{١٣} ع - فأنزل الله في ذلك.

^{١٤} ر ع م: وأمهاتهم.

أو بيوت أعمامهم إلى قوله: أو بيوت خالاتكم، لأنهم إنما يأكلون بالحق، لأن من كان به^١ زمانة كان له تناول من أموال^٢ مَنْ ذَكَرَ من الآباء والأمهات والقربات، إذ تفرض لهم النفقة في أموالهم. فيكون في ذلك دلالة وجوب النفقة لهم في أموالهم ويكون قوله: ولا على أنفسكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم... أو ما ملكتم مفاتيحه أو صديقكم، أي لا بأس أن تأكلوا من بيوتكم أو ما ملكتم مفاتيحه أو من بيوت صديقكم، إذ ليس يباح^٣ للرجل^٤ تناول من مال نفسه ومن مال صديقه في حال عذر ولا يباح في حال الصحة والسلامة بل يباح في الأحوال كلها. دل أن التأويل الذي ذكرنا أشبه فيصرف تناول الرَّمَى^٥ في أموال القربات بحق النفقة والحق، و[يصرف تناول] من ليس به زمانة في ماله ومال صديقه بحق الملك والصدقة، لأن الزمانة ترفع الصدقة من بينهم. وكذلك وجوب النفقة في مال الصديق يرفع الصدقة^٦ ولا يرفع القرابة ولا تزول^٧ صلتها.

ثم اختلف في قوله: ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم، قال بعضهم: من بيوت أولادكم. وقال بعضهم: من بيوت أزواجهم ونسائهم، وقال بعضهم: من بيوت أنفسهم، وهو مما يجد الرجل في بيته من طعام فإنه لا بأس أن يأكله. وكذلك لا بأس للرجل أن يتناول من بيت زوجته، لأنه لم يذكر في الآية بيت الولد وبيت الزوجة على الإشارة والتفسير، فيصرفون تأويل قوله: أن تأكلوا من بيوتكم إلى هؤلاء.

وقوله: أو ما ملكتم مفاتيحه، أي خزائنه، يحتمل العبيد لأن السيد يملك مال عبده. ويحتمل الوكيل والخازن: أن يأكل من طعامه وأذمه بغير إذن السيد. ويحتمل قوله: أو ما ملكتم مفاتيحه، السيد نفسه صاحب الخزانة ومالكها.

^١ ر - غ - به.

^٢ غ: من الأموال.

^٣ م: ما.

^٤ ر م - قوله.

^٥ غ: يباح.

^٦ ر ع م: الرجل.

^٧ م - في.

^٨ ع - لأن الزمانة ترفع الصدقة من بينهم وكذلك وجوب النفقة في مال الصديق يرفع الصدقة.

^٩ جمع النسخ: ولا يزول.

^{١٠} ع: أو بيوت.

ثم ذكر الأكل من بيوت من ذكر على التأويل الذي ذكرنا. واستدلنا^١ على إيجاب النفقة لهؤلاء الرّمى في أموال من^٢ ذكرنا من القربات [فهو] يخرج على وجهين. أحدهما ذكر البيوت لأنهم إذا كانوا زمي يستوجبون^٣ السكنى أيضا مع النفقة فذكر البيوت لكونهم فيها وسكناهم معهم. والثاني ذكر الأكل من بيوتهم لئلا يفهم من الأكل الأخذ منها،^٤ لأنه ذكر في الآيات^٥ الأكل والمراد / المفهوم منه الأخذ كقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِنَاطِلٍ، وقوله: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا،^٦ وقوله: لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا، مفهوم المراد من الأكل المذكور في هذه الآيات الأخذ لا الأكل نفسه. فذكر ههنا الأكل من بيوتهم لئلا يفهم منه^٧ الأخذ كما فهم من تلك. وعلى تأويل أهل التأويل مستقيم ظاهر ذكر البيوت، إذ لا يجعلون ذلك الأكل والتناول منه أكلا وتناولا بحق.

وقوله: ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا، قال بعضهم: ذكر هذا لأن قوما كانوا لا يأكلون وحدهم^٨ ولا يرون ذلك حسنا في الخلق ويتحرجون ذلك حتى يكون معهم غير، فرخص الله تعالى لهم ذلك ورفع عنهم الحرج فقال: ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا. وعلى تأويل من يقول: إنهم استضافوا قوما فلم يحدوا في بيتهم شيئا يأكلون، ذهبوا بهم إلى بيوت هؤلاء فيتخرج أولئك الأضياف الأكل من بيوت من ذكر وأرباب البيوت ليسوا فيها، فرخص لهم في ذلك. وعلى تأويل من يقول: إنهم كانوا يتحرجون الأكل مع الأعمى ومن ذكر^٩ إشفاقا عليهم وترحمًا لما لا يبصرون طيب الطعام ولا يأكلون ما يأكل الصحيح فرفع عنهم ذلك الحرج ورخص لهم في ذلك. وعلى تأويل من يقول:

^١ ع: واستدل لنا.

^٢ ع: ما.

^٣ م: ليستوجبون.

^٤ ر: منها.

^٥ ر ن م: في آيات.

^٦ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴿٦﴾ (سورة النساء، ٢٩/٤).

^٧ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴿٧﴾ (سورة النساء، ١٠/٤).

^٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ﴿٨﴾ (سورة آل عمران، ١٣٠/٣).

^٩ ع: من.

^{١٠} جميع النسخ: وحده.

^{١١} جميع النسخ: ذلك.

إنهم كانوا يتخرجون الأكل^١ مع هؤلاء تفززا واستقذارا يرغبهم في الأكل مع أولئك وترك التفزز عن ذلك. ويدل للتأويل^٢ الأول ما روي عن أصحاب رسول الله، روي عن محمد بن علي قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرى أحدهم أنه أحق بالدنانير^٣ والدرهم من أخيه المسلم.^٤ قال: وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليأتين على^٥ الناس زمان يكون الدينار والدرهم أحب إلى الرجل من أخيه المسلم.»^٦ وعن ابن عمر قال: لقد رأيتني ومال الرجل المسلم^٧ أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم.^٨

وقوله: فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم، يحتمل قوله: فسلموا على أنفسكم،^٩ أي يسلم بعضكم على بعض، فصتر المسلمين أجمع بعضهم لبعض كأنفسهم، كقوله: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ،^{١٠} أي لا يقتل^{١١} بعضكم بعضا. وقوله ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ قَرِيبًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ،^{١٢} ونحو ذلك من الآيات، فصتر بعضهم لبعض كأنفسهم لأنهم كشيء واحد يتألم بعضهم بآلم بعض ويحزن بعضهم بحزن بعض ويُسَرُّ بعضهم بسرور بعض ونحوه، فيهم^{١٣} جميعا كشيء واحد وأنفسهم جميعا كنفس واحدة، لذلك جعل سلام بعضهم على بعض في حق السلام واحدا.

ويحتمل وجها آخر وهو أن بعضهم إذا سلم على بعض يرذ عليه مثله فيصير^{١٤} كأنه

^١ ع - مع الأعمى ومن ذلك إشفاقا عليهم وترحما لما لا يصرون طيب الطعام ولا يأكلون ما يأكل الصحيح فرفع عنهم ذلك الخرج ورخص لهم في ذلك وعلى تأويل من يقول إنهم كانوا يتخرجون الأكل.

^٢ ع: التأويل.

^٣ م: بالدنانير.

^٤ انظر: أحكام القرآن للحصاص، ٣/٣٣٦.

^٥ ر ع م: عن.

^٦ روى الإمام أحمد بن حنبل، انظر: المستد، ٨٤/٢.

^٧ م - المسلم.

^٨ انظر: مستد أحمد بن حنبل، ٨٤/٢.

^٩ ع - يحتمل قوله فسلموا على أنفسكم.

^{١٠} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَيْعًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (سورة النساء، ٢٩/٤).

^{١١} ن: لا تقتل.

^{١٢} سورة البقرة، ٨٥/٢. وجميع النسخ: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ وهي بداية الآية الأولى.

^{١٣} ر م: منهم.

^{١٤} ع: يصير.

هو يسلم على نفسه، وكذلك قوله: **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ**، أي 'لا' يقتل أحد آخر فيقتل به فيكون قاتل نفسه، إذ لو لا قتله إياه لم يُقتل به. وكذلك قوله: **لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ**^١، أنه إذا أكل مال غيره بغير رضاه ضمنه فإذا ضمنه فكأنه أكل مال نفسه بالباطل. ويحتمل أنه أراد به السلام على أنفسهم، أي يسلم كل^٢ على نفسه وإن لم يكن فيه أحد. وكذلك روى عن ابن عباس قال: أراد المساجد، إذا دخلتها فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين.^٣ وعلى ذلك رويت الأخبار: من دخل بيتا أو مسجدا ليس فيه أحد فليقل: السلام علينا من ربنا والسلام على عباد الله الصالحين.^٤ وعلى ذلك جائز أن يكون قوله: **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ**^٥، بترك الإنفاق عليها وغيره.^٦ وجائز أن يراد بالأنفس أهلهم، أي سلموا على أهلهم وهو الأول.

ثم اختلف في السلام. قال بعضهم: السلام من السلامة، أي عليك السلامة من جميع الآفات والنكبات. وقال بعضهم: السلام هو اسم من أسماء الله، فتأويله: عليك اسم الله الذي لا يضرك معه^٧ شيء ولا يلحقك به أذى، كقوله: «بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء».^٨

وقوله: **تحية من عند الله**، التحية كأنها الكرامة، كأنه قال: كرامة من عند الله لكم. وقوله: **مباركة**، المبارك هو الذي يُنال به كل خير ويز. أو أن يسمى مباركة لما به ينمو الشيء ويزكو.^٩ وقوله: **طيبة**، أي^{١٠} ما يستطيبه^{١١} كل أحد. وقال بعضهم: طيبة، أي حسنة،

^١ ع - أي.

^٢ ع: ولا يقتل.

^٣ سورة النساء، ٢٩/٤.

^٤ ع: إذا.

^٥ ن - كل.

^٦ انظر: تفسير ابن كثير، ٣/٢٧٠ والدر المنثور للسيوطي، ٦/٢٢٧-٢٢٨.

^٧ انظر: تفسير الطبري، ١٨/١٧٣.

^٨ سبق قريبا.

^٩ جميع النسخ + وكذلك قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فهو ابتداء الآية التي سبقت قريبا.

^{١٠} ر ع م: لا يضر معك.

^{١١} انظر: سنن ابن ماجه، الدعاء ١١٤ وسنن أبي داود، الأدب ١١١٠ وسنن الترمذي، الدعوات ١٣.

^{١٢} ع: ويذكو.

^{١٣} ع - أي.

^{١٤} جمع النسخ: ما يستطيب به.

فأويله ما يستحسنه^١ كل أحد. وقال بعضهم: قوله: تحية من عند الله، يقول: سلام من أمر الله لكم مباركة بالأحر طيبة بالمغفرة. **وانه أعلم.**

وقوله: كذلك يبين الله، أي مثل الذي^٢ يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون، أي كي^٣ تعقلون ما لكم وما عليكم وما الله عليكم وما لبعضكم على بعض. وقوله: بيوتاً،^٤ ما ذكرنا. قال بعضهم: المساجد، وقال بعضهم: البيوت المسكونة كقوله: لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ.^٥

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٦٢]

وقوله: إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه، وقال^٦ في آية أخرى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا^٧، الآية، وقال في آية أخرى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ / الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا^٨، هذا - والله أعلم - ليس أن ما ذكر من الاستئذان وترك الارتباب وزيادة الإيمان بالتلاوة ونحوه من شرط الإيمان. ولكن - والله أعلم - أن الأولى بالمؤمنين هذا: أن لا يذهبوا حتى يستأذنوا رسوله وأن لا يرتابوا وأن يجاهدوا وأن يزداد لهم بالتلاوة^٩ ما ذكر، ليس على جعله شرطاً للإيمان ولكن ما ذكرنا من الأولى بهم والاختيار لهم ما ذكر. **وانه أعلم.**

ثم ذكر في هذه الآية أن المؤمنين لا يذهبون عنه ولا يفارقونه^{١٠} إلا بالاستئذان منهم من رسول الله، وذكر أن المنافقين يذهبون ويفارقونه تسلاً ولو إذا حيث قال: قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا^{١١}.

^١ جمع النسخ: ما يستحسن به.

^٢ ر م: الذين.

^٣ ر - كي.

^٤ جمع النسخ: بيوتكم.

^٥ فَمَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا (سورة النور، ٢٤/٢٧).

^٦ م: قال.

^٧ سورة الحجرات، ١٥/٤٩.

^٨ سورة الأنفال، ٢٠/٨.

^٩ ر ع م: التلاوة.

^{١٠} ع م: ولا يفارقون.

^{١١} الآية التالية.

وقال في آية أخرى: لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ،^١ ذكر أنهم لا يستأذنونك وإنما يستأذنونك المنافقون، بقوله: إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.^٢ فهذه الآيات في ظاهرها المخرج مختلفة وإن كانت في المعاني المُدرّجة فيها موافقة. فهذا يبطل قول من يحتج بظاهر المخرج، إذ للملحدة^٣ أن تقول: هو مختلف في الظاهر وإنه من عند غير الله، بقوله: وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا.^٤ فدل ما ذكرنا أن الاحتجاج بظاهر المخرج باطل والاعتقاد به فاسد خيال.

ثم جائر أن يكون ما ذكر من استئذان المؤمنين وترك استئذان أولئك للخروج^٥ منه لما لا يستأذنه المؤمنون للخروج من عنده^٦ إلا لعذر^٧ وأولئك يستأذنونهم للخروج لا للعذر، كقوله تعالى: إِنَّ يَبُوءُكُنَا عُقُورًا وَمَا هِيَ بِعُقُورٍ،^٨ ونحوه،^٩ وأما المؤمنون فلا يستأذنونهم إلا بعذر. أو أن يكون ذلك في نوازل مختلفة أو في فرق. أو أن يكون المؤمنون يُظهرون له عذرهم ويفوضون أمورهم إلى رسول الله على أن ينظر في ذلك؛ فإن رأى الصواب أن ينصرفوا صرفهم وإن رأى الصواب الكون والمقام معه أقاموا معه، والمنافقون لا على ذلك كانوا يفعلون. وعلى^{١١} هذا -والله أعلم- جائر أن يخرج تأويل الآيات التي ذكرنا.

ثم قوله: وإذا كانوا معه، أي مع رسول الله، على أمر جامع، اختلف فيه. قال بعضهم: يوم الجمعة ويوم العيد، وقال بعضهم: في الغزو والجهاد في سبيل الله. يخبر أن المؤمنين يكونون^{١٢} معه لا يذهبون عنه إلا بإذن، والمنافقون يتسللون ويذهبون مستخفين منه أو يقعدون^{١٣} ويخرجون من عنده.

^١ ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (سورة التوبة، ٤/٩).

^٢ ن: لا يستأذنونهم.

^٣ سورة التوبة، ٤٥/٩.

^٤ م: للملحدة.

^٥ سورة النساء، ٨٢/٤.

^٦ ر: للمخرج.

^٧ ع - من عنده.

^٨ ع ن: بعذر.

^٩ ﴿وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ (سورة الأحزاب، ١٣/٣٣).

^{١٠} ع - ونحوه.

^{١١} ع ن: على.

^{١٢} ن - يكونون.

^{١٣} ر م: ويقعدون.

وأصله وإذا كانوا معه على أمر جامع، أي على أمر طاعة^١ لم يذهبوا حتى يستأذنوه. وقال^٢ بعض من أهل التأويل: هذه الآية نسخت الآية التي في سورة براءة حيث قال في ذلك: عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ^٣، الآية، وقال في سورة النور: فَأَذْنُ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ، أَذْنُ لَهُ بِالْإِذْنِ لَهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَغَيْرِهِ فِي ذَلِكَ بِالْإِذْنِ لَهُمْ، لَكِنِ الْوَجْهَ فِيهِ مَا ذَكَرْنَا. والله أعلم.

وقوله: واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم، الأمر بالاستغفار لهم يخرج مخرج الأمر بالشفع لهم.

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلْلُونَ مِنْكُمْ لَوْ أَدَّا فَلْيُخَذَرْ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٦٣]

وقوله: لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا، هذا يحتمل وجهين. أحدهما لا تجعلوا دعاء الرسول إياكم إلى ما يدعوكم إليه كدعاء بعضكم بعضا، مرة تجيئونه^٤ ومرة لا تجيئونه، كما يجب بعضكم بعضا إذا دعاه مرة ولا يجيئه تارة. بل أجبوا رسول الله في جميع ما يدعوكم إليه وفي^٥ كل حال تكونون.

والثاني لا تجعلوا دعاءكم الرسول إذا دعوتهم^٦ كما يدعو^٧ بعضكم بعضا: يا فلان ويا فلان! ولكن ادعوه^٨ باسم هو مخصوص به: يا رسول الله، ويا نبي الله، على ما أقررت أنه مخصوص من بينكم ليس كمثلكم، فعلى ذلك في الدعاء والإجابة اجعلوه مخصوصا تعظيما له وإجلالا لخصوصية له وفضيلة، وهو ما ذكر في آية أخرى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ^٩.

^١ ن ع + الله؛ ع: الله.

^٢ ر م: قال.

^٣ ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين﴾ (سورة التوبة، ٤٣/٩).

^٤ ع - مرة تجيئونه.

^٥ ع: مرة.

^٦ ر م: في.

^٧ ر ع م: يكونون.

^٨ م: دعوتهم.

^٩ ر: يدعو.

^{١٠} ر م: ادعوا.

^{١١} سورة الحجرات، ٢/٤٩.

وقوله: قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو اذا، قال بعضهم: إن المنافقين إذا كانوا في أمر جامع فيسمعون رسول الله يذكر مثاليهم ومساويهم^١ ويعيوبهم فيتسللون كراهية لما سمعوا، يلوذ بعضهم ببعض. وقال بعضهم: نزل هذا في المنافقين الذين كانوا يذهبون عنه ويخرجون من عنده بغير استئذان منهم إياه.^٢ وقوله: لو اذا، أي يستترون بالشيء ويلوذ بعضهم ببعض^٣ ويستتر^٤ بعضهم ببعض ويخرجون.

وقوله: فليحذر الذين يخالفون عن أمره، يتحمل قوله: يخالفون عن أمره، أي يخالفون أمره. وحرف "عن" يكون صلة فيه. وحائز^٥ أن يكون على ظاهر ما ذكر يخالفون عن أمره. فإن كان على هذا كأنه قال: يخالفون عن أمره، أي يعيدلون عن أمره^٦ ويزيغون عنه كقوله: وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ.^٧

وقوله: أن تصيهم فتنة، يتحمل الفتنة الكفر، ويتحمل الفتنة القتال والتعذيب في الدنيا، [٥٣٢] أو يُصَيِّهِمْ عَذَابَ أَلِيمٍ في الآخرة. والله أعلم.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُزْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيَكْتَبُهَا فِي كِتَابٍ﴾ [٦٤]

وقوله: ألا إن لله ما في السماوات والأرض، ليس ههنا ما يستقيم أن يجعل قوله: ألا إن لله ما في السماوات والأرض، صلة له، اللهم إلا أن يجعل ذلك صلة قول: من يجعل له الولد والشريك، أو صلة قوله: ما هذا إلا بتسر مثلكم.^٨ فيقول: من له ما في السماوات والأرض

^١ جميع النسخ: ومساءاتهم.

^٢ ر م: هذه.

^٣ ر - إياه.

^٤ ع - وقال بعضهم نزل هذا في المنافقين الذين كانوا يذهبون عنه ويخرجون من عنده بغير استئذان منهم إياه وقوله لو اذا أي يستترون بالشيء ويلوذ بعضهم ببعض.

^٥ جميع النسخ: ويستتر.

^٦ ع: حائز.

^٧ ر م: من أمره.

^٨ سورة سبأ، ١٢/٣٤.

^٩ جميع النسخ: قوله.

^{١٠} ﴿وقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولين﴾ (سورة المؤمنون، ٢٤/٢٣).

لا يحتمل أن يقع له^١ الحاجة إلى الولد أو الشريك، أو من له ملك ما في السماوات والأرض يختار لرسالته من يشاء بشرا أو ملكا،^٢ ليس لأحد القول في ذلك.^٣ والله أعلم.

وقوله: قد يعلم ما أنتم عليه، هذا وعيد منه وإعلام أنه مراقبهم مطّلع عليهم في جميع أحوالهم ليكونوا أبدا على حدّ، لأن من علم أن عليه رقبيا وحافظا كان أنبة وأيقظ وأحذر ممن لم يعلم ذلك. أو أن يكون على علم بأحوالكم وما أنتم عليه من الخلاف لأمره. خلّصكم وأرسل^٤ إليكم^٥ رسولا لا على جهل بذلك وغفلة، أو يؤخر عنكم العذاب على علم^٦ بما أنتم عليه لليوم الموعود لا بسهو وغفلة، كقوله: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا تَعْمَلُ الظَّالِمُونَ،^٧ الآية. فعلى ذلك قوله: قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه فينبئهم بما عملوا، أي إنما يؤخر ذلك عنهم إلى يوم الرجوع إليه فعند ذلك ينبئهم بما عملوا. والله بكل شيء عليم.

قال أبو عؤسجة: يتسللون، أي^٨ يذهبون^٩ مستخفين. ويقال: أنسل الرجل، أي انسرق من الناس، أي فازقهم ولا يعلمون به. والتسلل [إنما يستعمل إذا كان الاستخفاء]^{١٠} من الجماعة. وقوله: لوإذا، يقال لاذ^{١١} مني، أي احتبأ^{١٢} مني^{١٣} واختفى^{١٤}. ويقال: لاذ بي، أي استتر بي. وقال قتبي: قوله: يتسللون منكم لوإذا، أي من يستتر بصاحبه في انسلاله ويخرج، يقال: لاذ^{١٥} فلان [بفلان]، واللواذ مصدر.^{١٥}

^١ ر ع م - له.

^٢ ع: منك.

^٣ ر + القول في ذلك.

^٤ جمع النسخ: أو أرسل.

^٥ ع: إليهم.

^٦ ع: عمل.

^٧ ﴿يَوْمَ لَا تُحِسُّ بِاللهِ غَافِلًا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٤٢).

^٨ ع - أي.

^٩ ع: ويذهبون.

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٥٣٥و.

^{١١} ر ع م: اختبأ.

^{١٢} ع - أي احتبأ مني.

^{١٣} ن: واختفا.

^{١٤} ع: إذ لا.

^{١٥} ع + والله تعالى أعلم. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٠٩.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفرقان كلها مكية

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [١]

قوله^٢ عز وجل: تبارك، قال أهل التأويل: تبارك، من التفاعل وهو من تعالى، لأن البركة هي اسم كل رفعة وفضيلة وشرف فكان تأويله: تعالى، من التعالي والارتفاع. وقال أهل الأدب: تبارك، هو من البركة، والبركة هي اسم كل فضل وبز وخير، أي به يقال^٣ كل فضل وشرف وبز. قال^٤ أبو عؤسجة: تبارك، هو تنزيهه مثل قولك: تعالى. وقال الكسائي والفقي: هو من البركة،^٥ وهو ما ذكرنا.

وقوله^٦: نزل الفرقان على عبده، سماه فرقانا؛ قال بعضهم: لأنه يفرق بين الحق والباطل، وبين الحلال الحرام، وبين ما يؤتى وما يُنقى. وعلى هذا جائز أن يسمى جميع كتب الله التي أنزلها على رسله فرقانا، لأنها كانت تفرق بين الحق والباطل، وبين ما يحل وما يحرم، وبين ما يؤتى وما ينقى، ولذلك سُمي التوراة فرقانا بقوله: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ.^٧ وأما القرآن [ف] هو من قرن بعضه إلى بعض؛ يقال: قرنت الشيء إلى الشيء، إذا ضممته إليه؛ [و] قرن قرنا.

^١ ن + ذكر أن.

^٢ ن ع + نزلت بمكة وهي.

^٣ ن: وقوله.

^٤ ر م: نيل.

^٥ ر: وقال.

^٦ ع - تبارك.

^٧ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٠.

^٨ ن: قوله.

^٩ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة الأنبياء، ٤٨/٢١).

وقال بعضهم: سُئِيَ القرآن فرقانا لأنه أنزل بالتفريق مفزقا، وسائر الكتب أنزلت بمجموعة، لكن الوجه فيه ما ذكرنا بدءا، وهو أقرب وأشبه.

٥٣٣ هـ ر ٢٢ * وقال القُتَيْبِيُّ: تبارك، مشتق من البركة،^١ وكذلك قال الكسائي وقد ذكرنا ذلك. وقال

أبو غزسجة: [تبارك] تنزيه مثل قولك: تعالى على ما^٢ ذكرنا. وقال: الفرقان، هو الحق فزق بين الحق والباطل، والقرآن هو من قرن بعض إلى بعض، والزبور هو اسم كتاب، والزُّبُر جمع،^٣ ورَبَّرْتُ كَتَبْتُ، والزُّبُرُ قِطْعُ الحديد، كقوله: أَتَوَيْتُ زُبُرَ الْحَدِيدِ،^٤ أي قِطْعَ الحديد،^٥ الواحدة^٦ زُبْرَةٌ، والثوراة اسم كتاب لا أظنه بالعربية.*

٥٣٣ هـ ر ٢٦ وقوله: ليكون للعالمين نذيرا، جائز أن يكون قوله: للعالمين نذيرا، أي القرآن الذي أنزله

على عبده^٧ ليكون نذيرا لمن ذكر. ويحتمل قوله: ليكون للعالمين نذيرا،^٨ أي ليكون^٩ محمد بالقرآن الذي أنزل عليه^{١٠} نذيرا، كقوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ،^{١١} وكقوله: وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ،^{١٢} أي مَنْ بلغه القرآن من الخلق فرسول الله نذيره.

ثم قوله: للعالمين، جائز أن يراد به الإنس والجن. ثم ذكر النذارة فيه ولم يذكر الإشارة، فإن كان على هذا فهو حجة لأبي حنيفة رحمه الله، أن^{١٣} ليس للجن ثواب إذا أطاعوا سوى النجاة من العقاب ولهم عقاب بالأجرام، لأن الله تعالى لم يذكر لهم الثواب في الكتاب، وذكر لهم العقاب بالعصيان حيث قال: يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ،^{١٤} الآية.

^١ ر ع م: أنزل.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٠.

^٣ ع: عما.

^٤ ر ن ع: جميع.

^٥ أن توي زبر الحديد حتى إذا سألوا بين الصدفين قال انفخوا ﴿﴾ (سورة الكهف، ١٨/٩٦).

^٦ ر م - أي قطع الحديد.

^٧ ر م: الواحد.

^٨ وقع ما بين التعمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٦، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٣٣ هـ/سطر ٢٢-٢٦.

^٩ ع: عليه.

^{١٠} ع + لمن ذكر.

^{١١} ع + للعالمين.

^{١٢} ع - محمد بالقرآن الذي أنزل عليه.

^{١٣} ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ (سورة فاطر، ٣٥/٢٤).

^{١٤} سورة الأنعام، ١٩/٦.

^{١٥} م: أي.

^{١٦} ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِمَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (سورة الأحقاف، ٤٦/٣١).

جعل ثوابهم بخاتهم من عذاب أليم. وجائز أن يكون في النذارة^١ بشارة أيضا، [بشارة] ما كان وما يكون إلى يوم القيامة، لأنهم إذا اتقوا مخالفة الله ومعاصيته كانت لهم العاقبة، فلهم^٢ بشارة في ذلك ونذارة، كقوله: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا حَفَافَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا^٣.

﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُءُوهُ تُقْدِيرًا﴾ [٢]

وقوله: الذي له ملك السماوات والأرض، جائز أن يكون قوله: له ملك السماوات والأرض صلة قوله: تبارك الذي نزل الفرقان، ووجهه -والله أعلم- أي تعالى من أن يكون النذير الذي بعثه إليهم إنما بعثه لحاجة نفسه: لجر منفعة إليه أو لدفع مضرة عنه على ما يبعثه ملوك الأرض من الرسل لحوائج أنفسهم إما لجر منفعة إليهم أو لدفع مضرة عنهم. ولكن إنما يبعث النذير والبشير إلى الخلق لمنافع أنفسهم، إذ لا يحتمل أن يكون من له ملك السماوات والأرض أن يبعث النذير والبشير لمنافع نفسه ولحاجته، [وذلك] لغناه. وأما ملوك الأرض [فهم] لا يملكون ذلك فيما يرسلون ويبعثون من الرسل، إنما يبعثون ويرسلون لمنافع أنفسهم وحوائجهم لدفع مضرة أو جر منفعة. وجائز أن يكون قوله: تبارك، أي تعالى من أن يتخذ ولدا أو شريكا في الملك، على ما نسبوا إليه من الولد والشريك فقال: تعالى من أن يكون له الولد أو الشريك، إذ له ملك السماوات والأرض، فالولد في الشاهد إنما يتخذ لإحدى خلال ثلاث، وقد ذكرنا^٤. وبعد فإن الولد في الشاهد إنما يكون من جنس الوالد ومن جوهره ويكون من أشكاله، وكل ذي شكل وجنس يكون فيه منقصة وآفة^٥. وكذلك الشريك إنما يكون من جنسه ومن شكله، وإنما يقع الحاجة إلى الولد^٦ إما لعجز^٧ أو آفة^٨، فإذا كان الله سبحانه له ملك السماوات والأرض وهو خالقهما فأتى يقع له الحاجة إلى الولد والشريك؟

^١ ع: في النذارة.

^٢ ن: ولهم.

^٣ سورة سبأ، ٢٨/٣٤.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر: على يبعثه ع: على يبعثه.

^٦ انظر مثلاً: تفسير الآية ١١٦ من سورة البقرة.

^٧ ر: منقصة أو آفة.

^٨ ر ع - الولد؛ ن: الشريك.

^٩ ع: لعجزه.

^{١٠} ع: وآفة.

وقوله: ^١ «وخلق كل شيء»، فيه دلالة نقض قول المعتزلة، لأنه أخبر أنه ^٢ خلق كل شيء. وعلى قولهم: أكثر الأشياء لم يخلقها من الحركات والسكون والاجتماع والتفرق وجميع الأعراض، لأنهم يقولون: إنها ليست بمخلوقة لله ولا صنع له فيها. ^٣

وقوله: ^٤ «فقدرة تقديره»، جائر أن يكون قوله: «فقدرة تقديره»، لحكمته، أو قدره ^٥ تقديره لوحداية الله وألوهيته. أو قدره تقديره، أي جعل له حدا لو اجتماع الخلاق على ذلك ما عرفوا قدره ولا حده من صلاح وغيره ما لو لم يقدر ذلك لفسد.

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ يَنْفُسَهُمْ صُرًا وَلَا تَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾ [٣]

وقوله: ^٦ ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾، أي معبودا، ثم تسميته إياها - أعني الأصنام التي عبدوها - آلهة على ما عندهم وفي زعمهم أنها آلهة. والإله عند العرب المعبود، يسمون كل معبود إلهًا. وكذلك قوله: «فَرَاغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ»، عندهم وفي زعمهم، وقول ^٧ موسى: «وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا» ^٨ في زعمهم وعندهم أن كل معبود إله، ^٩ وإلا قد عابهم بتسميتهم الأصنام آلهة. ثم بين سفههم وقلة فهمهم في عبادتهم الأصنام وتسميتهم إياها آلهة حيث قال: لا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ، أي يتركون عبادة من يعلمون أنه خالق كل شيء ويعبدون من يعلمون أنهم لا يخلقون وهم يخلقون، ويتركون عبادة من يعلمون أنه يملك النفع والضرر ويعبدون من لا يملك النفع لهم ولا الضرر.

^١ ن: قوله.

^٢ ع - أنه.

^٣ أي ما كانت منها من أفعال العباد.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر: وقدره.

^٦ ع: لما.

^٧ ن: قوله.

^٨ ﴿فَرَاغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة الصافات، ٣٧ / ٩١).

^٩ ع: وفي قول.

^{١٠} ﴿فَقَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَقَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْبِفَنَّ فِي أَتْنَمٍ لَسَفَا﴾ (سورة طه، ٩٧ / ٢٠).

^{١١} ع: إلهًا.

ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا، أي يعبدون من يعلمون أنه لا يملك النفع لهم إن عبدوه^١ ولا الضر إن تركوا عبادته، ولا يملكون^٢ النفع والضر لأنفسهم أيضا وهو قوله: ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا، لغيرهم. فعلى هذا الظاهر يجيء أن يكونوا هم^٣ سمّوا أنفسهم آلهة، لا الأصنام، لأنهم يملكون ضرر الأصنام ونفعها، والأصنام لا تملك ذلك لهم ولا لأنفسها.

وقال بعضهم في قوله: لا يملكون موتا، أي الموت الذي كان قبل أن يُخلَق الناس، كقوله تعالى: ^٤كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْْوَاثًا. ^٥وأما قوله: ولا حياة، يقول: لا يملكون أن يزيدوا في هذا الأجل المؤجل. ولا نشورا، أي بعثا بعد الموت. وقال بعضهم: لا يملكون أن يميتوا حيا قبل أجله، ولا حياة، ولا يُحيون ميتا إذا جاء أجله، ولا نشورا، أي بعثا على ما ذكرنا. وبأنه العصاة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتِرَاءِ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ [٤] ﴿وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [٥] وقوله: وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراء، يعنون هذا القرآن الذي أنزل على رسول الله وكان يقرأه عليهم، يقولون: ما هذا إلا إفك، أي كذب افتراء من تلقاء نفسه ويخترعه^٦ من نفسه. إن أهل الشرك كانوا يكذبون الأنبياء والأخبار من غير أن كانت لهم الأسباب^٧ التي بها^٨ يوصل إلى معرفة صدق الأخبار وكذبها، وذلك كانت عاداتهم وهمتهم. والأسباب التي يعرف بها صدق الأخبار وكذبها هي الكتب السماوية والرسل التي نطقوا عن وحي السماء. فكفار مكة لم يكن لهم واحد من هذين، فكيف ادّعوا على رسول الله

^١ ن: اعبدوه.

^٢ ر م: ولا يملكون؛ ع: وهم يملكون.

^٣ م: يكونونهم.

^٤ ن: كقول الله تعالى.

^٥ سورة البقرة، ٢٨/٢.

^٦ ر: أي.

^٧ ر: ويخترعه؛ ن ع م: ويخترعه؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٥٣٥ ظ.

^٨ جميع النسخ: أسباب؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٥٣٦ و.

^٩ ر م + ما.

اختلاق هذا القرآن واختراعه من نفسه وأنه مفترى على غير كون أسباب معرفة الكذب والصدق لهم في الأخبار. مع ما ظهرت لهم آيات رسالته وأعلام صدقه في الأخبار، حيث لم يؤخذ عليه كذب قط ولا رأوه يختلف إلى أحد من أهل الكتاب ولا كان يحسن أن يخطب يده كتاباً، وما قرع أسماعهم من أول الأمر إلى آخر الأبد [من التحدي والتقريع كما في] ^١ قوله: قَاتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ ^٢، وقوله: قَاتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ. ^٣ فدل عجزهم وترك تكلفهم ^٤ ذلك على أنهم عرفوا أنه من عند الله وأنهم كذّبه في قولهم: إنه إفك مفترى.

وقوله: وأعانه عليه قوم آخرون، وقالوا: إنه إفك مفترى وأعانه على ذلك قوم آخرون في افتراءه واختراعه. وهم قوم من أهل الكتاب أسلموا، وقد كانوا يجدون في التوراة والإنجيل نفعه وصفته وما كان أنبأهم رسول الله وأخبرهم ^٥ من الأنبياء المتقدمة والأخبار الماضية فآخروا ^٦ بذلك حين سألهم أولئك المشركون عما يخبرهم رسول الله وقالوا: إنه كما يقول وإنه صادق في ذلك كله وإننا نجد ذلك كله ^٧ في كتابنا. فلما سمعوا ^٨ من أهل الكتاب ما ^٩ سمعوا من تصديقهم إياه فعند ذلك ^{١٠} قالوا: ^{١١} وأعانه عليه قوم آخرون.

ثم أخبر أنهم جاءوا ظلماً وزوراً. أما ^{١٢} قوله: ظلماً، لأنهم كذبوه و[قالوا]: إنه مفترى من غير أن كان لهم أسباب معرفة ^{١٣} الكذب والصدق، فهو ظلم حيث وضعوا ذلك غير موضعه.

^١ التصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٥٣٦و.

^٢ ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾ (سورة البقرة، ٢٣/٢).

^٣ ﴿أم يقولون افتراء قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين﴾ (سورة هود، ١٣/١).

^٤ ن: كلفهم.

^٥ جميع النسخ: وغيرهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٦و.

^٦ جميع النسخ: فآخروهم

^٧ ر م - كله.

^٨ جميع النسخ: لك.

^٩ ع: فما.

^{١٠} جميع النسخ: عند ذلك.

^{١١} ع: وقالوا.

^{١٢} ع: وأما.

^{١٣} ر م - معرفة.

وأما قوله: وزوروا، لأنهم قالوا: إنه مختلق^١ وإنه سحر،^٢ وإنه إنما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ،^٣ وإنه أعانه عليه قوم آخرون وإنه: أساطير الأولين اكتسبها فهي يُنَمِّلِي عليه بكرة وأصيلًا، قد ظهر كذبهم بهذا فيما بينهم، لأنهم متى رأوه^٤ اختلف إلى أحد^٥ منهم يعلمه ذلك أو متى رأوه^٦ كتب شيئا قط أو يُحَسِّن الكتابة قط وقالوا: أساطير الأولين؟ فإذا^٧ عَرَفَ تلك الأنبياء والأحاديث التي كانت من قبل -ولا شك أنها لم تكن بلسانه وإنما كانت بلسان أولئك- دل إخباره عما في كتبهم بلسانه أنه إنما عرف ذلك بالله.

وقوله: فهي تملئ عليه بكرة وأصيلًا، قال أهل التأويل: غدوا وعشيا. فلو كان على ذلك لكانوا^٨ يحضرونه في البكرة والعشي فيسمعونه ويشاهدون^٩ ما يُنَمِّلِي عليه، إذ الوقت وقت الحضور. ولكن عندنا كأنهم أرادوا بالبكرة والعشي أول الليل وآخره: الأوقات التي هي ليست بأوقات^{١٠} الحضور والجلوس؛ يقولون: يأتونه سرا فتُملئ عليه وتُعلم^{١١}. فلو كان ذلك أيضا لكانوا يراقبونه ويحافظونه سرا ليعرفوا ذلك ويشاهدوه، فإذا^{١٢} لم يفعلوا ذلك دل أنهم كانوا يعرفون صدقه وأنهم كَذَبَ في زعمهم، لكنهم كابروه وعاندوه في ذلك.

ثم أخبر أنه إنما أنزله^{١٣} عليه الذي يعلم السر في السماوات والأرض حيث قال:

^١ ع م: مختلف. ﴿ما سمعنا بهذا في اللغة الآخرة إن هذا إلا اعتلاق﴾ (سورة ص، ٧/٣٨).

^٢ انظر: سورة الأنعام، ٦/٦٧؛ وسورة سبأ، ٣٤/٤٣؛ وسورة الصافات، ٣٧/١٥.

^٣ ﴿ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين﴾ (سورة النحل، ١٦/١٠٣).

^٤ ع: رواه.

^٥ ن: واحد.

^٦ ع: رواه.

^٧ جميع النسخ: وقولهم.

^٨ ع: فا.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر م: لكان.

^{١١} جميع النسخ: ويشاهدونه.

^{١٢} ن: أوقات.

^{١٣} ر ن م: وتعلمه.

^{١٤} ر م: فإذا.

^{١٥} ر م: أنزل.

﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٦]

قل أنزله الذي يعلم السر في السماوات والأرض، ليس بمختلق منه ولا مفترى. ثم قوله: يعلم السر في السماوات والأرض، أي يعلم الأعمال الخفية والسرّية من أهل السماوات والأرض، أي يعلم الكوامن التي في السماوات والأرض وخفيّاتهما. وقال بعضهم: قوله: قل أنزله الذي يعلم السر، أي قل لهم يا محمد: ^١ أنزله، أي ^٢ هذا القرآن الذي يعلم السر، وذلك ^٣ أنهم قالوا بمكة سرا: هل هذا ^٤ إلّا بَشَرٌ مثلكم، ^٥ بل هو شاعر، ^٦ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ. ففي ذلك دلالة إثبات رسالته، لأنهم قالوا سرا فيما بينهم ثم أخبرهم بذلك، [٧] دل أنه بالله عرف ذلك. وقوله: ^٨ إنه كان غفورا رحيمًا، في تأخير العذاب عنهم، رحيمًا حين لا يعجل عليهم بالعقوبة إذا تابوا ورجعوا عن التكذيب إلى التصديق على ^٩ ما ذكرنا. وقوله: إنه كان غفورا رحيمًا، ^{١٠} يحتمل قوله: غفورا رحيمًا، إذا تابوا عن ذلك وآمنوا به ورجعوا إلى الحق. أو غفور رحيم لا يعجل بالعقوبة، أي برحمته وفضله لا يعجل بعقوبتهم لعلمهم يتوبون. ^{١١} قال أبو معاذ: الأساطير الأحاديث، واحداها أسطورة كأرجوزة وأراجيز وأحدثثة وأحاديث وأعجوبة وأعاجيب. وفي حرف حفصة: وهي تُمَلَّ ^{١٢} عليه، وهما لغتان، وفي سورة البقرة: أَنْ يُبَيِّنَ لَهُ هُوَ قَلِيلًا وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ. ^{١٣}

^١ م - في السماوات والأرض أي يعلم الأعمال الخفية والسرّية من أهل السماوات والأرض أي يعلم الكوامن التي في السماوات والأرض وخفيّاتهما وقال بعضهم قوله قل أنزله الذي يعلم السر.

^٢ ع - يا محمد.

^٣ ع + في.

^٤ ن: ذلك.

^٥ ع: أنه.

^٦ جميع النسخ: ما هذا.

^٧ ﴿وَأَسْأَلُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ (سورة الأنبياء، ٣١/٢٣). هذا القول منسوب في القرآن إلى قوم نوح. وفي سورة المدثر (٧٤/٢٣-٢٥) ذكر حكاية عن الوليد بن المغيرة:

«ثم أدبر واستكبر فقال إن هذا إلا سحر يؤثر إن هذا إلا قول البشر.» انظر: تفسير الطبري، ١٥٧/٢٩.

^٨ ر ن م: بل هو ساحر؛ ع - بل هو شاعر. ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولَى﴾ (سورة الأنبياء، ٢١/٥).

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ع: إلى.

^{١١} ر ع م + في تأخير العذاب.

^{١٢} وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٣٣ و/سطر ٢٢-٢٦.

^{١٣} ر ع م: ثلثي. انظر: معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٣/٣٩٤.

^{١٤} سورة البقرة، ٢/٢٨٢.

﴿وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾ [٧]

وقوله: ^١ وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق. كان الكفرة يطعنون رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيئين. أحدهما أنه من البشر، بقولهم: ^٢ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ الشَّعْرَ [وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ]، ^٣ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا. ^٤ كانوا لا يرون أن يكون من البشر رسول، كقوله: وقالوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ، ^٥ الآية، وقولهم: لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا، ونحو ذلك. والثاني كانوا يطعنونه ^٦ بالفقر والحاجة وصفارة اليد حيث قالوا: أَوْ يَلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ حَنَّةٌ [يَأْكُلُ مِنْهَا]، ^٧ وحيث قالوا: يأكل الطعام ويمشي في الأسواق. كأنهم ينكرون الرسالة في الفقراء وذوي الحاجة ويرونها في ذوي الملك والأموال، ولذلك قالوا: لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ، ^٨ فعلى ذلك قولهم: يأكل الطعام كما يأكل الفقراء ^٩ ويمشي في الأسواق في حوائجه كما يمشي الفقراء، ولو كان رسولا لكان مليكا غنيا يأكل طعام الملوك ولا يقع ^{١٠} له الحاجة إلى أن يمشي في الأسواق في حوائجه. ^{١١} فأجاب لهم في طعنهم فيه أنه بشر مثلهم وإنكارهم ^{١٢} الرسالة في البشر بوجوه. أحدها قوله: لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ، قال: وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقَضِيَ الْأَمْرُ، ^{١٣} الآية، معناه -والله أعلم- أنه لا يُنْزَلُ الْمَلَكُ إِلَّا بِالْعَذَابِ، فلو أنزل لأنزل بالعذاب فأهلكوا.

^١ ن: قوله.

^٢ ر م: بقوله.

^٣ جميع النسخ: ما هذا.

^٤ سورة الأنبياء، ٣/٢١.

^٥ ﴿وَقَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَضَلُّوْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ (سورة إبراهيم، ١٠/١٤). هذا القول منسوب في القرآن الكريم إلى الأقوام الماضية.

^٦ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقَضِيَ الْأَمْرُ﴾ (سورة الأنعام، ٨/٦).

^٧ ر م: يطعنون.

^٨ الآية التالية.

^٩ سورة الزخرف، ٣١/٤٣.

^{١٠} ع - كما يأكل الفقراء.

^{١١} ر م: لا يقع.

^{١٢} ن: في حوائجه في الأسواق.

^{١٣} ع: وإنكار لهم.

^{١٤} ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقَضِيَ الْأَمْرُ﴾ (سورة الأنعام، ٨/٦).

والثاني ما قال: وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا جَعَلْنَاهُ رَجُلًا^١، تأويله -والله أعلم- أنه لم يجعل في وسع البشر رؤية الملك على صورته وعلى ما هو عليه، / إذ جنس هذا غير جنس أولئك، وجوهرهم غير جوهر أولئك. ولو جعلناه^٢ هكذا كنا لبئسنا عليهم^٣ ما كان يلبس أولئك القادة على الأتباع، كقوله: ^٤ إنه ساحر، ^٥ وإنه كذاب، ^٦ وإنه مجنون، فكان في ذلك تلبس عليهم.

والثالث ما قال: قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ^٧، الآية، أي لو كان أهل الأرض ملائكة لكننا أنزلنا عليهم بالرسول ملكا من جنسهم وجوهرهم، لأنهم أعرف به وأظهر صدقا عندهم من هو من غير جوهرهم وجنسهم. فإذا كان أهل الأرض بشرا فالرسول إذن^٨ كان منهم، فهم^٩ أعرف به، وصدقه^{١٠} أظهر عندهم، وقلوبهم إليه أميل إلى من هو من غير جنسهم.

وأجاب لطعنهم في أكله ومشيه في الأسواق حيث قال: وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَبَأْأَكْلُونَ الْطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ^{١١}، في حوائجهم، أي غيره من الرسل الذين تؤمنون أنتم بهم كانوا فقراء يأكلون الطعام ويمشون في حوائج أنفسهم، ثم لم يمنع ذلك عن أن يكونوا موضعا لرسالته، فعلى ذلك محمد. والفقير وذو^{١٢} الحاجة أحق أن يكون موضعا لرسالته من الغني المثرى، لأن الناس يتبعون الغني ومن له الملك والثروة، فلو كان الرسول غنيا مثرى ملكا لكان لا يظهر متبع الحق من غيره، وإذا كان فقيرا محتاجا لظهر ذلك، اللهم إلا أن يكون ملكا هو آية الرسالة نحو ملك سليمان وداود، وذلك لنفسه آية لرسالته على ما قال: وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِي مِنْ تَعْلِي. ^{١٣} والله أعلم.

^١ ﴿ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبئسنا عليهم ما يلبسون﴾ (سورة الأنعام، ٩/٦).

^٢ ن: جعلنا.

^٣ ر ع م - عليهم.

^٤ ر ع م: لقولهم.

^٥ انظر: سورة يونس، ١٠/٢٢ وسورة ص، ٣٨/٤.

^٦ الآيات المتعلقة بتكذيب المشركين رسول الله كثيرة، وفي هذه الآية تصريح به: سورة ص، ٣٨/٤.

^٧ انظر مثلاً: سورة الحجر، ١٥/٢٦ وسورة الصافات، ٢٧/٣٦.

^٨ ﴿قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٩٥).

^٩ جميع النسخ: إذا.

^{١٠} م - فهم.

^{١١} ر ع: وأصدق.

^{١٢} سورة الفرقان ٢٥/٢٠.

^{١٣} غ: والفقر وذو.

^{١٤} ﴿قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي إنك أنت الوهاب﴾ (سورة ص، ٣٨/٣٥).

وقوله: لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا، كأنهم قالوا ذلك لما نزل قوله: تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا^١، قالوا عند ذلك: لولا أنزل إليه ملك، الآية.

﴿أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّ تَنْبِئُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ [٨]

وقالوا: أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها، عند سماع قوله: الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ^٢، أي قالوا: لو كان محمد رسول من له ملك السماوات والأرض ونذيرا للعالمين على ما يقول لكان أنزل معه ملك^٣ نذير، أو لكان أعطي هو^٤ كنزا، أي مالا، أو تكون له جنة يأكل منها، على ما يكون لرسل ملوك الأرض. لكن الجواب لهم ما ذكر: "تبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك خات خات تجري من تحتها الأنهار"^٥ الآية، أي لو شاء أعطاك خيرا مما يقولون من البستان والقصور على ما أعطى غيرك، لكن ليس فيما^٦ منع منقص لك ولا فيما أعطاهم^٧ فضيلة.

وقوله^٨: وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا، لا تزال عادتهم بنسبة الرسول إلى السحر والجنون والكذب.

﴿انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [٩]

وقوله^٩: انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا، فتأويله -والله أعلم- أي انظر إلى سفههم أن كيف ضربوا لك الأمثال وشبهوك بها؛ نسبوك^{١٠} مرة إلى السحر وقالوا: إنك ساحر،

^١ سورة الفرقان ١/٢٥.

^٢ سورة الفرقان ٢/٢٥.

^٣ ر ع م: ملكا.

^٤ ع: به.

^٥ ن: ذكرنا.

^٦ سورة الفرقان ١٠/٢٥.

^٧ ع: فيها.

^٨ ع: أعطى هم.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} م: ونسبك.

ومرة إلى الجنون وقالوا: إنك مجنون، ومرة إلى الشعر وقالوا: ^١ إنك شاعر، ومرة إلى الكذب حيث قالوا: بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ، ^٢ ونحو هذا مما كانوا ينسبونه إليه. فيقول -والله أعلم- انظر إلى سفههم أن كيف ضربوا لك الأمثال، ونسبك إلى ما ذكروا، على ^٣ علم منهم أنك لست كذلك ولا على ذلك، وأنت على الحق وهم على باطل وكذب. أو أن يكون قوله: انظر كيف ضربوا لك الأمثال ما قالوا: لَوْلَا أُثِرَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بِأَكْلٍ مِنْهَا، ^٤ وأمثال ما سألوا. ^٥ فيقولون: لو كان ما يقول إنه رسول لكان ذلك له أعلام الرسالة وأمارات صدقه؛ فيخير أن الأعلام والآيات ليست تأتي على شهوات سؤال المعاندين وأمانيتهم، ولكن إنما تحيء على ما توجه الحكمة مما يدل على صدق ما ادعى ويظهر كذب من عائد وتولى. وقد آتاهم بحمد الله بحجج ^٦ وبراهين ما أظهر لهم صدق ما ادعى من الرسالة والنبوة لكنهم عاندوها وكابروا فلم يقرروا بها خوفاً أن يذهب عنهم رياستهم.

وقوله: فضّلوا، لا شك أنهم قد ضلوا عن ^٧ الهدى، أو ^٨ ضلوا، أي عدلوا ^٩ بضربهم الأمثال له ^{١٠} ونسبتهم إياه إلى ما نسبوه إليه، فلا يستطيعون سبيلاً، إلى الهدى ^{١١} أو إلى ما سألوا ^{١٢} من الأشياء. وفي حرف حفصة: فلا يهتدون ^{١٣} سبيلاً. ^{١٤} وقال بعضهم: فلا يستطيعون مغرجاً من الأمثال التي ضربوها لك. ^{١٥} والله أعلم.

^١ ر ع م - وقالوا.

^٢ هـ الألفي الذكر عليه من بينا بل هو كذاب أشير (سورة القمر، ٢٥/٥٤).

^٣ جميع النسخ: وعلى.

^٤ سورة الفرقان ٧/٢٥-٨.

^٥ ن ع: ما سألوه.

^٦ ع: آتاهم محمد صلوات الله عليه وسلامه بحجج.

^٧ ن: من؛ ع: على.

^٨ ر ن ع: أي.

^٩ ر: عدلوا.

^{١٠} م - له.

^{١١} ع - الهدى.

^{١٢} ن: سألوا؛ ع: سألوه.

^{١٣} ع: يستطيعون.

^{١٤} لم أجد هذا الحرف في كتاب المصاحف لابن أبي داود.

^{١٥} وهو قول مجاهد، انظر: تفسير الطبري، ١٨/١٨٥.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا﴾ [١٠]

وقوله: 'تبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك، قد ذكرنا أنه خرج جواب ما سألوه من الأشياء من الملك والكنز والجنة وأنواع الطعن الذي طعنوه، أي لو شاء لأعطاك خيرا من ذلك. ثم أخبر أن الذي حملهم على ذلك السؤال وأنواع الطعن فيه هو تكذيبهم بالساعة حيث قال:

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ [١١]

بل كذبوا بالساعة، حيث^٢ لم يروا لأمرهم عاقبة ينتهون إليها [و] يثابون عليها^٣ أو يعاقبون. ثم أخبر ما أعد لهم بتكذيبهم الساعة فقال: وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا، ثم وصف ذلك السعير فقال:

﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا﴾ [١٢]

إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا، وقوله: رأتهم من مكان بعيد، يحتمل وجهين. أحدهما يجعل لها أسبابا تراهم كما يرونها. و[الثاني] إذا صاروا في مكان بحيث / يرونها كأنها^٤ رأتهم. [٥٣٤ و ٥٣٥] * وقال الفُتَيْي: تغيظا وزفيرا، أي تغيظا عليهم، كذلك قال المفسرون. وقال بعضهم: [٥٣٤ و ٥٣٥] بل يسمعون فيها تغيظ المعدبين وزفيرهم واعتبروا ذلك بقول الله تعالى: لَكُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ^٥، واعتبره الأولون بقوله: تَكَاذُبٌ مِّنَ الْقَيْظِ^٦، هذا أشبه التفسيرين^٧ إن شاء الله، لأنه قال: سمعوا لها ولم يقل: سمعوا فيها، ولا [سمعوا] منها، وقال: [دعوا هنالك] ثُبُورًا^٨، أي بالهلكة كما يقول القائل: وا هلاكاه!^٩ والله أعلم.*

^١ ن: قوله.

^٢ ع - حيث.

^٣ ع: إليها.

^٤ ع: ضا + لما.

^٥ ع: أو إذا.

^٦ ع: كأنهم.

^٧ سورة هود، ١١/١٠٦.

^٨ سورة الملك، ٦٧/٨.

^٩ ع: المفسرين.

^{١٠} من الآية التالية.

^{١١} م: وا هلاكاه. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٠.

* وقع ما بين النحيتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٤ و / سطر ٢٧-٣١.

﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنَيْنِ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ [١٣]

وقوله: وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا، قيل: إن النار ترفع^١ وتعلي^٢ لهبتها ويرد^٣ من كان في أعلاها^٤ إلى أسفلها ويرد من كان^٥ في أسفلها إلى أعلاها فيجمعهم جميعا فيضيق عليهم المكان ويستند بهم العذاب، [و] كلما ضاق عليهم المكان كان العذاب لهم أشد.

وقوله: مُقَرَّنَيْنِ، قال بعضهم: مُقَيَّدَيْنِ بعضهم ببعض، ثم قال بعضهم: الشيطان يُقَرَّن ويقتد، كلُّ شيطانه الذي دعاه إلى ما دعاه واتبعه، كقوله: وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا^٦ الآية. وقال بعضهم: يقَرَّن العابد والمعبود من دون الله وهو الأصنام التي عبدوها، كقوله: أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا^٧ الآية.

١٩٥٣٤ و١٩٥٣٤ * وقال بعضهم في قوله: وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مُقَرَّنَيْنِ، في السلاسل، وذلك أنهم إذا ألقوا فيها تضايق عليهم كتضايق الرُّج^٨ في الرمح، فالأَسْقَلُونَ يرفعهم اللهب والأَعْلَوْنَ يُخَفِّضُهُم اللهب فيزدحمون في تلك الأبواب الضيقة فتضايق^٩ عليهم، فعند ذلك يدعون بالثبور يقولون: يا ثُبُوراه ويا ويلاه! وروى مثله عن عبد الله بن عمر وكان^{١٠} يقول: إن جهنم لتضيق^{١١} على الكافر كضيق الرُّج^{١٢} في الرمح.*

^١ ر ع م: يرفع.

^٢ جميع النسخ: وبعلاء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٦ ظ.

^٣ ر ع م: وترد.

^٤ جميع النسخ: من مكان من أعلاها.

^٥ ن: من مكان.

^٦ ن: قوله.

^٧ ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (سورة الزعر، ٣٦/٤٣).

^٨ ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاذْهَبْهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ (سورة الصافات، ٢٢/٢٧-٢٣).

^٩ ع: الزوج. الحديد في أسفل الرمح.

^{١٠} ر م: فضايق؛ ن ع: تضايق.

^{١١} ع: كان.

^{١٢} ع: لجهنم لتضيق.

^{١٣} ع: الزوج.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٤ و/ اسطر ١٩-٢٣.

* وقوله: **دَعُوا هَٰنَاكَ ثُبُورًا**، يقول: ويلا وهلاكاً! قال الله تعالى: **لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا** ^١ **وَاجِدًا** ^٢ **وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا**.^٣ ثم قيل عند ذلك: ^٤ **[قُلْ] أَذْلِكَ نَحِيرٌ**، يعني الذي ذكر، أم جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ حِزَاءً، لأَعْمَالِهِمْ، وَمَصِيرًا،^٥ أي منزلاً. قال أبو عؤسجة: التَغِيظُ مِنَ الْغَيْظِ، والزفير الشهيق يكون في الحلق؛^٦ وَشَهَقَ يَشْهَقُ شَهيقًا وَشَهَقًا وَهُوَ نَفْسٌ فِي الْحَلْقِ شَدِيدٌ لَهُ صَوْتٌ. وقال: ثُبُورًا، أي هلاكًا، وَصَوْفُهُ ثُبْرٌ يَثْبُرُ ثُبْرًا وَثُبُورًا فَهُوَ ثُبُورٌ. * ^٧ **دَعُوا هَٰنَاكَ ثُبُورًا**، أي هلاكًا، وَثُبُورًا هَٰلَكَ، كَقَوْلِهِ: وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا،^٨ أي هالكا. وَالثُبُورُ وَالْوَيْلُ هَا حَرْفَانِ يَدْعُو^٩ بِهِمَا^{١٠} كُلٌّ مِنْ كَانَ فِي الْهَلَكَةِ وَالشَّدَةِ فَقَالَ:

﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاجِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ [١٤]

لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاجِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا، أي لَا تَدْعُوا هَٰلَكَ وَاحِدًا كَمَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا أَنْ مَن هَلَكَ مَرَّةً لَا يَهْلِكُ ثَانِيًا.^{١١} وَأَمَّا فِي النَّارِ فَإِنَّ أَهْلَهَا هَلَكَاتٍ لَا تُحْصَى، كَقَوْلِهِ: وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، أي أسباب الموت تأتيهم^{١٢} مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ،^{١٣} وَكَقَوْلِهِ: كُلَّمَا تَضَيَّحْتَ جُلُودُهُمْ،^{١٤} الْآيَةُ. وَإِنَّمَا يَسْأَلُونَ وَيَدْعُونَ بِالْهَلَاكِ لِمَا يَرَجُونَ مِنَ الْهَلَاكِ النِّجَاحَ مِنْ ذَلِكَ الْعَذَابِ، وَهَكَذَا كُلٌّ مِنْ ابْتُلِيَ بِهَلَاءٍ^{١٥} شَدِيدٍ يَتَمَنَّى^{١٦} الْهَلَاكَ وَالْمَوْتَ.

^١ الآية التالية.

^٢ ر ع م - عند ذلك.

^٣ سورة الفرقان، ١٥/٢٥.

^٤ ر م: في الحلق.

^٥ وقع ما بين النحيتين متأخرا عن موضعه، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٤ و/ سطر ٢٣-٢٧.

^٦ ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافَرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ (سورة الإسراء،

١٠٢/١٧).

^٧ ع: يدعوا.

^٨ م: بها.

^٩ ر: ثابتا.

^{١٠} ن: يأتيهم.

^{١١} ﴿يَتَكَرَّرُ وَلَا يَكَادُ يُسَبِّغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَاءِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ (سورة إبراهيم،

١٧/١٤).

^{١٢} ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمَا تَضَيَّحَتْ جُلُودُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾

(سورة النساء، ٥٦/٤).

^{١٣} ع - ببلاء.

^{١٤} ع: ويتمنى.

﴿قُلْ أَذَلِكْ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا﴾ [١٥]
 وقوله: قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون، يُشبه أن يكون قال هذا لقوله:
 لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ تَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا،^١ فيقول:
 أذلك الذي سألتموه أنتم خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون، أو [قد] يكون قال ذلك لهم
 لَمَّا رَأَوْا لأنفسهم الفضل والمنزلة في الدنيا لَمَّا وُشِعَ عليهم الدنيا وأُغْطُوا من حُطامها فقال:
 أذلك الذي أُعْطِيتُمْ في الدنيا من السعة خير أم جنة الخلد التي أُعْطِيَ^٢ المتقون. والله أعلم.

﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾ [١٦]

وقوله: لهم فيها ما يشاءون خالدين كان على ربك وعدا مسئولا، يحتمل قوله: وعدا
 مسئولا مما^٣ سألتهم الملائكة، كقوله: رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ،^٤ الآية.
 أو [يحتمل] سؤال^٥ الرسل، كقوله: رَبَّنَا آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ [وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ]،^٦
 الآية. أو وعدا مسئولا مما سألواهم^٧ ربهم فوعد^٨ لهم ذلك. فهذا يدل أنهم إنما يدخلون الجنة
 بالسؤال والتشفع لهم والتضرع، لا أنهم^٩ يستوجبون ذلك بأعمالهم.*

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ
 ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ [١٧]

وقوله: ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا
 السبيل، اختلف فيه. قال بعضهم: يحشر أولئك الذين عبدوا دون الله والمعبودين وهم الملائكة،

^١ سورة الفرقان ٧/٨.

^٢ ع: عطى.

^٣ ع: فما.

^٤ ﴿وَبَدَّلْنَا هَوَاءَ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ آفَاقَهُمْ فَمَا أَصْبَرُوا﴾ [سورة المؤمن، ٨/٤٠].

^٥ ع: سؤال.

^٦ سورة آل عمران، ١٩٤/٣.

^٧ جمع النسخ: سألوهم.

^٨ ر: ووعد.

^٩ ع: لأنهم.

* وقع هنا مقطعان من تفسير الآيتين السابقتين برقم ١٢ و ١٣ فنقلناهما إلى هناك؛ انظر: ورقة ٤٣٤ و / سطر ١٩-٣١.

لأن من العرب من قد عبدوا الملائكة، كقوله في آية أخرى: وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا لِّمَنْ يَقُولُ لِمَلَأْتُكُمْ أَهْلَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ، الآية. وقال بعضهم: هو عيسى، يحشر بينه وبين من عبده، لأنه قد عُبد دون الله فيقول له ما ذُكر، كقوله: وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ،^١ الآية. وقال بعضهم: يحشر الأصنام ومن عبدها، ثم يأذن لها في الكلام فيقول: أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ، كقوله: وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ، إلى قوله: إِنَّ كُتُبًا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ.^٢ ولو كان عيسى عليه السلام أو الملائكة لكانوا عالمين بعبادتهم إياهم غير غافلين، دل^٣ ذلك أنها الأصنام التي عبدها / دون الله وإياها يسألون، [٥٣٤] وكل ذلك محتمل، إذ قد كان منهم ذلك كله. والله أعلم.

وقوله: فيقول أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ، والله عز وجل: كان عالما بما كان منهم، لكن السؤال إياهم - والله أعلم - يخرج مخرج توبيخ أولئك الكفرة وتعييرهم، لأنهم يعبدون من ذكر من دون الله ويقولون هم أمروهم بذلك، وكانوا مقبولي القول عندهم صادقين فيما^٤ يخبرون ويقولون، فأراد أن يظهر كذبهم عند الخلاق لذلك سألهم؛^٥ والله أعلم^٦ بالكائن منهم من أنفسهم لكنه يخرج^٧ على ما ذكرنا.

^١ ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ (سورة سبأ، ٤٠/٣٤-٤١).

^٢ ع - يحشر بينه وبين من عبده لأنه قد عبد دون الله فيقول له ما ذكر كقوله وإذ قال الله يا عيسى.

^٣ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِهْنِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ﴾ (سورة المائدة، ١١٦/٥).

^٤ ع: عبدها.

^٥ ن - للملائكة أهولاء إياكم كانوا يعبدون [إلى قوله] كقوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول، صح ه.

^٦ ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِبَادًا تَعْبُدُونَ فَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنًا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾ (سورة يونس، ١٠/٢٨-٢٩).

^٧ ع: كانوا.

^٨ ن - دل.

^٩ ر م: لما.

^{١٠} ن: فما.

^{١١} ع - سألهم.

^{١٢} ن + وإلا كان أعلم.

^{١٣} ع: مخرج.

ثم نزهوه عن جميع ما لا يليق به وبزعموا أنفسهم عن أن يكون^١ منهم أمر أو شيء مما نسبوا أولئك إليهم وهو أعلم بهم فقالوا:

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ [١٨]

سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء، قال أهل التأويل: أولياء، أي أربابا، وهم لم يتخذوا أربابا من دونه، لكنه عندنا يخرج على وجهين. أحدهما ما كان ينبغي لنا أن نتخذ^٢ من دون^٣ أوليائكم^٤ أولياء، وهم^٥ المؤمنون. أو أن يكون: ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دون ولايتك ولاية سواك. وفي بعض القراءات: أن نتخذ من دونك أولياء برفع النون، لكن أهل الأدب يقولون: هو خطأ^٦.

وقوله: ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر، هذا يحتمل وجهين. أحدهما أن آباءهم قد أمهلوا ومتعوا في هذه الدنيا حتى ماتوا على ذلك من غير أن أصابهم شيء مما أوعدوا في كتابهم أو ما أوعدهم الرسل من العذاب والهلاك على ما اختاروا من الدين وصنيعهم، فظنوا أنهم على حق من ذلك حيث لم يصيبهم من المواعيد المذكورة في كتابهم ما أوعدهم رسلهم بشيء. فعلى هذا التأويل الذكر الذي إنهم نسوه هو كتابهم أو ما أوعدهم^٧ رسلهم^٨. والله أعلم. فإن كان على هذا فالآية في أهل الكتاب منهم. ويحتمل أن تكون^٩ الآية في الفراعنة والقيادة من هؤلاء الكفرة، متعوا في هذه الدنيا بأموال^{١٠} ورياسة^{١١} ووسع عليهم المعيشة

^١ ن: كان.

^٢ ر م + من دونك قال أهل التأويل أولياء أي أربابا وهم لم يتخذوا أربابا من دونه لكنه عندنا يخرج على وجهين أحدهما ما كان ينبغي لنا أن نتخذ.

^٣ ر م: من دونه.

^٤ ر ع م - أوليائكم.

^٥ ر م: أولياء هم؛ ع: أولياؤهم.

^٦ ر ع م: خطأ.

^٧ ن: ما ذكرهم.

^٨ ع + بشيء.

^٩ جميع النسخ: أن يكون.

^{١٠} ر ع م: بأحوال.

^{١١} ع: رياسة.

حتى دعوا^١ الناس وأتباعهم إلى ما هم عليه من التكذيب برسوله وما أنزل عليه، فأجيبوا بالأموال التي^٢ عندهم فتشوا ما في القرآن من الوعيد.

وكانوا قوما بورا، يحتمل قوله: كانوا، أي صاروا قوما بورا. ويحتمل أن كانوا عند الله قوما بورا،^٣ والبور قال بعضهم: الهلاك، وقال بعضهم: البور الفساد.

﴿فَقَدْ كَذَّبُواكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ [١٩]

وقوله: فقد كذبوكم، أي فقد كذبكم أولئك المعبودون بما تقولون: إنهم أمرونا بذلك، وكانوا عندهم صدقة.

وقوله:^٤ فما يستطيعون صرفا ولا نصرا، هذا يحتمل وجوها. أحدها، أي^٥ ما يستطيع أولئك الكفرة صرف قول من عبدهم^٦ وتكذيبهم حين كذبوهم في^٧ قوله. ولا نصرا، أي ولا استطاعوا الانتصار منهم حين كذبوهم. وعلى ذلك يخرج قراءة من قرأ بالياء: فما يستطيعون صرفا ولا نصرا. [الثاني] يحتمل فما يستطيعون أولئك المعبودون صرف عذاب الله ونقمته عنهم^٨ ولا كانوا لهم نصراء^٩ لأنهم قالوا: هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِنْدَ اللَّهِ،^{١٠} مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى.^{١١} والثالث فما يستطيعون صرفا، أي فداء^{١٢} ولا نصرا، أي ولا ناصرا،^{١٣}

^١ ر: دعوا.

^٢ ر ع م - التي.

^٣ ر ع م - يحتمل قوله كانوا أي صاروا قوما بورا ويحتمل أن كانوا عند الله قوما بورا.

^٤ ع - وقال بعضهم.

^٥ ن: قوله.

^٦ م - أي.

^٧ ر: فما.

^٨ جميع النسخ: عبده.

^٩ ر ع م - في.

^{١٠} جميع النسخ: عنكم.

^{١١} ر ع: نصرا.

^{١٢} سورة يونس، ١٨/١٠.

^{١٣} سورة الزمر، ٣/٣٩.

^{١٤} ع: قدا.

^{١٥} ر م: ولا نصرا.

أي لا يقبل منهم الفداء ولا كان لهم ناصر ينصرهم في دفع العذاب عنهم، كقوله: وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ^١

وقال القُتَيْبِيُّ وأبو عَوْسَجَةَ: قال بعضهم: الصرف الحيلة من قولهم: [إنه] لَيَتَصَرَّفُ^٢ [أي يَحْتَال].^٣ وقال بعضهم: الصرف النافلة، سميت صرفاً لأنها زيادة على الواجب، والعدل الفريضة. وقد روي في الخبر: «من طلب صرف الحديث ليبغى به إقبال وجوه الناس لم يَزَحْ رائحة الجنة»^٤ أي من طلب تحسينه بالزيادة فيه. وقال بعضهم: الصرف الدية، والعدل رجل مثله؛ كأنه يريد لا يقبل منه أن يفتدى برجل مثله وعدله ولا يصرف عن نفسه بدية^٥. ومنه قيل: صيرفي،^٦ وصرفت^٧ الدراهم بالدنانير، لأنك تصرف هذا إلى هذا، وأصله ما ذكرنا.

قال القُتَيْبِيُّ وأبو عبيدة: قوما بورا، أي هلكى وهو من بارّ يبور إذا هلك وبطل، يقال: بار الطعام إذا كسد، وبارت الأثم إذا لم يرغب فيها.^٨ وفي الخبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من بوار الأثم.^٩ قال أبو عبيدة: يقال: «رجل بور وقوم بور، لا شيء ولا يجمع»^{١٠}

^١ ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٢٣/٢).

^٢ جميع النسخ: لينصرف؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥٣٧ ظ. «والصرف: الثقل والحيلة. يقال: فلان يصرف ويتصرف ويصرف لعياله: أي يكسب لهم» (لسان العرب، «صرف»).

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١١.

^٤ م - في الخبر.

^٥ لم أعثر على خبر بهذا اللفظ، إلا أنه ورد في سنن ابن ماجه (المقدمة ٤٥): «من طلب العلم ليُمَارِي به السُّقَهَاءَ أو لِيُبَيِّتَ به العلماء أو ليتصرف وجوه الناس إليه فهو في النار». وفي حديث أبي إدريس الخولاني: «من طَلَبَ صرف الحديث ينغي به إقبال وجوه الناس إليه...». أراد بصرف الحديث ما يتكلمه الإنسان من الزيادة فيه على قدر الحاجة. وإنما كره ذلك لما يدخله من الرياء والتعصُّع ولما يخالفه من الكذب والتزُّيد. يقال: فلان لا يُجَمِّنُ صرف الكلام: أي قُصِّلَ بعضه على بعض. وهو من صرف الدراهم وتفاضلها. هكذا جاء في كتاب الغريب عن أبي إدريس (النهاية لابن الأثير، «صرف»).

^٦ ن ع: بديته.

^٧ ر ن: صارفي؛ ع م - صيرفي، صح. هـ.

^٨ ر ع م: وصرف.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١١.

^{١٠} «نعوذ بالله من بوار الأثم»، أي كسادها، من بارت الشوق إذا كسدت. والأثم التي لا زُوجَ لها وهي مع ذلك لا يُرَغَّبُ فيها أحد (النهاية لابن الأثير، «بور»).

^{١١} ر م: فقال.

^{١٢} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١١.

وقال أبو عؤسجة: قوما بورا لا خير فيهم، ورجل باثر. وكذلك قال أبو زيد: بورا، أي ليس فيهم من الخير شيء. وقال قتادة: بورا فاسدين بلغة أهل عُقَان. وقال: ما نسي قوم ذكر الله قط إلا باروا وفسدوا.

وقوله: ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا. أما على قول بعض الخوارج كل ظلم ارتكبه فهو في ذلك الوعيد على أصل مذهبهم. وعلى قول المعتزلة كل صاحب كبيرة في ذلك الوعيد. وأما على قول المسلمين^١ فذلك الوعيد لمركبي الظلم ظلم كفر وشرك. وأما ما دون ذلك فهو في مشيئة الله تعالى، / إن شاء عذبه وإن شاء عفى عنه.

[٢٣٥]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [٢٠]

وقوله: وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق، قد ذكرنا فيما تقدم أن هذا إنما أخرج^٢ جوابا لقول أولئك: مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ^٣، فأخبر أن الرسل الذين^٤ كانوا من قبل محمد كانوا يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق على ما يأكل هو ويمشي في الأسواق^٥.

ثم من الناس من كره الركوب في الأسواق لهذا^٦ وقال: إنه أخبر عن الأنبياء والرسل جملة أنهم كانوا يمشون في الأسواق، لم يذكر منهم الركوب، فدل ذلك منهم أنه مكروه منه. فيشبه أن يكون ما قال هؤلاء^٧ بأنه^٨ يكون مكروها لأنه يخرج الركوب في الأسواق مخرج التعز^٩ والمباهات. فالواجب على كل مسلم أن يكون تعززه بالإسلام وبدينه الذي^{١٠} اختاره الله تعالى، وخاصة على^{١١} العلماء يجب أن يكون تعززه وتباهيهم^{١٢} بالعلم الذي

^١ أي أهل السنة.

^٢ ن: خرج.

^٣ سورة الفرقان، ٧/٢٥.

^٤ ر م: الذي.

^٥ ر ع م - في الأسواق.

^٦ ر م: بهذا.

^٧ جميع النسخ: وإنه.

^٨ م: التقزز.

^٩ ع: التي.

^{١٠} م - على.

^{١١} ر ع م: وتباهيهم.

أعطاه الله^١ لهم وأكرمهم [به] فإنه عز لا يَغْفُبه ذُل ولا يورث^٢ صغاراً ولا قهراً. وأما كل عز كان سوى ما ذكرنا فهو إلى ذُل ما يصير سريعاً كأنه ليس بعز في الحقيقة لو^٣ تَوَقَّل. ^٤ والله أعلم. وقوله: وجعلنا بعضكم لبعض فتنة، الفتنة كأنها هي المحنة التي فيها شدة وبلاء. ثم قال بعض^٥ أهل التأويل: إنه لما^٦ أسلم عبد الله وأبو ذر وعطار وبلال وضبيب وأمثال هؤلاء قالت^٧ الفراعنة من قريش نحو أبي جهل والوليد وأمثالهما: انظروا إلى هؤلاء الذين اتبعوا محمداً، [الذين] اتبعوه [هم] من مواليها وأعرابها: وذالة كل قوم؛ فازدروهم وآذوهم واستهزؤوا بهم، فأنزل الله هذه الآية هؤلاء الفقراء^٨ الذين اتبعوا رسول الله ليصيرهم على أذاهم فقال: [وجعلنا بعضكم لبعض] فتنة أتصبرون، أي اصبروا، على [معنى] الأمر، هذا محتمل. وقال الحسن: قوله: وجعلنا بعضكم لبعض فتنة، جعل أهل البلوى فتنةً لغيرهم وغير أهل البلوى فتنةً لأهل البلوى؛^٩ يقول الأعمى: لو شاء الله لجعلني بصيراً مثل فلان، ويقول الفقير: لو شاء الله لجعلني غنياً مثل فلان، وكذلك يقول^{١٠} السقيم: لو شاء الله لجعلني صحيحاً مثل فلان. لكنه أعطى لأهل البلوى البلوى وأمرهم بالصبر عليه، وأعطى لأهل النعمة النعمة وأمرهم بالشكر عليها.

وجائز أن يكون غير هذا، وهو قريب من هذا، وذلك أنه أعطى بعضاً النعمة والسعة وجعل بعضهم أهل ضيق وشدة. ثم جعل كل فريق محتاجاً إلى الفريق الآخر، جعل الغني والمُتْرِي محتاجاً إلى الفقير في بعض أموره، والفقير محتاجاً إلى الغني لغناه، وجعل لبعض على بعض مؤنة ما لولا فقر الفقير لم يعرف الغني قدر غناه ولا الفقير قدر فقره ولا قام بعض بكفاية مؤنة بعض. ثم أمر كلا بالصبر على تحمل مؤنة الآخر بقوله: أتصبرون، أي اصبروا،^{١١} على الأمر يخرج وإن كان ظاهره استفهاماً وسؤالاً. والله أعلم.

^١ م - الله.

^٢ جميع النسخ: ولا يورثه.

^٣ ر ع م: ولو.

^٤ جميع النسخ: تأمل.

^٥ ر ع م - بعض.

^٦ ع: إنما.

^٧ ر ع م: قال.

^٨ م - الفقراء.

^٩ ر ع م - فتنة لأهل البلوى.

^{١٠} ع + يقول.

^{١١} ع: إنما صبروا.

وقوله: ^١ 'وكان ربك بصيرا، أي على بصر وعلم جعل بعضا فتنة لبعض ليس على سهو وغفلة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا﴾ [٢١]

وقوله: ^٢ وقال الذين لا يرجون لقاءنا، قال أهل التأويل: لا يرجون، أي لا يخافون ولا يخشون لقاءنا، أي البعث بعد الموت. وقال أهل الكلام: الرجاء هو الرجاء لا الخوف، ^٣ لكن جائر أن يكون في الرجاء خوف وفي الخوف رجاء، لأن الرجاء الذي لا خوف فيه هو أمن، والخوف الذي لا رجاء فيه إياس، فكلاهما مذمومان: الإياس والأمن جميعا.

وقوله: لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا، جائر أن يكون قولهم: لو لا أنزل علينا الملائكة، رسلا دون أن^٤ أنزل البشر رسلا إلينا، لإنكارهم البشر رسولا، كقولهم: ما هذا إلا بشر مثلكم. ^٥ ويحتمل قولهم: لو لا أنزل علينا الملائكة، بالوحي والرسالة لنا دونك، ونحن الرؤساء والملوك والقادة دونك. يقولون: لو كان ما تقول حقا وصدقا إنك رسول وإنه ينزل عليك الوحي والملك^٦ فنحن أولى بالرسالة منك، إذ نحن الملوك والرؤساء، كقولهم: لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم،^٧ وأمثال هذا، لإنكارهم الرسالة لمن هو دونهم في الدنياوية. أو أن يكون ذلك كقولهم: لولا أنزل إليهم ملك فيكون معه نذيرا،^٨ ويكون له شاهدا^٩ أنه رسول. [وقوله:] أو نرى ربنا، عيانا ونكلمه^{١٠} ونسأله عن ذلك. والله أعلم.

وقوله: لقد استكبروا في أنفسهم، الاستكبار هو أن لا يرى غيره مثلا له^{١١} ولا عدلا

^١ ن: قوله.

^٢ ن: قوله.

^٣ ع: لأن الخوف.

^٤ م - هو.

^٥ ع - أن.

^٦ ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ (سورة المؤمنون، ٢٣/٢٤).

^٧ ع: والملوك.

^٨ سورة الزخرف، ٤٣/٣١.

^٩ سورة الفرقان، ٢٥/٧.

^{١٠} ر ع م: ويكون له شاهد؛ ن: أو يكون له شاهد.

^{١١} م: نكلمه.

^{١٢} ع: لها.

ولا شكلاً في نفسه وأمره.^١ فإن كان هذا فهو لما^٢ لم يروا رسول الله أهلاً للرسالة^٣ وموضعاً لها ليضق^٤ عليه وحاجته ورأوا أنفسهم أهلاً لها. فاستكبارهم هو ما لم يروا غيره مثلاً ولا شكلاً^٥ لأنفسهم فاستكبروا. أو استكبروا^٦ ولم يخضعوا لرسول^٧ الله ولم يطيعوه ولم يتبعوه أثقاً منه^٨ بعد علمهم أنه محق لذلك وأنه رسول إليهم.

وقوله:^٩ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا، قال بعضهم: العتو هو الجرأة، وهو^{١٠} أشد من الاستكبار. وقال بعضهم: العتو هو^{١١} الغلو في القول غلوا شديداً. وقال بعضهم: / هو من التكبر.

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا﴾ [٢٢]

وقوله:^{١٢} يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجراً محجوراً، قال الحسن: حجراً محجوراً، كلمة من كلام العرب، إذا كره أحدهم الشيء قال: حجراً محجوراً هذا. فإذا رأوا الملائكة كرههم^{١٣} وقالوا:^{١٤} حجراً محجوراً، فعلى هذا القول الكفرة هم يقولون: حجراً محجوراً، إذا رأوا الملائكة وما معهم^{١٥} من المواعيد.^{١٦}

^١ م - وأمره.

^٢ جميع النسخ: ما.

^٣ ع - له.

^٤ ع: الضغر. يقال: ضغر الإناء من الطعام والشراب يضقر صغيراً وضغوراً: أي خلا، فهو صفر. ورجل صفر اليمين، أي ليس عنده مال ولا متاع (لسان العرب، «صفر»).

^٥ ر م: ولا أشكالا.

^٦ ر ع م - أو استكبروا.

^٧ ع: الرسول.

^٨ أي كرها من النبي.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ن: وهي.

^{١١} ر ع م: هي.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} جميع النسخ: كرهتهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٨ و.

^{١٤} ر ع م: وقال.

^{١٥} ع - وما معهم.

^{١٦} قال الأزهري: أما ما قاله الليث من تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا﴾، إنه من قول المشركين للملائكة يوم القيامة، فإن أهل التفسير الذين يعتمدون مثل ابن عباس وأصحابه فسروه على غير ما فسر له الليث. قال ابن عباس: هذا كله من قول الملائكة، قالوا للمشركين: ﴿حَجْرًا مَّحْجُورًا﴾، أي حُجِرَتْ عليكم البشريات فلا يُبَشِّرُونَ بغير (لسان العرب، «حجر»).

وقال^١ بعضهم: إن الملائكة يتلقون المؤمنين بالبشرى على أبواب الجنة ويقولون للكفرة: لا بشرى لكم ويقولون حجرا محجورا، أي تقول^٢ الملائكة: حرام البشرى للمجرمين، أو حرام عليهم الجنة أن يدخلوها. والحجر على هذا القول هو الحرام. وقال بعضهم: الحجر ههنا هو^٣ المنع والحظر يقولون: إنهم يمنعون ويحظرون عما طمعوا وقصدوا بعبادتهم الملائكة والأصنام التي عبدوها حيث قالوا: هؤلاء شفعاؤنا عند الله^٤. وما تعبدهم إلا ليقرّبونا إلى الله زلقى^٥، فيقول: يُمنع عنهم ما قصدوا وطمعوا بعبادتهم. أو يكون المنع ثواب الخيرات التي عملوها في هذه الدنيا من صلة الأرحام والصدقات ونحوها مما هي في الظاهر خيرات مُنعوا ثوابها في الآخرة، كقوله: وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا^٦، وقوله: وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْخُسَىٰ^٧، ونحو ذلك، فقال: يمنعون عن ذلك^٨ كله. والله أعلم.

* وقال بعضهم: قوله: حجرا محجورا، أي عَزَّادًا مُعَاذًا، يقول: المجرمون يستعيذون من الملائكة. [٥٣٥ ط ١٥] قال أبو عؤسجة: وَعَزَّوْغُؤُا كَبِيرٌ^٩، هو من التكبر^{١٠}، ويقال من الخلاف: عتا عتيبا إذا خالف، يقال في الكلام: لا تَعْتُ عليّ، أي لا تخالفني. وقال بعضهم: هو من الشدة واليبس كقوله: وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا^{١١}، أي يابسا. وقال: حجرا محجورا، أي حراما محزما. وحجرت عليه ماله، أي منعه من ماله^{١٢}، أحجر حجرا. ويقال حجرت عينه^{١٣}، أي لطمحت أجفانها بشيء من الدواء. * [٥٣٥ ط ١٩]

^١ ر ع م: قال.

^٢ ع: يقولون؛ ن: يقول.

^٣ م - هو.

^٤ جميع النسخ: يقولون.

^٥ ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٦ ﴿ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقرّبونا إلى الله زلقى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٧ ﴿وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلباً﴾ (سورة الكهف، ٣٦/١٨).

^٨ ﴿ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولنّ هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده

للخسَى﴾ (سورة فصلت، ٥٠/٤١).

^٩ ر ع م - فقال يمنعون عن ذلك.

^{١٠} من الآية السابقة.

^{١١} ع: من التكبر.

^{١٢} م+ وقوله. ﴿قال رب أن يكون لي غلام وكانت امرأتي عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا﴾ (سورة مريم، ٨/١٩).

^{١٣} ع - ماله.

^{١٤} ع: عينه.

* وقع ما بين التعمتين خلال تفسير الآية الآتية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٣٥ ط/سطر ١٥-١٩.

﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [٢٣]

وقوله: وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا، هو ما ذكرنا من الأعمال التي عملوها في هذه الدنيا رجاء أن يصلوا إليها في الآخرة. فجعلناه هباء منثورا، قال أهل التأويل: وقدمنا، أي عمدنا وقصدنا إلى ما عملوا من عمل، لكن عندنا أي^١ جعلنا أعمالهم تلك في الأصل. هباء منثورا، قال بعضهم: منبثا وهو رَفْج^٢ الدواب. وقال بعضهم: الهباء المنثور هو غبار الثياب. وقال بعضهم: هو الغبار الذي يكون في شعاع الشمس، وهو^٣ الذي يسمى الذر^٤. وقوله: هباء منثورا، أي لا شيء، والهباء هباء النار، أي رمادا يكون على أعلى النار إذا تحمدت. ويقال: هبت النار تهبوت فتبوا إذا خمدت والجمرة على حالها، إلا أنه قد غطاه ذلك الهباء، وكل شيء ليس بشيء^٥ فهو هباء. وتقول: هذا هباء، أي لا شيء. ومنثور: قد نثر.

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [٢٤]

وقوله: أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا. وصف عز وجل أعمال الكفرة مرة بالهباء المنثور،^٦ ومرة بالرماد،^٧ ومرة بالسراب،^٨ ومرة بالتراب الذي يكون على الصفوان وهو الحجر الأملس إذا أصابه الوابل.^٩ ووصف أعمال المؤمنين بالثبات

^١ ر ع م - التي.

^٢ ر ع م - أي.

^٣ الرهج: الغبار.

^٤ ر م: وهو.

^٥ ر ع م: هو.

^٦ وقع هنا مقطع من تفسير الآية التالية برقم ٢٠، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٣٥ ظ/سطر ١٥-١٩.

^٧ ع: وإذا.

^٨ ر ع م: لشيء.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} انظر: الآية السابقة.

^{١١} ﴿مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء﴾ ذلك هو الضلال البعيد ﴿﴾ (سورة إبراهيم، ١٨/١٤).

^{١٢} ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب﴾ (سورة النور، ٣٩/٢٤).

^{١٣} ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كالذي ينفق ماله رفاة الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٦٤).

والقرار ونحوه.^١ وعن ابن مسعود رضي الله عنه [قال: لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يَبْقِل أهل النار في النار وأهل الجنة في الجنة ثم قرأ: أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا. وكذلك ذكر في حرفة في سورة الصافات: ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ،^٢ قرأ هو [ثم] إن مقيليهم لآل الجحيم.^٣ ويشبه أن يكون ذكر هذا لقولهم: أَوْ يَلْقَى إِلَيْنَا كُتْرًا أَوْ تَكُونُ لَهُ يَجْزُهُ يَأْكُلُ مِنْهَا،^٤ أي لنا أموال وحنان وليس له من ذلك شيء، فقال جوابا لهم: أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا.

﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ [٢٥]

وقوله: ^٥ ويوم تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ونزل الملائكة تنزيلا، وَصَفَ السَّمَاءَ لَهول ذلك اليوم بأوصاف، وذكر لها أحوالا فقال في آية أخرى: وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ،^٦ إِذَا السَّمَاءُ انْتَشَقَّتْ،^٧ إِذَا السَّمَاءُ انْقَطَعَتْ،^٨ وقال: يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءُ،^٩ وَيَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ،^{١٠} ونحو ذلك. وذلك في اختلاف الأوقات، تكون^{١١} في كل وقت على الحال التي وصف. وكذلك ما وصف الجبال^{١٢} مرة بالهباء المنبث^{١٣} ومرة كَالْعُيْنِ الْمُنْفُوشِ،^{١٤} ومرة كَثِيْبًا مَهِيْلًا،^{١٥} ومرة قال:

^١ يقول الله تعالى أيضا: ﴿يُنْزِلُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٧/١٤).

^٢ سورة الصافات، ٦٨/٣٧.

^٣ ر م - ثم.

^٤ ر ن م + أي إلى الجحيم. كتاب المصاحف لابن أبي داود ٨٠.

^٥ سورة الفرقان، ٨/٢٥.

^٦ ن: قوله.

^٧ ع: انقول.

^٨ سورة التكوين، ١١/٨١.

^٩ سورة الانشقاق، ١/٨٤.

^{١٠} سورة الانفطار، ١/٨٢.

^{١١} ﴿يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجْلِ لِلْكِتَابِ﴾ (سورة الأنبياء، ١٠٤/٢١).

^{١٢} ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٨/١٤).

^{١٣} ر: يكون.

^{١٤} ر م - الجبال.

^{١٥} ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا وَبُكِنَتِ الْجِبَالُ بِشَا فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا﴾ (سورة الواقعة، ٦-٤/٥٦). جميع النسخ:

بالباء المنثورة. ورد قوله: ﴿هَبَاءً مُنْثَرًا﴾ في سورة الفرقان، ٢٣/٢٥، ولكنه متعلق بالأعمال، لا بالجبال.

^{١٦} سورة القارعة، ٥/١٠٦.

^{١٧} ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَهِيْلًا﴾ (سورة المزمل، ١٤/٧٣).

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا حَافِدَةً^١، الآية، ونحوه من الأوصاف التي وصفها. وذلك في أوقات مختلفة، تكون في كل وقت على حال ووصف [ب]التي وصف. فعلى ذلك السماء لشدة هول ذلك اليوم وفزعها. وقوله: تَشْتَقُّ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ، أي تشق عن الغمام فتبقي بلا غمام، كقوله: وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ^٢. وجائز أن يكون قوله: بِالْغَمَامِ، أي تبقى الغمام فوق رءوس الخلائق يُظْلَمُونَ. وهذا يدل أن^٣ قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ^٤، إنما معناه بظلل من الغمام، فإن كان على هذا فيرتفع الاشتباه فيه.^٥ والله أعلم.

﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ [٢٦]

وقوله: الملك يومئذ الحق للرحمن، يحتمل إضافة ملك ذلك اليوم^٦ إليه - وإن كان الملك له في جميع الأيام في الدنيا والآخرة - وجوها. أحدها لئلا أن ملك الآخرة ملك دائم باق لا فناء^٧ له، وملك الدنيا جعله فانيا لا دوام له^٨ ولا بقاء.

[٥٣٦] / والثاني يُقر له جميع الخلائق بالملك له في ذلك اليوم وإن لم يُقر له البعض بملك الدنيا. والثالث لما لا ينزعه أحد في ملك ذلك اليوم وإن كان له منازع في الدنيا. أو أن يكون المقصود بخلق هذا العالم في ذلك اليوم^٩ يظهر للخلق. ويومئذ^{١٠} يعلم كل أن خلقهم في الدنيا لذلك اليوم كان، لا للدنيا خاصة.

وقوله: للرحمن، ذكر هنا^{١١} الرحمن، وقال في آية أخرى: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ^{١٢}، لتعلم العرب أن الرحمن المذكور في^{١٣} هذه الآية هو الله الذي^{١٤} ذكر في تلك الآية،

^١ وت ترى الجبال تحسبها حافدة وهي تمر مر السحاب ﴿سورة النمل، ٢٧/٨٨﴾.

^٢ تقدم قريبا.

^٣ ع - أن.

^٤ فهل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى الله ترجع الأمور ﴿سورة البقرة، ٢/٢١٠﴾.

^٥ ر ع م - فيه.

^٦ ن + اليوم.

^٧ ر ع م: بلا فناء.

^٨ ر ع م - له.

^٩ م - اليوم.

^{١٠} جميع النسخ + يتم.

^{١١} ر م: هنا.

^{١٢} ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة المؤمن، ٤٠/١٦).

^{١٣} ر: وفي.

^{١٤} ر م + لا إله إلا هو.

لأن العرب تُسَمِّي وتعرف كل معبود لها ولا تعرف الرحمن معبوداً ولا تسمية الرحمن، فعرفهم^١ أن الله والرحمن الذي ذكرهما^٢ واحد.

وقوله عز وجل: وكان يوماً على الكافرين عسيراً، ظاهر لا شك فيه فكذلك^٣ يكون.

﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ [٢٧]

وقوله: ويوم يعص الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً، الآية. قال بعض أهل التأويل: نزلت الآية في عُقْبَةَ بن أَبِي مُعَيْط،^٤ كان يواخي رسول الله ويؤاذه، وكان رسول الله يبيحه إذا دعاه إلى طعامه. فدعا يوماً رسول الله إلى طعامه فقال: لا حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، فشهد بذلك فطعم من طعامه فبلغ ذلك أَبِي بن حَلَف فأتاه فقال: صَبَوْتُ^٥ يا عُقْبَةُ [إلى] محمد^٦ وأجبتني إلى ما دعاك إليه، فعَيَّرَهُ^٧ على ذلك حتى رجع^٨ عُقْبَةُ عن ذلك وارتد عن دينه. وفي الحديث طول،^٩ فنزلت الآية في شأنه وصنيعه وندامته وحسرتة^{١٠} على ما فعل فقال: ويوم يعص الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً، إلى آخر ما ذكر. وذكر أن عُقْبَةَ وأبِي بن حَلَف قُتِلَا^{١١} أحدهما يوم بدر والآخر يوم أحد. ولكن الآية في كل ظالم وكل كافر يكون على ما ذُكِرَ.

ثم يحتمل قوله: يعص الظالم على يديه، على التمثيل والكناية عن الندامة والحسرة، لأن من اشتدت^{١٢} به الندامة والحسرة والغیظ على شيء كاد أن يَعْصَ يديه غیظاً منه على ذلك، كما كَيَّ بَعْلُ اليد عن ترك الإنفاق وبالبسط عن كثرة الإنفاق والمجاورة فيه،^{١٣}

^١ ر: نعرفهم.

^٢ ر م: ذكرها.

^٣ ن: وكذلك.

^٤ ر: معط.

^٥ ر: صرت.

^٦ جميع النسخ: محمداً؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٨ ظ.

^٧ ع: فغیره.

^٨ ر ع م: نرجع.

^٩ انظر: تفسير الطبري، ٨/١٩؛ والنور الثور للسيوطي، ٦/٢٥١-٢٥٢، ٧/٣١٠؛ وتفسير القرطبي، ١٥/٢٩٦.

^{١٠} ر ع م: وحيرته.

^{١١} جميع النسخ: قتلاً؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٨ ظ.

^{١٢} جميع النسخ: اشتد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٨ ظ.

^{١٣} ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٢٩).

وكما كُنِيَ بالنبد وراء الظهر عن ترك الانتفاع وقلة النظر فيه والاكتراث إليه،^١ وكقوله: "نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ"،^٢ عن الرجوع ونحوه، وقوله يَزِدُّوكُمْ عَلَى أَغْقَابِكُمْ،^٣ وقوله: فَتَرَلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا،^٤ وأمثال هذا. كل هذا على التمثيل والكناية عن الرجوع والثبات والأخذ والترك. فعلى ذلك جائز أن يكون عضُّ الأيدي كناية عن شدة الندامة والغیظ على ما حل به. ويشبه أن يكون على التحقيق، تحقيق عضِّ اليد [حيث] يجعل الله عقوبته بعضُّ اليد كما جعل عقوبة أنفسهم بأنفسهم حيث جعل أنفسهم حطبا للنار، بها^٥ يعذبون^٦ ويعاقبون. والله أعلم.

وقوله: يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا، السبيل الذي دعاه الرسول^٧ إليه:

﴿يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ [٢٨]

يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا، يحتمل الإنسان ويحتمل الشيطان، أي لم اتخذ الشيطان خليلا ولم أطلع فيه دعائي^٨ أو الإنسان الذي قلده فيما قلده.

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ [٢٩]

وقوله: لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني، يحتمل قوله: عن الذكر، أي الشرف الذي يذكر به المرء، أضلني عن ذلك الشرف. أو أضلني عما يذكرني هذا. وأضلني عن الذكر، أي عن القرآن وما فيه من الذكر.^٩ والله أعلم.

^١ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٧/٣).

^٢ ر ن م: كقوله.

^٣ ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفُتَنَانِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (سورة الأنفال، ٤٨/٨).

^٤ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ (سورة آل عمران، ١٤٩/٣).

^٥ ﴿وَلَا تَحْذَرُوا الْيَمَانَكُمْ فَمَنْ يَمُنْكُمْ فَتَرَلْ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة النحل، ٩٤/١٦).

^٦ ر م - كل هذا.

^٧ ع: غص.

^٨ ر ع م - بها.

^٩ م: ويعذبون.

^{١٠} ر م - الرسول.

^{١١} جميع النسخ: دعاه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٨ هـ ظ.

^{١٢} ر ع م: من الذكرى.

وقوله: ^١ وكان الشيطان للإنسان خذولاً، أي تاركا له متبرئاً^٢ منه، يقول كما قال في آية أخرى حكاية عنه: ^٣ إني بريئ منك، ويقول كما قال: ^٤ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ، الآية. أو أن يكون كما ذكر: ^٥ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ، الآية. أو أن يكون ذلك الخذلان منه^٦ له في الدنيا، يُحْيِيهِ^٧ بِأَمَانِيٍّ^٨ ويزين له^٩ أشياء ثم لا يوصله إليها.

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [٣٠]

وقوله: وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا، قال بعضهم: المهجور هو الذي لا يستفح به^{١٠} ولا يعمل [به]. وقال أبو غرسة^{١١} والفحشي: مهجورا، أي تركوه مهجورا، أي متروكا. ويقال: مهجورا، أي جعلوه^{١٢} كالهذيان، والهجر الاسم؛ يقال: فلان يهجر في منامه، أي يهذي.^{١٣} وهو بالفارسية: بلایه كفتن.^{١٤}

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ [٣١]

وقوله: ^{١٥} وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين، أي مثل الذي جعلنا لك من العدو من الكفرة^{١٦} جعلنا لكل نبي من قبلك عدوا. ثم العداوة تكون^{١٧} في الدين مرة، ومرة في الأنفس وأحوالها.

^١ ن: قوله.

^٢ ر: ترأ.

^٣ ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريئ منك﴾ (سورة الحشر، ١٦/٥٩).

^٤ ﴿وقال الشيطان لما قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي﴾ (سورة إبراهيم، ٢٢/١٤).

^٥ ﴿وقال إنما اتخذاكم من دون الله آوئانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا﴾ (سورة العنكبوت، ٢٥/٢٩).

^٦ ع - له.

^٧ م - يحييه.

^٨ جميع النسخ: ويزينه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٨ ط.

^٩ ر ع م - به.

^{١٠} ر م - جعلوه.

^{١١} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٣.

^{١٢} ر ع م: كفتي. ومعنى الجملة: التكلم بغير معقول وبغير مشروع.

^{١٣} ن: قوله.

^{١٤} م: ومن الكفرة.

^{١٥} ر ع م: يكون.

فإن كان العدو عدوا في الدين فجميع^١ الكفرة له أعداء لخلافهم له في الدين ويكون حرف "من" صلة، أي جعلنا لكل نبي الجرمين أعداء. وإن كان على تحقيق "من" وإثباتها فالعداوة عداوة في الدين والأحوال، وذلك راجع^٢ إلى الفراعنة وأضداد الرسل. ما^٣ من رسول إلا وله قراينة وأضداد^٤ ينازعونه ويقاثلونه ويُهْمُونَ^٥ قتلَه. ثم بشر رسوله بالحفظ له والنصر والظفر على أعدائه وهو قوله: وكفى بربك هاديا ونصيرا.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [٣٢]

[٥٣٦] وقوله: وقال الذين كفروا / لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة، ذكر بعض^٦ أهل التأويل أن أهل مكة كانوا يأتون رسول الله ﷺ فيستعصمونه ويسألونه ويقولون: يا محمد! أتزعم أنك رسول من عند الله؟ أفلا أتينا بالقرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة جملة واحدة على موسى والإنجيل على عيسى والزبور على داود؟ فقال: كذلك لنثبت به فؤادك، أي بمثل الذي نثبت به فؤادك.^٧

ثم يحتمل قوله: لنثبت به فؤادك، وجهين. أحدهما أنزلناه متفرقا لنثبت في فؤادك، [ف]تحفظه وتذكره، لأن حفظ الشيء إذا كان سماعه بالتفريق كان حفظه أهون^٨ وأيسر من حفظه إذا سُمع جملة واحدة، وخاصة إذا كان الكلام من أجناس وأنواع.

والثاني لنثبت به فؤادك، أي لنثبت بما في القرآن من الحكمة والمعاني فؤادك. ثم يحتمل قوله: فؤادك أنه يراد به فؤاد من يستمع إليه ويسمعه، فإن كان هذا فهو كقوله: وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ^٩، الآية، على ما ذكرنا أنه يكون أسرع حفظا وأهون ثباتا من سماعه جملة. وجائز أن يكون أراد فؤاده، كقوله: لَا تُحْزِنْكَ بِلِسَانِكَ لِتَغْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ^٩.

^١ ر م: جميع.

^٢ م - راجع.

^٣ ع - ما.

^٤ ر ع: وأضداده.

^٥ ر م: ويهمونه.

^٦ ر م - بعض.

^٧ م + أي بمثل الذي نثبت به فؤادك.

^٨ سورة الإسراء، ١٧/١٠٦.

^٩ سورة القيامة، ٧٥/١٦-١٧.

وقوله: سَنُقَرِّؤُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ،^١ كان يعجل بحفظه إذا قرئ عليه خوفاً أن يذهب فأخبره أنه [ي]ثبت^٢ فؤاده ويُنزله بالتفريق لكي يحفظه ويذكره.^٣

ثم إن كان المراد بتثبيته^٤ في الفؤاد هو ما فيه من الحكمة والمعاني وقراءته على الناس على مكث كذلك فهو -والله أعلم- يُنزله على قدر النوازل والحوادث ليكونوا أحفظ لتلك المعاني وأعرف بمواضعها وتقدير غيرها من النوازل به من أن نزل جملة في دفعة واحدة. والله أعلم.

* قال أبو عؤسمجة: ورتلناه ترتيلاً، أي أنزلناه بعضه بعد بعض وعلى إثر بعض، لم ننزله في مرة واحدة. وكذلك قال في قوله: وَتَرْتِلَانَهُ تَرْتِيلاً.^٥ وقال بعضهم: قوله: ورتلناه ترتيلاً، أي بيناه بيانا.*

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [٣٣]

وقوله: ولا يأتونك بمثل، أي بصفة يُشبهون بها على الخلق إلا جئناك بصفة هي^٦ أحق مما أتوها هم فترفع تلك السُّبَّة عنهم، أعني عن الخلق. أو أن يقال: ولا يأتونك بصفة هي باطلة^٧ إلا جئناك بالحق، أي بصفة هي حق فَتَبْطُلُ تلك وتضمحل. وأحسن تفسيراً، أي بيانا من الأول على التأويل الأول، وعلى التأويل الثاني ظاهر لا شك أنه أحسن وأحق.*
وقال بعضهم في قوله: ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً، قال: لا يخاصمونك بشيء ولا يجادلونك إلا جئناك بالحق، يعني القرآن، وأحسن تفسيراً، يقول: جئناك بالقرآن بأحسن مما جاءوا به تفسيراً، وهو قريب مما ذكرنا بدءاً. وفي حرف حفصة: إلا جئناك بأحق منه وأحسن تفسيراً، وهو شبهه ببعض التأويلات التي ذكرنا.

^١ سورة الأعلى، ٨٧/٦-٧.

^٢ ن: ثبت.

^٣ ن: وتذكره.

^٤ ر: تثبته؛ م: تثبته.

^٥ ع: أنزلناه.

^٦ سورة الإسراء، ١٧/٦-١٠.

^٧ ع - قوله.

* وقع ما بين النحمتين خلال تفسير الآية الآتية، فقدماه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٣٦ ط/سطر ١٨-٢٠.

^٨ م ع: هو.

^٩ ر م: باطل.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدماه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٣٦ ط/سطر ١٨-٢٠.

﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [٣٤]

وقوله: ^١ الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا، يشبه أن يكون ذكر هذا على مقابلة سبقت، وإلا على الابتداء لا يستقيم ذكره. فجائز أن يكون ذكره على مقابلة قوله: ^٢ أصحاب الخنق يؤمّنون خير مستقرًا، الآية. هذا ذكر مقام أهل الجنة، فذكر مقابل ذلك مكان أهل النار فقال: الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا، أي شر مكانا في الآخرة وأضل سبيلا في الدنيا. أو يكون مقابل قوله: ^٣ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا، فقال: الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا، من الذين آمنوا، بل مقامهم الجنة، أعني المؤمنين، ومقام الكفرة النار، فهم شر مكانا منهم. وفي بعض الأخبار أن رجلا قال: يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة فقال: «إن الذي أمشاه على رجله قادر على أن يمشيه على وجهه».^٤

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا﴾ [٣٥]

وقوله: ^٥ ولقد آتينا موسى الكتاب، أي التوراة، وجعلنا معه أخاه هارون وزيرا. ذكر هارون أنه كان وزيرا له، وذكر في آية أخرى: ^٦ فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ، وفي آية أخرى: ^٧ إِنَّهُ كَانَ [مُخْلِصًا وَكَانَ رَسُولًا] نَبِيًّا، ^٨ حيث قال: ^٩ وَوَعَدْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا،^{١٠}

^١ ن: قوله.

^٢ سورة الفرقان، ٢٤/٢٥.

^٣ ر: مقاتل؛ ر: مقاتل + قوله.

^٤ ﴿وَإِذَا تَلَّىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَبْتَازُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ (سورة مريم، ٧٣/١٩).

^٥ ع: فهم شركاءنا.

^٦ ن ع: أنشأه.

^٧ انظر: صحيح البخاري، التفسير ١/٢٥، الرقاق ٤٥.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر: ذكرها.

^{١٠} ﴿فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَأْيَةً مِنْ رَبِّكَ وَالْإِسْلَامَ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ﴾ (سورة طه، ٤٧/٢٠).

^{١١} ن - فأتيته فقولاً إنا رسولاً ربك وفي آية أخرى.

^{١٢} ﴿وَإِذْ ذَكَرْنَا فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ (سورة مريم، ٥١/١٩).

^{١٣} ن + وقال في آية أخرى فأتيته فقولاً إنا رسولاً ربك. سورة مريم، ٥٣/١٩.

فكان [في] ما ذكر ذلك كله نبيا ورسولا وكان له وزيراً. والوزير هو العون والعُضد، كأنه قال: وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً، أي عونا وعضداً، كقوله: **وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي هَارُونَ** **أَخِي أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي**^١ الآية. سأل^٢ ربه المعونة له والإشراك في أمره وقال: **فَأَرْسِلْ بَعِي رِذَاءً يُصَدِّقُنِي**^٣. وقال الزجاج: الوزير هو الذي يلجأ إليه في النوائب^٤ ويُعتصم بأمره. وهو واحد.

﴿فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾ [٣٦]

وقوله^٥: **فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا**، كأنه قال: **فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ فَادْعُوهُمْ**^٦ إلى توحيد الله، فذهبا إليهم فدعوا فكذبوا بآياتنا ثم دمرناهم تدميراً^٧ أي أهلكناهم إهلاكاً.

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٣٧]

وقوله^٨: **وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ**، جائر أن يكون قوله: **لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ** / نوحاً خاصة، لأنه ذكر قوم نوح. فإن كان ذلك ففيه دلالة جواز تسمية الواحد باسم الجماعة. [٥٣٧هـ] وجائر أن يكون نوح دعاهم إلى الإيمان به^٩ وبجميع الرسل فكذبوه وكذبوا الرسل جميعاً. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**. وقوله^{١٠}: **أَغْرَقْنَاهُمْ**، لم يفرقهم على إثر تكذيبهم إياه ولكن إنما أغرقهم بعد^{١١} ما دعاهم ألف سنة إلا خمسين عاماً.^{١٢}

^١ سورة طه، ٢٠/٢٩-٣١.

^٢ ر: سئل.

^٣ ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾ (سورة القصص، ٢٨/٣٤).

^٤ ر: يلجأ.

^٥ ع: في الثراب.

^٦ ن: قوله.

^٧ ن: فدعواهم.

^٨ ر ع - كأنه قال **فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ فَادْعُوهُمْ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ فَذَهَبَا إِلَيْهِمْ فَدَعَا فَكَذَبُوا بِآيَاتِنَا ثُمَّ دَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا**.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر م - به.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ع - بعد.

^{١٣} يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾

(سورة العنكبوت، ٢٩/١٤).

وقوله: ^١ وجعلناهم للناس آية، يحمل قوله: وجعلناهم للناس آية، ^٢ أي آية للمكذبين والمصدقين لما بين حكمته في المكذبين منهم الإهلاك والاستئصال، وفي المصدقين منهم النجاة والخلاص منه. فذلك آية لكل مكذب ومصديق لما إليه تتول ^٣ عاقبة أمرهم؛ عاقبة المكذبين الإهلاك وعاقبة المصدقين النجاة.

فإن قيل: إنهم جميعا قد هلكوا: ^٤ المصدقون منهم والمكذبون؟ قيل: أهلك المكذبون منهم إهلاك عقوبة وتعذيب، وهلاك المصدقين ^٥ بانقضاء آجالهم لا هلاك عقوبة.

ثم ذكر: وجعلناهم للناس آية، فمعنى جعل أنفسهم آية: ما ذكرنا. وقال في آية أخرى: وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ^٦ أي السفينة. قال بعضهم: جعل السفينة آية، لأن من طبع السفن أنها إذا امتدت ^٧ الأوقات وطال الزمان أنها تفسد وتلاشى، فهي بعد باقية كما هي، أعني سفينة نوح. لكن ذلك لا يعلم أنه كما ذكر أولا، فالوجه فيه ما ذكرنا.

وقوله: ^٨ واعتدنا للظالمين عذابا ألينا، هكذا جزاء كل ظالم ظلم كفر وشرك أن يعد له ^٩ العذاب الأليم.

﴿وَعَادَا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ [٣٨]

وقوله: وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرون بين ذلك كثيرا، أخبر أنه أهلك هؤلاء كلهم بالتكذيب: عادا وهم قوم هود، وثمود ^{١٠} وهم قوم صالح، وأصحاب الرس. قال بعضهم:

^١ ن: قوله.

^٢ ع - يحمل قوله وجعلناهم للناس آية.

^٣ جميع النسخ: يؤل.

^٤ ع: هلك.

^٥ جميع النسخ: والمصدقين هلاك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٣٩ ظ.

^٦ ر - آية.

^٧ ﴿فإنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين﴾ (سورة العنكبوت، ١٥/٢٩).

^٨ ر م: أمتد.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ن: لهم.

^{١١} ع - وقوله واعتدنا للظالمين عذابا ألينا هكذا جزاء كل ظالم ظلم كفر وشرك أن يعد له العذاب الأليم.

^{١٢} جميع النسخ: واثمودا.

سَمُوا أَصْحَابَ الرِّسِّ لِأَنَّهُمْ رَسُّوا^١ نبيهم في بئر، أي رَسُّوه^٢ فيها. وقال^٣ بعضهم: الرِّسُّ هو اسم البئر كانوا نُزُّوا عليها فبعث [الله] إليهم شعبيا فكذبوه فسموا بذلك ونُسبوا إلى تلك البئر. وعن ابن عباس أنه سأل كعبا عن أصحاب الرس فقال: إنكم معاشر العرب تدعون البئر رسا والقبر رسا وتدعون الخد رسا، فَخَذُّوا أُخْدُوداً^٤ في الأرض فأوقدوا فيها النيران للمرسولين اللذين ذكر الله في يس: إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتِّبِعُوا فَكُذِّبُوا هَٰذَا فَتَعَزَّزْنَا بِتَالِيهِ^٥. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ^٦**.

﴿وَكَلَّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأُمْتَالَ وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَتَّبِعُوا﴾ [٣٩]

وقوله^٧: **وَكَلَّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأُمْتَالَ**، أي ذكرنا لأهل مكة أمثال من تقدم منهم من الأمم من المكذبين والمصدقين وما حل بهم وما إليه آل عاقبة أمورهم بالتكذيب حيث قال: **وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَتَّبِعُوا**، أي أهلكنا إهلكا. وقال بعضهم: تبرنا، أي كثرنا بالنبطية، يقول أحدهم للشيء إذا أراد أن يكبره: **أَتَبَرَهُ**.

﴿وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُوراً﴾ [٤٠]

وقوله^٨: **وَلَقَدْ أَتَوْا**، يعني -والله أعلم- أهل مكة، على القرية التي أمطرت مطر السوء، وهي الحجارة، يعني -والله أعلم- قَرَيَاتٍ لوط، أي يمر عليهم أهل مكة في تجارتهم ويأتونها، وهو كما قال في الصافات: **وَإِنكُم لَتَمُوتُونَ عَلَيْهِمْ مُمْصِجِينَ^٩** الآية. **أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا**، ما حل بهم بالتكذيب فيعتبروا. بل كانوا لا يرجون نشورا، أي بعثا^{١٠} بعد الموت وإحياء، أي إنما كذبوا الرسل لأنهم لا يؤمنون بالبعث ولا يخافون نشورا.

^١ ع: رسو.

^٢ ر: رسوة.

^٣ ع: قال.

^٤ ر ن م: عذودا؛ ع: عذدا.

^٥ ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتِّبِعُوا فَكُذِّبُوا هَٰذَا فَتَعَزَّزْنَا بِتَالِيهِ﴾ (سورة يس، ١٤/٣٦). انظر: الدر

النشور للسيوطي، ٥١/٧.

^٦ ر + بذلك.

^٧ ن: قوله.

^٨ ر: أن يكبره.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} سورة الصافات، ١٣٧/٣٧.

^{١١} جميع النسخ: بعثا.

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [٤١]

وقوله: ^١ وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزوا أهذا الذي^٢ بعث الله رسولا، كانوا إذا رأوه هزءوا^٣ به وإذا خلا بعضهم إلى بعض يقولون فيما بينهم: أبعث الله بشرا رسولا،^٤ هكذا كانت عادة الكفرة يهزءون به إذا حضروه وإذا غابوا عنه قالوا ما ذكر.^٥

﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَزُونُ الْعَذَابِ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا﴾ [٤٢]

وقوله: ^٦ إن كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها، وفي قوله: [إن] كاد ليضلنا عن، عبادة آلهتنا، دلالة أنه إنما أراد أن يضلهم عن عبادتهم الأصنام بالحجج والآيات، إذ ليس في وسع النبي صرفهم ومنعهم عن ذلك إلا من وجه لزوم الآيات والحجج، إلا أنهم عاندوا^٧ تلك الآيات والحجج وكابروها وثبتوا على عبادة الأصنام والأوثان، وإلا علموا من جهة الآيات والحجج التي أقامها عليهم أنه على الحق وأنهم على باطل.

ثم قوله عز وجل: وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا، أي يعلمون حين لا يقدر^٨ون على^٩ الجحود والإنكار إذا نزل^{١٠} بهم العذاب ووقع من أضل سبيلا: هم أو^{١١} المؤمنون، لأنهم وإن علموا بالآيات والحجج أنه على الحق وأنهم على باطل وعلموا الموعود من العذاب فأخبر أنهم يعلمون عند وقوعه بهم علما لا يقدر^{١٢}ون على جحوده ولا إنكاره، كقوله: فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ،^{١٣} الآية، وقوله: أَوْ نُرْدُ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ،^{١٤}

^١ ن: قوله.

^٢ م + يذكرو.

^٣ ر ع م: هزؤه.

^٤ ﴿وَمَا مَعَ النَّاسِ أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَن قَالُوا بُعِثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء، ٩٤/١٧).

^٥ ن: ذكرنا.

^٦ ن: قوله.

^٧ ر ع م- عاندوا.

^٨ ع: عن.

^٩ ر م: أنزل.

^{١٠} ر - أو.

^{١١} ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكُفِّرْنَا بَمَا كُنَّا بِهِ مَشْرِكِينَ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعِهِمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (سورة المؤمن، ٨٤/٤٠-٨٥).

^{١٢} ﴿يَهْلُ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ ثَسُّوهُ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيُشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ (سورة الأعراف، ٥٣/٧).

وقوله: رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا،^١ وأمثال ذلك. إذا عاينوا الموعود في الدنيا يقرون به ولا يقدر^٢ون على الجحود فكذلك قوله: وسوف يعلمون علما لا يقدر^٣ون على الإنكار والجحود حين يرون العذاب من أضل سبيلا.

﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ [٤٣]

وقوله: أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ، قال بعضهم: إنهم كانوا يعبدون أشياء حجرا أو غيره، فإذا رأوا أحسن منه في رأي العين والمنظر^٤ تركوا عبادة ذاك وعبدوا ما هو أحسن منه. وقال [٥٣٧] بعضهم: كلما هوت أنفسهم شيئا عبدوه وكلما اشتها شيئا أتوه، لا يتخجزهم عن ذلك ورع ولا تقوى الله.^٥ ويحتمل وجهين آخرين سوى ما ذكر^٦ هؤلاء. أحدهما أنهم تركوا عبادة الإله الذي قامت الحجج والآيات بألوهيته وربوبيته^٧ ولزموا عبادة من لم يقم له الآيات والحجج بذلك بهواهم. والثاني أنهم عبدوا ما عبدوا من الأصنام بلا أمر كان لهم^٨ بالعبادة، [إذ] لا بد من أمر يؤمر بها، بل عبدوا بهواهم أو كلام نحو هذا.

وقوله: أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا، أي لست أنت بوكيل^٩ ولا مسلط عليهم ولا حافظ، أي لا تسأل أنت عن أعمالهم ولا تحاسب عليها، بل هم المسئولون عنها وهم محاسبون عليها، كقوله: مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ،^{١٠} وكقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ،^{١١} الآية. والله أعلم.

^١ ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُحْرَمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ (سورة السجدة، ١٢/٣٢).

^٢ ر ع م: لا يقدر^٢ون.

^٣ ر: أو المنظر.

^٤ ر ع م: لله.

^٥ ر ع م: سوى ذكر.

^٦ ر م ع - أنهم.

^٧ ر ع م: بألوهية وربوبية.

^٨ ع م: منهم.

^٩ ن + عليهم.

^{١٠} ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة الأنعام، ٥٢/٦).

^{١١} ع: وقوله.

^{١٢} ﴿فَلْيُطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرُّسُلَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (سورة التور، ٥٤/٢٤).

﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [٤٤]

وقوله: أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون، قوله: أم تحسب، وإن كان في الظاهر استفهاماً فهو في الحقيقة على الإنجاب. وهكذا كل استفهام من الله يخرج على الإنجاب أو على النهي، كأنه قال: قد حسبت^١ أن^٢ أكثرهم يسمعون أو يعقلون. أو أن يكون على النهي، أي لا تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون،^٣ أي لا ينتفعون^٤ بما يعقلون.

إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل، قال بعضهم: هم^٥ كالأنعام لأن همتهم ليست إلا كهمة الأنعام وهو الأكل والشرب، ليست لهم همة سواه، ليس للأنعام همة العاقبة. فعلى ذلك الكفرة فهم كالأنعام من هذه الجهة. وقوله: بل هم أضل، قال قائلون قوله: أضل، لأن الأنعام تعرف ربها وخالقها وتذكره وهم لا يعرفون ربهم ولا يذكرون. أو هم أضل،^٦ لأنهم^٧ ينسبون إلى الله ما لا يليق به من الولد والشريك ويشركون غيره في العبادة،^٨ والأنعام لا [تفعل شيئاً من ذلك] فهم أضل.^٩ وقال بعضهم: هم أضل، لأن الأنعام إذا هُديت الطريق اهتدت وهم يَهْتَدُونَ ويُدْعَوْنَ إلى الطريق فلا يَهْتَدُونَ ولا يَجِيبُونَهُ فهم أضل. أو أن يقال: هم أضل، لأنهم يَضِلُّونَ ويَضِلُّونَ غيرهم ويمنعونهم^{١٠} عن الهدى، والأنعام لا^{١١} [تفعل شيئاً من ذلك]. والله أعلم.

﴿أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ جَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ ذَلِيلًا﴾ [٤٥]

وقوله: ألم تر، قد ذكرنا في غير موضع أن حرف "ألم تر"^{١٢} هو^{١٣} حرف تعجب^{١٤} واستفهام،

^١ م: حسب.

^٢ ر م ع - أن.

^٣ ر م ع - أو أن يكون على النهي أي لا تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون.

^٤ ن + ولا ينتفعون.

^٥ ر م - هم.

^٦ ع + لأن.

^٧ ع: إلا أنهم.

^٨ ع: في العبادات؛ م: ويمنعونهم.

^٩ م: والأنعام لأنهم أضل.

^{١٠} ر: ويمنعون.

^{١١} ع - لا.

^{١٢} ن - تر.

^{١٣} م - هو.

^{١٤} ن: تعجب.

لكن في الحقيقة على الإيجاب، أي قد رأيت. وقوله: ألم تر إلى ربك، أي إلى تدبير ربك ولطفه أن كيف مد الظل وهو لا يؤدي ولا يضر ولا يمس ولا يشعر به أحد بكونه فيه ولا يتأثر ولا يخف ولا يستر ولا يكشف عن وجوه الأشياء - إنما النور هو الكاشف عن وجوه الأشياء، والظلمة هي الساترة لذلك - ونحو ذلك مما يكثر ذكره مما يحيط^١ بالخلائق كلها ليُعلم أن من^٢ المحسوسات التي تقع^٣ عليها الحواس ما^٤ لا تدرك^٥ حقيقة،^٥ من نحو الظل الذي ذكرنا، هو ما^٦ لا تدرك^٧ حقيقة،^٨ ومن نحو السمع والبصر والعقل والنطق باللسان ونحو ذلك من المحسوسات وهو لا يدرك حقيقة.^٩ ليُعلم أن الذي سبيل معرفته^{١٠} الاستدلال - وهو منشيء هذه الأشياء - أحق أن لا يدرك ولا يحاط بتدبيره ولطفه، [و] ليُعلم أن من بلغ تدبيره ولطفه هذا المبلغ لا يحتمل أن يعجزه شيء أو يخفى عليه شيء. يخبر عن قدرته وتدبيره ولطفه ليُعلم أنه قادر ومدبر بذاته [و] لطيف.

وقوله: ^{١١} ولو شاء لجعله ساكنا، أي دائما ^{١٢} لا يذهب أبدا ولا تصيبه ^{١٣} الشمس ولا يزول. وقال بعضهم: ساكنا، أي مستقرا دائما لا تنسخه الشمس كظل الجنة. وقوله: ^{١٤} ثم جعلنا الشمس عليه دليلا، قال بعضهم: أي تنلوه وتتبعه ^{١٥} حتى تأتي على كله. ^{١٦}

^١ ر ع م: يحيط؛ ن: يحاط؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٥٤٠ و.

^٢ ع - من.

^٣ ر ع م: يقع.

^٤ ر ن ع: مما.

^٥ ر م: حقيقة.

^٦ ع - ما.

^٧ جميع النسخ: لا يدرك.

^٨ ر م: حقيقة؛ ع + من نحو الظل الذي ذكرنا هو ما لا يدرك حقيقة.

^٩ ر م: حقيقة؛ ر ع م + ومن نحو السمع والبصر والعقل والنطق.

^{١٠} ع: معرفة.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ن ع: دايبا.

^{١٣} جميع النسخ: ولا يصيبه.

^{١٤} ن: قوله.

^{١٥} م - وتتبعه.

^{١٦} ن: على كل.

وقال بعضهم: قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ يقول: حيث ما تكن الشمس يكن الظل.^١ وأصله أنه بالشمس يعرف الظل أنه ظل، ولولا الشمس ما عُرف الظل، فهي^٢ دليل معرفته وكونه أنه ظل.

* وقال^٣ أبو معاذ: قال مقاتل: مد الظل، يعني القيء من أول وقت صلاة الفجر إلى طلوع الشمس، و[قد] أخطأ، [إذ] لا يسمى ذلك الظل شيئاً. وقال الكسائي: العرب تقول "الظل" من حين يصبح إلى انتصاف النهار، فإذا زالت الشمس عن كبد السماء فما^٤ خرج من ظل فذلك القيء. ويقال للقيء الظل، ولا يقال للظل قيء قبل الزوال.*

﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ [٤٦]

وقوله: ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ قال بعضهم: هنا خفيًا. وأصله أنه يقبض بالشمس الظل وينسخه^٥ شيئاً فشيئاً حتى تأتي على كله.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [٤٧]

وقوله: وهو الذي جعل لكم الليل لباساً، قيل: سَكَنًا يسكن فيه الخلائق. وقيل: لباساً، أي مبتراً. والنوم سُبَاتًا، قال بعضهم: أي راحة، يقال: سَبَتَ الرجل يسبت سُبَاتًا فهو مسبوت. وقال بعضهم: أصل السبت التمدد، وقال بعضهم: سَبَتَ الرجل إذا نَعَسَ. وقيل: رجل مسبوت لا يعقل كأنه مَيّت. وجعل النهار نشوراً، فمن جعل السبات النوم جعل قوله: والنهار نشوراً، أي حياة يَحْيَوْنَ فيه. ومن يقول: السبات راحة يجعل النهار نشوراً، ينتشرون^٦ فيه للمعاش والكسب وابتغاء الرزق. وقال بعضهم: يذكر نعيمه ويمتنه على عباده يستأدي به شكره.*^٧

^١ جميع النسخ: حيث ما يكون الشمس يكون.

^٢ ر ع م: فهو.

^٣ ن: قال.

^٤ م: مما.

* وقع ما بين النحمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٤٧، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٣٧ ط/سطر ٣٦-٣٩.

^٥ ن: قوله.

^٦ ن: وينسخه.

^٧ ر م: ينشر.

^٨ ر م: لتأدي شكره.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٤٥، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٣٧ ط/سطر ٣٦-٣٩.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [٤٨]

وقوله: ^١ وهو الذي أرسل الرياح بشرا، قال بعضهم: تُشْرأ، أي حياة. ^٢ وقال / بعضهم: [٥٣٨] تُشْرأ للسحاب، تنشر [السحاب]، أي تبسطه. وعلى التأويل الأول تنشر، أي تحييها. وقوله: بين يدي رحمته، أي بين يدي المطر، سَمَّى المطر رحمة لما برحمته يكون. وكذلك ما سَمَّى الجنة رحمة لأنه ^٣ برحمته يدخل من دخل فيها. وقوله: بين يدي رحمته، هذا يدل أنه لا يفهم باليد اليد المعروفة التي هي الجارحة ^٤ حيث ذكر للمطر ذلك ^٥ ولا يعرف ^٦ [له جارحة] ^٧ أعني اليد، ليعلم أنه لا يفهم من قوله: "بيد الله"، أو: "بين" يدي الله ^٨ ذلك. ^٩ وبالله العصر. وقرأ بعضهم: بُشْرًا، بالباء وهو من الإشارة، كقوله: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ، ^{١٠} أي تبشّروهم بالرحمة والسعة. والله أعلم.

وقوله: وأنزلنا من السماء ماء طهورا، أي ما يطهر به الأنجاس والأقذار الظاهرة منها والباطنة [ة]، وكذا ^{١١} الطهور أنه يطهر حيث ما أصابه.

^١ ن: قوله.

^٢ وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾. وقرئ: تُشْرأ وتُشْرأ. والتشْر: الحياة. وأنشر الله الريح: أحياها بعد موت وأرسلها تُشْرأ وتُشْرأ. فأما من قرأ: تُشْرأ، فهو جمع تُشور، مثل رسول ورسل. ومن قرأ: تُشْرأ، أسكن الشين استخفاقا. ومن قرأ: تُشْرأ، فمعناه إحياء ينشر السحاب الذي فيه المطر الذي هو حياة كل شيء. وقال الزجاج: من قرأ: تُشْرأ، فالعين: وهو الذي يُرْسِلُ الرياح مُبَشِّرَاتٍ تُشْرأ، ومن قرأ: تُشْرأ فهو جمع تُشور. قال: وقرئ: تُشْرأ، بالباء، جمع تبشيرة، كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ [لسان العرب، «نشر»]. قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ بغير ألف. وقرأ الباقر بالألف. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: ﴿تُشْرأ بين﴾ بضم النون والشين، جمع تُشور. وقرأ الباقر: تُشْرأ بضم النون وسكون الشين. وقرأ حمزة والكسائي: تُشْرأ بفتح النون وسكون الشين. انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ٢٨٥، ٥٣١، ٥٣٤.

^٣ جميع النسخ: لأنها.

^٤ جميع النسخ + ما.

^٥ ع: الجارحة.

^٦ أي اليد.

^٧ ن + ذلك.

^٨ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٤٠ و.

^٩ سورة آل عمران، ٧٣/٣.

^{١٠} ر ع م: وبين.

^{١١} م - الله. سورة الحجرات، ١/٤٩.

^{١٢} سورة الروم، ٤٦/٣٠.

^{١٣} ن: هكذا.

﴿لِنُخَبِّرَ بِهِ بِلْدَةِ مَيْتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْعَامِي كَثِيرًا﴾ [٤٩]

وقوله: ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا، فيه لغتان: أسقى وسقى بالالف وبغير الألف.^١ يقال: سقى به حرته وماشيئته، وسقيته، أي ناولته ما يشرب، وهو قول القتيبي^٢ وأبي عؤسجة.

وقوله: وأناسي كثيرا، قال بعضهم: الأناسي هي^٣ جمع إنسي، وقال بعضهم: هي جمع^٤ إنسان. وأصله بالنون: أناسين لكن أبدلت النون ياء. وقال أبو عؤسجة والقتبي: أناسي مشددة يعني أناس، وأناسي جماعة الإنسان على ما ذكرنا.

ثم يحتمل قوله: ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا، أي نسقيه من الماء الطهور المنزل من السماء كثيرا من الأنعام وكثيرا من الأناس وكثيرا مما يسقى من المياه المنترعة من الأرض.

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا فَآبِيَ أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [٥٠]

وقوله: ولقد صرفناه بينهم ليذكروا، أي صرفنا المطر والسحاب بينهم، يُمطر في مكان ولا يمطر في مكان،^٥ ويسوق السحاب إلى مكان ولا يسوقه^٦ إلى مكان آخر، كقوله: وتضريف الرياح والسحاب المُسَخَّرَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ،^٧ الآية، وكقوله: فَصَفَّاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيْتٍ،^٨ الآية. يذكروهم في هذه الآيات من قوله: أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ،^٩ إلى قوله: ولقد صرفناه بينهم ليذكروا، تدييره وقدرته وحكمته ونعمته.

^١ قال الخليل: سقيه كفولك: ناولته فشرب. وأسقيته: جعلت له سقيا. وقال الفراء: العرب تقول: كل ما كان من بطون الأنعام ومن ماء السماء أو نهر أسقيت. وفي (سورة الفرقان): ﴿ونسقيه مما خلقنا أنعاما﴾. وتقول: سقيه إذا ناولته ماء يشربه، لا يقولون غيره. انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ٣٩١.

^٢ لم أجده في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة.

^٣ ر م: وأبو.

^٤ ر ع م - هي.

^٥ ع: جميع.

^٦ لم أجده في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة.

^٧ ر ع م - ولا يمطر في مكان.

^٨ ﴿...وتضريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون﴾ (سورة البقرة، ١٦٤/٢).

^٩ ﴿واقفة الذي أرسل الرياح فتنفخ سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور﴾ (سورة فاطر، ٩/٣٥).

^{١٠} سورة الفرقان، ٤٥/٢٥.

أما تدبيره حيث ترى السحاب في موضع ولا تراه في موضع، وتراه منبسطة في الآفاق كلها،^١ ثم يُمطر في موضع ولا يُمطر في موضع^٢ آخر ولا يرسل في مكان ويرسل في مكان آخر، ليُعلم أنه عن تدبير كان هكذا، لا^٣ بالطبع؛ لأنه لو كان بالطبع^٤ كان ذلك لكان لا جائز أن^٥ يُمطر في مكان ويترك في مكان آخر، دل أنه بالتدبير كان ما كان وبالأمر.

وأما قدرته ما ذكر من إحياء الأرض الميتة بعد موتها وإماتها بعد حياتها مما يعلم كل أحد حياتها وموتها ويقر بذلك. فمن قدر على هذا [فهو] قادر على إحياء الموتى بعد الموت ولا يُعجزه شيء. وأما حكمته أن ما خلق مما^٦ ذكر وأنشأ^٧ لم ينشئه عبثاً: يُهلهم لا يأمرهم ولا ينههم ولا يستحسنهم بشيء، ولا يجعل لهم عاقبة يثابون [بها] ويعاقبون ولا يستأدي منهم شكر ما أنعم عليهم من أنواع النعم مما تعجز^٨ عقولهم عن إدراكه وتقتصر^٩ أفهامهم عن تقدير مثله، ليُعلم أنه قادر بذاته لا يُعجزه شيء.

ثم قال: فأبى أكثر الناس إلا كفوراً، قال الكسائي: الكفور برفع الكاف الكفر، والكفور بفتح الكاف الكافر؛ والشكور بضم الشين الشكر، والشكور بفتح الشين الشاكر وهو المؤمن. فيكون تأويله: فأبى أكثر الناس إلا كفراً بالله وتكذيباً لنعمه بصرفهم العبادة إلى غيره ولتفاؤلهم^{١٠} وتطيرهم أن هذا من نوء كذا أو نوء كذا.^{١١} والله أعلم.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ [٥١]

وقوله:^{١٢} ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً، هذا يحتمل وجهين. أحدهما: لو شئنا لرفعنا عنك

^١ ر ع م - كلها.

^٢ ر م - ولا يُمطر في موضع.

^٣ ع: إلا.

^٤ ع - لأنه لو كان بالطبع.

^٥ ر: لكان لجائز؛ ع: لا جائزاً أي.

^٦ ع: ما.

^٧ ر م: ذكروا أنشأه.

^٨ جميع النسخ: مما يعجز

^٩ جميع النسخ: ويقتصر.

^{١٠} ن: أو لتفاؤلهم.

^{١١} ر م - أو نوء كذا.

^{١٢} ن: قوله.

بعض^١ ما حملنا عليك من المؤمن: من مئونة التبليغ والقيام بذلك وحملناها^٢ غيرك، فيكون عليك أيسر وأهون من القيام بالكل.

والثاني: لو شئنا لجعلنا غيرك أيضا أهلا للرسالة وموضعا لها في زمانك وحينك فبعثناه في بعض القرى والمدن، لكنا لم نجعل غيرك أهلا لها وخصصناك لها من بين غيرهم من الناس. فهو على الامتنان يخرج والاختصاص له. ثم لا يخلو ذلك من أن يكون فيهم من يصلح للرسالة ويصلح أن يكون أهلا لها وموضعا فلم يرسل. أو كان لم يكن فيهم من يصلح لذلك فيكون تأويله: لو شئنا لجعلنا فيه من يصلح للرسالة ويصلح أن يكون أهلا لها وموضعا.

فأي الوجهين كان فهو ينقض على المعتزلة قولهم [في الأصلح]، لأنه إن كان فيهم من يصلح لها فأرسل^٣ كان أصلح له، فلم يرسل فقد ترك ما هو أصلح له وأخير. أو أن يكون لا^٤ ويصلح فيهم أحد لذلك لكنه يملك أن يصلحه ويجعله أهلا لها فهو أصلح له وأخير، ثم لم يفعل. دل أن له أن يترك الأصلح والأخير في الدين.

﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [٥٢]

وقوله: فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا، فيه وجهان. أحدهما أنه لا يجوز للرسالة التقية والامتناع عن التبليغ إليهم والقيام بمجاهدتهم وإن خافوا على أنفسهم الهلاك، حيث قال: فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا، ولم يكن معهم يومئذ إلا قليل^٥ ممن اتبعه، إذ^٦ كان ذلك بمكة لأن سورة الفرقان فيها نزلت. والثاني فيه دلالة إثبات رسالته،^٧ لأنه أمر بالخلاف لهم والقيام / بمجاهدتهم بالحجج والآيات، وهم يعلمون أن لا يكون في وسع واحد القيام لذلك لأمثالهم، وكانت همتهم القتل والإهلاك لمن خالفهم، فعلموا أنه إنما قام لذلك بالله لا بنفسه، إذ لا يملك^٨ واحد القيام لذلك. والله أعلم.

^١ ر ع م: يعني.

^٢ ر م: وحملنا.

^٣ ر ع م: وأرسل.

^٤ ع: فلا.

^٥ ع: قليلا.

^٦ ع: إذا.

^٧ ر م: لرسالته.

^٨ ع: إذا يملك.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا
وَحِجْرًا مَغْجُورًا﴾ [٥٣]

وقوله: وهو الذي مرج البحرين، قال بعضهم: مرج، أي خلع ماء المالح على ماء العذب.
وقال بعضهم: مرج، أي أرسل البحرين؛ أحدهما عذب والآخر أجاج. وقال بعضهم: مرج،
أي أفاض أحدهما على الآخر. قال أبو معاذ: العرب تقول: مرجت الدابة إذا خلعتها وتركها
تذهب حيث شاءت. و[تقول: مرج الوالي الناس من السجون إذا أرسلهم، فإذا أُرعيت دابة
في المروج قلت: أمرجت دابتي أُمْرِجُهَا إمراجا. وإنما سُمِّيَ المَرَجُ مرجا لأنه متروك للسباع
غير معمور. والمُمرَج الذي يرعى دابته في المَرَج، والدابة الممرجة. وقال أبو عؤسجة: مرج
البحرين، مرجهما، أي خلطهما فهو مارج. وقال: فهُم في أَمْرِ مَرِيجٍ، أي مختلط. ويقال:
مرجت عن كل شيء إذا خلطت. وإنه أعلم.

ثم اختلف في البحرين، قال بعضهم: أحدهما بحر الأرض والآخر بحر السماء. وجعل بينهما
برزخا، أي حاجزا عن أن يختلط أحدهما بالآخر وهو الهواء.^١ وقال بعضهم: أحدهما بحر
السماء والآخر بحر تحت الأرض. وجعل بينهما برزخا، وهو الأرض. وقال بعضهم: بحران
على وجه الأرض، أحدهما بحر الروم والآخر بحر الهند. وقال بعضهم: بحران أحدهما بحر الشام
والآخر بحر العراق، أحدهما مالح أجاج والآخر عذب. وكان الأجاج هو الذي بلغ في الملوحة
غايته، والفرات هو الذي بلغ في العذوبة والحلاوة غايته. ذكر مننه وفضله ولطفه حيث
لم يخلط أحدهما بالآخر،^٢ بل حفظ كلا على ما هو عليه إلى أن تقوم الساعة، فعند ذلك يصير
الكل واحدا، كقوله: وَإِذَا الْبِحَارُ سُجُوتٌ.^٣

^١ ر ع م - أي.

^٢ م - المرج.

^٣ ر: الممرج.

^٤ ﴿بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج﴾ (سورة ق، ٥٠/٥٠).

^٥ ع - أي.

^٦ م - وهو.

^٧ ر ع م - الهواء.

^٨ ر ع م - والحلاوة.

^٩ ع: الآخر.

^{١٠} سورة التكوين، ٦/٨١.

ثم إن كان أحدهما بحر السماء والآخر بحر الأرض فالحاجز بينهما الأرض.^١ وإن كان بحرين في الهواء فالحاجز بينهما ليس إلا اللطف، وكذلك إن كان الثالث، ليعلم أن من قدر على حفظ هذا من هذا بلا حجاب ولا حاجز باللطف لقادر على إحياء الموتى وبعنهم، ولا يعجزه شيء وله الحلول والقوة. وقال أبو عؤسحة: ماء^٢ أجاج شديد الملوحة، ويقال: أجاج الماء يأج أجاج فهو أجاج. ويقال: ماء^٣ أجاج، أي ماء^٤ رؤى.^٥

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ [٥٤] وقوله:^٦ وهو الذي خلق من الماء بشرا، أي من النطفة. يخبر عن فضله ومنته وقدرته ولطفه. أما لطفه وقدرته حيث خلق البشر من النطفة. ولو اجتمع جميع حكماء البشر على أن يعرفوا أو يدركوا البشر [خلق] من النطفة أو يدركوا كيفيته لم يقدرُوا على ذلك. دل أنه قادر بذاته لطيف لا يعجزه شيء. وأما فضله ومنته ما أخبر أنه جعل لهم نسبا وصهرا. أما النسب [ف]فيه يتعارفون ويتواصلون ما لولا ذلك ما تعارفوا ولا تواصلوا. وأما الصهر فلما به يتزوجون ويؤادون^٨ ويتوالدون، كقوله: وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنًا وَحَفْذًا^٩، وقال: وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً^{١٠}. يذكر فضله ومنته ليستأدى^{١١} به شكره، ليعلم أن تخلق مثل هذا لا يخرج عبثا باطلا بلا محنة ولا عاقبة. وكان النسب مما لا يجري بينهم التناكح والتزواج. والصهر هو^{١٢} ما يُحَلُّ ويُجْرَى بينهم التناكح والتزواج. وفي حرف حفصة: وهو الذي خلق من الماء نسبا وصهرا.

^١ ر ع م - فالحاجز بينهما الأرض.

^٢ ع: اماء.

^٣ ر ع م - ماء.

^٤ ر ع م: عاج؛ ن: عاجا.

^٥ ماء رؤى وماء زواة: الكثير المُرِّي.

^٦ ر م + به.

^٧ ن: قوله.

^٨ ع: ولا يؤادون.

^٩ ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنًا وَحَفْذًا وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَنْفَالِبِاطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ (سورة النحل، ٧٢/١٦).

^{١٠} ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (سورة الروم، ٢١/٣٠).

^{١١} ر ع م: لتأدى.

^{١٢} ر ع م - هو.

قال أبو معاذ: الصهر الفتي وآله، والختن^١ أبو^٢ المرأة، والختنة أم المرأة، والأختان آل المرأة وأهلها، والأصهار آل الفتي وأهله. وقال أبو غؤسجة: وصهروا، من المصاهرة وكلهم أصهار من الجانبين جميعا. والمعروف عندنا أنه إنما يسمى^٣ قرابة الزوج أختانا، وقرابة المرأة أصهارا. وذلك لسان فهو على ما تعارفوه بينهم. والله أعلم.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ [٥٥]

وقوله: ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم، أي يعبدون من دون الله ما يعلمون أنه لا ينفعهم في الآخرة إن عبدوه ولا يضرهم في الدنيا إن تركوا عبادته. يذكر سفههم بعبادتهم من يعلمون أنه لا ينفع ولا يضر وتركهم العبادة لمن ينفعهم إن عبدوه ويضرهم إن تركوا عبادته.^٤ وهو كما ذكر: هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ، الآية وأمثال ما ذكر في غير آي من القرآن سقاة أولئك الكفرة^٥ بعبادتهم للأصنام وتركهم عبادة الله تعالى.

وقوله: ^٦ وكان الكافر على ربه ظهيرا،^٧ تأويله - والله أعلم - وكان الكافر للكافر ولوليه ظهيرا على من أطاع ربه. يكون بعضهم ببعض عونا وظهيرا على أولياء الله، وإلا لا يكون الكافر على الله ظهيرا ولكن على أوليائه. ويكون ذكر الرب^٨ على إرادة وليه ومن أطاعه، كقوله: إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ،^٩ وكقوله: يُخَادِعُونَ اللَّهَ،^{١٠} ونحو ذلك مما يراد به أولياؤه لا نفسه.

^١ ع: الختن.

^٢ ر ع: أبوا.

^٣ ن: سمى.

^٤ ع - يذكر سفههم بعبادتهم من يعلمون أنه لا ينفع ولا يضر وتركهم العبادة لمن ينفعهم أن عبدوه ويضرهم إن تركوا عبادته.

^٥ ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ﴾ (سورة الزمر، ٣٨/٣٩).

^٦ ر ع م - الكفرة.

^٧ ن: قوله.

^٨ جميع النسخ + أي.

^٩ ر ع م: الذي.

^{١٠} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ (سورة محمد، ٤٧/٧).

^{١١} ﴿وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (سورة البقرة، ٢/٩-٨).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [٥٦]

وقوله^١: وما أرسلك إلا مبشرا ونذيرا، مبشرا لمن أطاعه ونذيرا لمن عصاه. والبطارة هي الإعلام لما يلحق من السرور والفرح في العاقبة بالأعمال الصالحة. والنذارة هي الإعلام لما يلحق من المكروه والمحدور في العاقبة بالأعمال السيئة القبيحة.

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [٥٧]

وقوله: قل ما أسألكم عليه من أجر، أي ما أسألكم / على الدين الذي أدعوكم إليه من أجر، كقوله: أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ^٢، أي لا أسألكم أجرا على ذلك حتى يمنعكم ثقل المغرم^٣ عن إجابتي. فعلى ذلك قوله: قل ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا، كأن فيه إضممارا^٤، أي لا أسألكم عليه أجرا إلا من شاء^٥، ولكن إنما أسألكم أن تتخذوا^٦ إلى ربكم^٧ سبيلا. أو أن يكون^٨ قوله: إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا، أي^٩ ولكن من أراد أن يتخذ إلى ربه سبيلا أطاعني وأجابني.

ويحتمل قوله: قل ما أسألكم، على تبليغ الرسالة إليكم وما^{١٠} أدعوكم إليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا، فيزي^{١١}. أو أن يكون قوله: إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا فيؤاذي، كقوله: قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ^{١٢}.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ بُذُنُوبَ عِبَادِهِ حَبِيرًا﴾ [٥٨]

وقوله^{١٣}: وتوكل على الحي الذي لا يموت، أي توكل على الله. والتوكل هو الاعتماد عليه بكل أمر.

^١ ن: قوله.

^٢ سورة الطور، ٤٠/٥٢.

^٣ جميع النسخ: الغرم.

^٤ ر ع: إضممار.

^٥ ن ع + أي.

^٦ ر ع: وما.

^٧ جميع النسخ: إلى ربه.

^٨ جميع النسخ: أو أن يقول؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤١ و.

^٩ ر - أي.

^{١٠} ر م: أو ما.

^{١١} سورة الشورى، ٢٣/٤٢.

^{١٢} ن: قوله.

وقوله: وسبح بحمده، أي نزه ربك وبرئه عن الآفات كلها والعيوب بشاء ثني عليه، وهو التسبيح بحمده. وقال أهل التأويل: أي صلى بأمر ربك، لكن التأويل ما ذكرنا.
وقوله: ^١ وكفى به بذنوب عباده خيرا، أي كفى به علما بذنوب عباده، أي لا أحد أعلم بها منه.

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾ [٥٩] ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ [٦٠]

وقوله: الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما، قد ذكرنا هذا.
وقوله: ^٢ فاسأل به خبيرا، ^٣ قال قائلون: ^٤ فاسأل بالله خبيرا، لما يسأل عنه محمد. وذلك أن بعض كفار مكة قالوا: يا محمد! إن كنت تتعلم الشعر فنحن لك. فقال النبي: أفشعر هذا؟ إن هذا [إلا] كلام الرحمن. فقالوا: أجل، كعمر الله إنه لكلام الرحمن الذي باليامة هو يعلمك. فقال النبي: الرحمن هو الله الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما، من عنده يأتي ذلك. فقالوا: أيزعم أن الله واحد، وهو يقول: الله يعلمني، والرحمن ^٥ يعلمني، ^٦ أأستم تعلمون أن هذين ^٧ إلهان، أو كلام نحو هذا. ^٨

^١ ن: قوله.

^٢ ن: قوله.

^٣ ن + أي.

^٤ جميع النسخ + قوله.

^٥ ر ع م: الشعر.

^٦ جميع النسخ: أنزعم.

^٧ ر م: الرحمن.

^٨ ع - الرحمن.

^٩ جميع النسخ: هذا.

^{١٠} أورد السيوطي في الدر المنثور (٣٣٩/٥) خلال تفسير آية الإسراء (١٧/٩٠): ﴿وقالوا لن نؤمن لك حتى تتعلم لنا من الأرض يتوبع﴾: فأسقط السماء كما زعمت أن ربك إن شاء فعل فإننا لن نؤمن لك إلا أن تفعل! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ذلك إلى الله، إن شاء فعل بكم ذلك. قالوا: يا محمد قد علم ربك أنا سنجلس معك ونسألك عما سألتك ونطلب منك ما نطلب. فيتقدم إليك ويعلمك ما نرأحنا به ويخبرك بما صانع في ذلك بنا إذا لم نقبل منك ما جئتنا به. فقد بطلنا أنه إنما يعلمك هذا رجل باليامة يقال له الرحمن، وإنا والله لا نؤمن بالرحمن أبدا، فقد أغدزنا إليك يا محمد. أما والله لا نتركك وما فعلت بنا حتى تهلكك أو تهلكنا.

وجائز أن يكون قولهم: وما الرحمن، لما لا يعرفون الرحمن وعرفوا الله، فأنكروا ذلك لما لم يكونوا يسمعون ذلك، فعرفهم بقوله: قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ^١، الآية. أو أن يكونوا يعرفون كل معبود إلها، وكذلك يستون الأصنام التي عبدوها آلهة. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاهم إلى عبادة الرحمن فظنوا أنه غير فقالوا: فلئن جاز أن يُعبد غير الله فنحن نعبد الأصنام، فلم نثعننا عن ذلك؟ فأخبر أن^٢ الرحمن والإله واحد ليس هو غيرا،^٣ حيث قال: تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا^٤ - إلى آخر ما ذكر -^٥ [من] أن يكون^٦ الرحمن غير الإله، بل الرحمن هو الذي جعل في السماء بروجًا. وقد كانوا يعلمون أن الذي جعل في السماء البروج^٧ وهي النجوم وجعل فيها الشُّرُج وهي الشمس والقمر هو الله. فأخبر أن الرحمن هو ذلك لا غير. وفي قول بعضهم: إن قوله: الذي خلق السماوات والأرض، الآية من المكتوم.^٨ وفي الآية دلالة أنه ليس من المكتوم ولكنه مما يُعلم ويُفسر حيث قال: فاسأل به خبيرًا، ولو كان مما لا يعلم لكان لا يأمره أن يسأل به خبيرًا. أو لو^٩ أمره بالسؤال لكان لا يحتمل أن لا يخبره. دل ذلك أنه ليس من المكتوم ولكنه مما يعلم، لكن لا يعلمه إلا الخبير، والخبير هو العالم.^{١٠} ثم يحتمل الله أو جبريل أو من يعلمه. والله أعلم. وقوله: فاسأل به،^{١١} قال بعضهم: بالله، وقال بعضهم: بالذي سبق ذكره من قوله: ثم استوى على العرش.

وقوله: ^{١٢} وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن، قد ذكرنا. أنسجد لما تأمرنا، بالياء والتاء جميعا.^{١٣}

^١ **قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ** أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنين (سورة الإسراء، ١٧/١١٠).

^٢ ر م - أن.

^٣ م: غير.

^٤ الآية التالية.

^٥ جميع النسخ + يقول الله تعالى.

^٦ م: يكن.

^٧ ع: بروجًا.

^٨ ع: من مكتوم.

^٩ جميع النسخ: أن.

^{١٠} ن: القائل.

^{١١} م + خبيرًا.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ٥١١-٥١٢.

وقوله: ^١ وزادهم نفورا، زادهم دعاؤه إلى عبادة^٢ الرحمن نفورا عن رسول الله. وقال بعضهم في قوله: فاسأل به خبيراً، يقول: ما أخبرتك من شيء فهو كما أخبرتك لا شك فيه. وإنه أعلم.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [٦١]

وقوله: ^٣ تبارك الذي جعل في السماء بروجاً، قوله: تبارك قد ذكرنا أن بعضهم يقولون: هو من البركة، وقال بعضهم: هو^٤ من التعالي. جعل في السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقمرًا منيراً، هو ما ذكرنا أنه خرج جواباً لقولهم: وَمَا الرَّحْمَنُ^٥. وكذلك قوله:

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ [٦٢]

وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً، أي جعل أحدهما خلف الآخر، إذا ذهب هذا جاء هذا. لمن أراد أن يذكّر أو أراد شكوراً، أي يذكّر الليل والنهار لمن أراد أن يتذكر لمواعظه^٦ أو يشكر لنعمه، لأنهما يذكّران قدرته وسلطانه حيث يقهران^٧ الجبابرة والفراعنة ويغلبانهم حيث يظللانهم ويأتیانهم شاعوا أو كرهوا، لا يقدرّون دفعهما عن أنفسهم^٨. وفيهما دلالة البعث والإحياء^٩ بعد الفناء والهلاك، حيث ذهب بهذا [و] أتى بآخر بعد أن لم يبق من أثره شيء. فمن قدر على هذا قدر على البعث والإحياء بعد الموت وذهاب أثره. ويذكران أيضاً نعمه وآلاءه، لأنه جعل النهار متقلباً / لمعاشهم ومطلباً لرزقهم وما به قوام أنفسهم، وجعل الليل مستراحاً لأبدانهم وسكونهم، لا قواماً للأبدان بأحدهما^{١٠} دون الآخر. ألا ترى أنه كيف ذكر نعمه فيهما حيث قال: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ^{١١}، الآية،

^١ ن: قوله.

^٢ ع: عادة.

^٣ ن: قوله.

^٤ ر م - هو.

^٥ الآية السابقة.

^٦ ع: لموعظة.

^٧ ر م: يقهر. أي الليل والنهار.

^٨ ن - عن أنفسهم.

^٩ ر ع م: الإحياء والبعث.

^{١٠} ر ن م: لأحد؛ ع: لأحدهما؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤١ ط.

^{١١} ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثَمَّ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (سورة القصص، ٧١/٢٨).

وقال: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ،^١ الآية. يذكرهم^٢ عظيم نعمه فيهما - أعني في الليل والنهار - ليستأدى^٣ به شكره. فعلى ذلك^٤ قوله: جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا، النعمة التي جعل فيهما. وقال بعضهم: قوله: خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا، أي يكون كل واحد منهما خلفا للآخر فيما يفوت فيه من التذكر والتشكر له، أي ما فات في أحدهما من التذكر والتشكر^٥ يُقْصَى في الآخر. وقال الحسن قريبا مما ذكرنا، وقال: من فاته شيء بالليل أذكره بالنهار ومن فاتته شيء بالنهار^٦ أذكره بالليل. وعلى مثل ذلك روي عن عمر أن رجلا قال له: يا أمير المؤمنين إني فاتتني الصلاة الليلة، فقال عمر: أذكر^٧ ما فاتك من ليلتك في نهارك وما فاتك في نهارك من ليلتك، ثم قرأ: وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه. وقال بعضهم: خلفه من الاختلاف، أي يخالف^٨ أحدهما الآخر. ثم يحتمل الاختلاف وجهين. أحدهما مجيء هذا وذهاب الآخر على ما ذكرنا، كقوله: وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.^٩ والثاني هو اختلاف اللون من السواد والبياض، أحدهما أسود والآخر أبيض. وإنه أعلم.

وقوله: جعل في السماء بروجاً، قال بعضهم: البروج هي النجوم العظام، والواحد برج، وهو قول أبي عَوسَجَةَ الأعرابي. وقال بعضهم: البروج القصور في السماء فيها تنزل الشمس في كل ليلة. وروي مثل قول^{١٠} عمر عن سلمان أن رجلا أتاه فقال: يا سلمان إني لا أستطيع قيام الليل، قال: إن كنت لا تستطيع قيام الليل فلا تعجز^{١١} [عنه] بالنهار.^{١٢} وذكر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم

^١ سورة القصص، ٧٢/٢٨.

^٢ ر ع م: يتذكرهم.

^٣ ر ع م: ليتأدى.

^٤ جميع النسخ + هذا: ر ع م + ما ذكرنا.

^٥ ن + له.

^٦ ع - بالنهار.

^٧ ع: درك.

^٨ ر ع م: يخالف.

^٩ سورة البقرة، ١٦٤/٢.

^{١٠} م - في.

^{١١} ع - قول.

^{١٢} ر م: تعجزه.

^{١٣} عن قتادة أن سلمان جاءه رجل فقال: لا أستطيع قيام الليل، قال: إن كنت لا تستطيع قيام الليل فلا تعجز بالنهار

(الدر المنثور للسيوطي، ٢٧١/٦).

كان يقول: «أصيبوا من هذا الليل ولو ركعتين أو^١ أربعاً.»^٢ وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «والذي نفسي بيده إن في كل ليلة ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطى له في هذا الليل والنهار، فإنهما مطّيتان تحملان^٣ الناس إلى آجالهم، تُقربان كل بعيد وتُبليان كل جديد وتُحيّيان بكل موعود حتى يؤدي ذلك إلى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يصير الناس بأعمالهم إلى^٤ الجنة وإلى النار ليحزي الله كل نفس ما كسبت.»^٥

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [٦٣]

وقوله: وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا، وصف عز وجل أهل الصفة والإخلاص من عباده أنهم يمشون على الأرض هونا إلى آخر ما ذكر، وإلا كانوا كلهم عباد الرحمن، لكن وصف أهل الصفة منهم والإخلاص والثّقى. وقوله: يمشون على الأرض هونا، قال بعضهم: حُلَمَاءُ أَتْقِيَاءَ بغير مَرَحٍ ولا تَطَرٍّ. وقال بعضهم: هونا، أي متواضعين لا خِيَلَاءَ ولا كِبَرِيَاءَ ولا مَرَحًا. وعن^٦ الحسن قال: هم المؤمنون قوم دُلِّل، ذَلَّتْ^٧ الأسماع والأبصار والجوارح [منهم] حتى يحسبهم الجاهل مرضى، والله ما بالقوم من مرض وإنهم لأَصْحَةُ القلوب، ولكن^٨ دخلهم من الخوف ما لم يدخل غيرهم. وفي بعض الأخبار مرفوعاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «المؤمنون هينون ليتنوا كالجمال الأيف^٩ إن قيد انقاد

^١ جميع النسخ: ولو؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤١ ط.

^٢ عن الحسن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صلوا من الليل أربعاً، صلوا ولو ركعتين. ما من أهل بيت تُعَرَفُ لهم صلاة من الليل إلا ناداهم مناد: يا أهل البيت قوموا لصلواتكم» (شعب الإيمان للبيهقي، ١٦٢/٣) ومصنف ابن أبي شيبة، ٧٢/٢.

^٣ جميع النسخ: تقحمان؛ والتصحيح مستفاد من رواية الحديث.

^٤ ع - إلى.

^٥ عن قتادة أن سلمان جاءه رجل فقال: لا أستطيع قيام الليل: قال: إن كنت لا تستطيع قيام الليل فلا تعجز بالنهار. قال قتادة: ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «والذي نفسي محمد بيده إن في كل ليلة ساعة لا يوافقها رجل مسلم يصلي فيها يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه» قال قتادة: فأزوا الله من أعمالكم خيراً في هذا الليل والنهار فإنهما مطّيتان تحملان الناس إلى آجالهم تقربان كل بعيد وتبليان كل جديد وتحيّيان بكل موعود إلى يوم القيامة (السر المشهور للسيوطي، ٢٧١/٦).

^٦ ع: وقال.

^٧ ر ع م + والله.

^٨ ع: لكن.

^٩ أي الذي جعل الزمام في أنفه.

وإن أنيخ على صخرة استناخ.^١ وأصله أنهم يمشون هونا من غير أن يتأذى بهم أحد أو يلحق بأحد منهم ضرر.^٢ والله أعلم.

وقوله:^٣ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما، قال بعضهم: إذا جاهلهم الجاهلون وسافههم السفهاء لا يجاهلون أهل الجهل والسفه ولكن قالوا: السلام عليكم. وقال بعضهم: وإذا سمعوا الشتم والأذى قالوا: سلاما، أي سدادا وصوابا من القول وردا معروفا. أعرضوا^٤ عن سفههم وجهلهم بهم ولم يكافئوهم، كقوله: وإذا سبغوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم،^٥ الآية. يخبر عز وجل عن صحبتهم أهل السفه والجهل وحسن معاشرتهم إياهم ورفقهم بهم.^٦ فكيف يعاملون أهل الخير والعقل منهم ويصاحبونهم^٧ فهذه معاملتهم الخلاق على الوصف الذي وصفه. ثم أخبر عن صنيعهم لله وركونهم إليه فقال:

﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ [٦٤]

والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما. عن الحسن قال: لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رحم الله الذين يبيتون الليل وأيديهم على رُكبتهم». ثم قال: «من صلى ركعتين بعد العشاء فقد بات لله تعالى ساجدا قائما». وقال^٨ الحسن: كانوا يبيتون لله على أقدامهم ويفترشون وجوههم سُجَّدا لربهم، تحري^٩ دموعهم على خدودهم قَرَّقا^{١٠} من ربهم.^{١١} وقال: لأمر ما سهر له ليلهم ولأمر ما خشع له نهارهم.

^١ عن ابن المبارك قال: أخبرنا سعيد بن عبد العزيز عن مكحول قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «المؤمنون هيتون ليتون كالجمال الأنف الذي إن قيد انتقاد وإذا أنيخ على صخرة استناخ». انظر: كتاب الزهد لابن المبارك، ١٣٠/١ (٣٨٧)؛ وحلية الأولياء لأبي نعيم، ١٨٠/٥.

^٢ جميع النسخ + أو معنى.

^٣ ن: قوله.

^٤ ن م: وشافههم.

^٥ ر ع م: عرضوا.

^٦ ﴿وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين﴾ (سورة انفصص، ٥٥/٢٨).

^٧ ر م - بهم.

^٨ ر م: ويصاحبون.

^٩ ن ع: وقائما.

^{١٠} ع: قال.

^{١١} ر ع م: يجيء، ن: يجهر.

^{١٢} ن: خوفا.

^{١٣} انظر: تفسير الطبري، ٣٥/١٩.

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [٦٥] ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [٦٦]

وقوله: والذين يقولون / ربنا اصرف عنا عذاب جهنم، يحتمل أن يكون هذا إخبارا [١٥٤٠] من الله تعالى عما في ضميرهم، ليس على حقيقة القول منهم^١ والدعاء، لأن من بلغ في العبادة والورع المبلغ الذي وصفهم لا يشغلون أنفسهم بالسؤال عن دفع المضار أو جز النفع. ويحتمل على الدعاء والقول على ما أخبر. والله أعلم.

ثم أخبر عن عذابها فقال: إن عذابها كان غراما، قال الحسن: الغرام اللزوم الذي لا يفارق صاحبه، وكل غريم^٢ يفارق غريمه غير^٣ عذاب جهنم. وقال بعضهم: الغرام الهلاك.

وقال: إنها ساءت مستقرا ومقاما، أي جهنم بئس المستقر وبئس المقام لأهلها. هو مقابل ما ذكر لأهل الطاعة الجنة حيث قال: حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا.^٤ وقال بعضهم: غراما غرموا في الآخرة ما تجموا في الدنيا. وفي حرف ابن مسعود: كان غراما إنا أنبئنا أنها ساءت مستقرا ومقاما.^٥ وقال أبو عؤسجة: هَوْنًا^٦ هو^٧ من الرفق، يقال: هان يهون هونا فهو هائن. ومنه يقال: إذا عَزَّ أخوك فهَن، أي إذا اشتد فارُق به. والغرام الهلاك. وكذلك^٨ قال^٩ القُتَيْبِي: غراما، أي هلكة. وقال مشيا هونا: روي^{١٠} سلاما، أي سدادا من القول لا رَقَتْ فيه ولا هُجِر.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [٦٧]

وقوله: إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا، قال بعضهم: لم يسرفوا في غير حق،

^١ ر ع م - منهم.

^٢ ع: غريمه.

^٣ ع: غيره.

^٤ سورة الفرقان ٧٦/٢٥.

^٥ كتاب المصاحف لابن أبي داود ٦٧.

^٦ من الآية السابقة برقم ٦٣.

^٧ ر م - منهم.

^٨ جميع النسخ: وقوله؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٢.

^٩ ر - وكذلك.

^{١٠} ر: وقال.

^{١١} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٥.

^{١٢} ن: قوله.

كسبوا طيباً وأنفقوا قَصداً وأعطوا فضلاً وأَنْجَحُوا^١ واستبشروا. ولم يقتروا، أي لم يمسكوا عن الحق.^٢ وقوله: وكان بين ذلك قواماً، أي بين الإسراف والتقتير مقتصدًا^٣ وهو تأويل مقاتل. وقال بعضهم: الإسراف هو الإنفاق في معصية الله. لم يسرفوا، أي لم ينفقوا في معصية الله،^٤ ولم يَقْتَرُوا، أي لم يمنعوا عن طاعة الله. وكان بين ذلك قواماً، أي عدلاً لا يمسك عن حق ولا ينفق في باطل ولكن نفقةً في طاعة الله. وقال بعضهم: الإسراف في النفقة هو الإنفاق فيما لا ينتفع من نحو البحيرة والسائبة والوصيلة التي كانوا يتركونها سدى ولا ينتفعون بها.^٥ والإقتار هو الإمساك عن الإنفاق فيما ينتفع به. وقال بعضهم: الإسراف هو المجاوزة عن الحد الذي جعل له في الإنفاق في الإكثار، والإقتار هو المنع عن^٦ الحد الذي جعل له.

وكان بين ذلك قواماً، أي وسطاً، كقوله: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ،^٧ ولكن بين ذلك. وأصله لم يُسرفوا، أي لم ينفقوا، ولم يضعوا إلا في ما أمروا أن يضعوا أموالهم^٨ فيه. ولم يَقْتَرُوا، أي ولم يمنعوا عما أمروا أن يضعوا فيه.^٩ وكان بين ذلك قواماً، أي قائماً في ذلك. أخير^{١٠} أن ما يفعلون لا يفعلون إلا بأمر وأخبر أنهم لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ.^{١١}

[٥٤٠ ط س] * وقال أبو عؤسجة: الإسراف الفساد، والتقتير التضييق. ولم يقتروا، أي لم ينفقوا قليلاً لا يكفي عيالهم. قال: والقوام الوسط، ويقال: لا قوام لي في هذا الأمر، أي لا طاقة لي فيه،

^١ ر م: والجود؛ ع: والحمد. أنجح الرجل: صار ذا نجح وظفر (لسان العرب، «نجح»).

^٢ ن + والله أعلم.

^٣ ر ع م: مقصداً.

^٤ ر ع م - لم يسرفوا أي لم ينفقوا في معصية الله.

^٥ ر ع م: ولا ينفقون.

^٦ انظر: سورة المائدة، ١٠٣/٥.

^٧ ن: من.

^٨ سورة الإسراء، ٢٩/١٧.

^٩ ر م: لم ينتفعوا.

^{١٠} ر ع م - أموالهم.

^{١١} ر ع م - ولم يقتروا أي ولم يمنعوا عما أمروا أن يضعوا فيه.

^{١٢} ع ن: بخير.

^{١٣} من الآية التالية.

ولا أقاموا هذا الأمر، أي لا أطيقه. والقوام القصد. قال أبو معاذ في قوله: ولم يقتروا، لغات أربع: لم يقتروا برفع الياء وبخفض التاء غير مثقل، ويقتروا مثقل،^١ ويقتروا بنصب الياء وبخفض التاء، ويقتروا برفع التاء، والمعنى كله واحد.*

[٥٤٠ ط ٨]

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [٦٨]

ثم يحتمل هذا وجهين. لا يدعون [مع الله إلها آخر]، أي لا يعبدون دون الله غيره، أو لا يسمون^٢ غير الله إلها.^٣ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون، أخير في الآية الأولى في قوله: [وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ] يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا،^٤ عن معاملتهم الخلق^٥ وصنيعهم بينهم وبين العباد حيث أخير أنهم يمشون هَوْنًا لا يؤذون^٦ أحدا ولا يضررونه، وإذا آذاهم أهل الجاهل والسفه لا^٧ يكافئوهم^٨ لأذاهم ولكن احتملوا ذلك عنهم وتجاوزوا وقالوا^٩ لهم قولا سديدا. هذه معاملتهم فيما بينهم وبين الخلق بالنهار. وأخير عن معاملتهم ودعائهم ربهم بالليل حيث قال: وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ،^{١٠} الآية. ثم أخير عن صنيعهم في أموالهم التي في أيديهم أنهم لا يضعونها إلا فيما أمروا بالوضع فيها، وأخير عن صفوتهم^{١١} وإخلاصهم لله في العبادة وكفهم عن محارم الله حيث قال: ^{١٢} [وَالَّذِينَ] إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا.^{١٣}

^١ ر م - ويقتروا مثقل.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٤٠ ط/سطر ٤-٨.

^٢ ع: أو يسمون.

^٣ ر ع م - إلها.

^٤ الآية ٦٣ من هذه السورة.

^٥ ع: الحق.

^٦ ر م: ولا يؤذون.

^٧ ر م: لم.

^٨ ع: يكافؤوا هم.

^٩ م: وقولوا.

^{١٠} الآية ٦٤-٦٥ من هذه السورة.

^{١١} ر: عن صفوتهم.

^{١٢} ر: قالوا.

^{١٣} الآية السابقة.

وقوله: والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون، وقوله: وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ^١، موصول بهذا أيضاً ومقدم عن قوله: ومن يفعل ذلك يلقِ أثاماً. كأنه قال: ولا يزنون ولا يشهدون الزور ومن يفعل ذلك، أي ما ذكر من قتل النفس المحرمة والزنى وشهادة الزور والشرك يلقِ أثاماً. قال بعضهم: أثاماً، أي وادياً في جهنم. وقال بعضهم: أثاماً عذاباً في النار.^٢

وفي قوله: ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون، دلالة نقض قول الخوارج | ٥٤٠هـ | بإكفارهم أصحاب الكبائر، لأنه أخبر أنها محرمة بعد ارتكابها^٣ / كالزنى^٤ والقتل كما هي قبل ارتكابها، إلا بالحق حيث قال: ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق، دل أنها محرمة بعد غير كافرة. إلا بالحق: إما بحق القصاص وإما بحق الزنى وإما بحق الارتداد، على^٥ ما ذكر في الخبر: «لا يحل قتل امرئ مسلم إلا في إحدى ثلاث خصال: زنى بعد إحصان، وكفر بعد إيمان، وقتل نفس بغير حق.»^٦ ولو كانت كافرة بارتكاب ما ذكر لكانت غير محرمة، فدل أنه ما ذكرنا.*

﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا﴾ [٦٩]

وقوله: ^١يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً. فإن قيل: أخبر ههنا أنه يضاعف له العذاب، وقال في آية أخرى: مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا،^٢ فما معنى الضَّعْف ههنا؟

^١ الآية ٧٢ من هذه السورة.

^٢ انظر تأويل أبي عوسجة لكلمة "أثاماً" عند تفسير الآية ٧٢ من هذه السورة. وقع هنا مقطع متقدماً على موضعه من تفسير الآية رقم ٧٢، فأخبرناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٠هـ/سطر ٣٤-٣٨.

^٣ أي الكبائر.

^٤ جميع النسخ: الزنا.

^٥ ر: أنهما.

^٦ ر م: وعلى.

^٧ انظر: مسند أحمد بن حنبل، ٦١/١ وصحيح البخاري، الدييات ٢٢؛ وسنن ابن ماجه، الحدود ٩١ وسنن النسائي، القسامة ١٣.

* وقع هنا مقطعان: مقطع من تفسير الآية السابقة، فنقلناه إلى هنالك؛ ومقطع متقدماً على موضعه من تفسير الآية رقم ٧٣، فأخبرناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٠هـ/سطر ٤-١٣.

^٨ ن: قوله.

^٩ سورة المؤمن، ٤٠/٤٠.

قيل: يحتمل هذا وجهين. أحدهما أنه يضاعف العذاب للذين تقدم ذكرهم إذا كفروا بالله بعد ما بلغوا المبلغ الذي وصفهم والرتبة التي^١ ذكر، وهو قوله: وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ^٢ الآية. إن واحدا منهم إذا كفر يضاعف له العذاب، يتضاعف عذابه على قدر منزلته ومرتبته عند الله وعلى قدر نعم الله عليه إذا كان منه عصيان وكفران لذلك، وهو كما قال لرسول^٣ الله صلى الله عليه وسلم: وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ ضَيْغًا قَلِيلًا إِذَا لَادَفْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ^٤ أي ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات؛ وما ذكر أيضا لأزواجه حيث قال: يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَا تُبَاتُ مِنْكُمْ إِنْ يَحِشُّوا مُبَيِّنَةً يُضَاعَفْ هَذَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ^٥. كل من كان أعظم قدرا وأكثر نعمة عليه فعقوبته إذا عصى ربه أكثر وأشد من الذي لم يبلغ ذلك المبلغ^٦ ولا تلك الرتبة، فيكون ضعف غيره وجزاء مثله.

والثاني أن يكون ذلك للأئمة، أعني الكفرة والرؤساء دون الأتباع، لأنهم عملوا هم بأنفسهم ودعوا^٧ غيرهم إلى ذلك، كقوله: وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ^٨. أو أن يكون ذلك لهم للعناد^٩ الذي كان منهم والمكابرة، ثم استثنى من تاب منهم فقال:

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٧٠]

إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا، الآية، فإن كانت^{١٠} الآية^{١١} في الذين قال: وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا^{١٢} فكان فيه دلالة قبول توبة المرتد إذا تاب ورجع إلى الإسلام حيث استثنى من تاب منهم.

^١ ع - التي.

^٢ الآية ٦٣ من هذه السورة.

^٣ م: رسول.

^٤ سورة الإسراء، ١٧/٧٤-٧٥.

^٥ سورة الأحزاب ٣٣/٣٠.

^٦ ر م - المبلغ.

^٧ ع: داعوا.

^٨ ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/١٣).

^٩ ر م: العناد.

^{١٠} ع ن: فإن كان.

^{١١} ر م - فإن كانت الآية.

^{١٢} سورة الفرقان ٢٥/٦٣.

وقوله: ^١ فَأُولَٰئِكَ يَدُلُّ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ، هذا يحتمل وجهين. أحدهما يوقفهم ^٢ الله إذا تابوا ونديموا على ما فعلوا من السيئات في الدنيا حتى يعملوا مكان كل ^٣ سيئة عملوها حسنة، ^٤ فذلك معنى تبديل ^٥ الله سيئاتهم ^٦ حسنات، أي يوقفهم على ذلك. والثاني يدلل الله سيئاتهم حسنات في الآخرة لما كان منهم الندامة والحسرة على كل سيئة كانت منهم في الدنيا. وعلى ذلك روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لياثين أقوام يوم القيامة ودُّوا أنهم استكثروا من السيئات. فقيل له: يا أبا هريرة ومن هم؟ قال: هم الذين يدلل الله سيئاتهم حسنات؛ ^٧ وكأنه روي مثله عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما.

﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ [٧١]

وقوله: ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا، يحتمل هذا وجهين. أحدهما أن يكون على الأمر ^٨ كأنه قال: ومن تاب فليتب إلى الله متابا ^٩ لا يرجع عنها أبدا. وعلى ذلك يخرج قوله: ^{١٠} إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ، ^{١١} أي إن يكن منكم عشرون فيثبتوا ^{١٢} يغلبوا مائتين على الأمر، دليله قوله حيث قال: ^{١٣} الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ، ^{١٤} والآية. والثاني أن يكون ذلك لقوم خاص عليم الله أنهم إذا تابوا توبة لا يرجعون عنها أبدا، وإلا ليس كل من تاب يكون على توبته أبدا. ^{١٥}

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا قُرِئُوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِزَامًا﴾ [٧٢]

* وقوله: [والذين] لا يشهدون الزور، قال بعضهم: لا يشهدون مكان الزور وهو الغناء، أي لا يشهدون المكان الذي يتغنى فيه. وقال بعضهم: لا يشهدون بشهادة الزور وهو الكذب. ٣٤٠ ٥٥٠ سر ٣٤

^١ ن: قوله.

^٢ جميع النسخ: يوقف؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢ ط.

^٣ م - كل.

^٤ ر ع م - حسنة.

^٥ ع: تبديل.

^٦ ر ع م - سيئاتهم.

^٧ تفسير القرآن لابن كثير، ٣/٣١٦؛ والدر الثور للسيوطي، ٦/٢٨١.

^٨ ن: أن يكون إلا من؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢ ط.

^٩ ر ع م - يحتمل هذا وجهين أحدهما أن يكون على الأمر كأنه قال ومن تاب فليتب إلى الله متابا.

^{١٠} سورة الأنفال، ٦٥/٨.

^{١١} ع ن: فليثبتوا.

^{١٢} ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم صغفا فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين﴾ (سورة الأنفال، ٦٦/٨).

^{١٣} ر ع م + وقوله: ن + وقوله.

وقوله: ^١ وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغْوِ مَرُوا كِرَامًا، مرور الكرام، أي إن قدرُوا على تغيير ما عاينوا من اللغو والمنكر غَيَّرُوهُ وَمَضُوا على وجههم من غير أن دخل في ذلك فساد، وإن لم يقدرُوا مَضُوا ولم يعبُوا به ولا اشتغلوا به، كقوله: ^٢ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ.

والذين لا يشهدون الزور، ^٣ وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغْوِ مَرُوا كِرَامًا. ^٤ وقال بعضهم: إذا أودُوا صَحَّحُوا. وقال بعضهم: إنهم كانوا إذا أتوا على ذكر النكاح أو غيره كَتُّوا عنه. وقال ^٥ أبو عَوْسَجَةَ والقَتَيْبِي: يَلْقَى أَنَامًا، ^٦ أي عقوبة الأثام.

وقوله: مَرُوا كِرَامًا، أي لم يخوضوا فيه وأكرموا أنفسهم عنه. ^٧

﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْرُجُوا عَلَيْهَا ضُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [٧٣]

* وقوله: والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخرجوا عليها ضمًا وعميانًا، قال بعضهم: ^٨ يقول: إذا ذكروا بآيات ربهم لم يَصْصَمُوا عن الحق ولم يَعْمُوا، قال: هم والله قوم عقلوا عن الله وانتفعوا بما سمعوا من كتاب الله. وقال الحسن: من يقرأها بلسانه يخرج عليها أصمَّ وأعمى، كأنه يخبر أن أولئك - أعني أهل صفوة الله وإخلاصه - لم يخرجوا على تلك الآيات ضمًا ولا عميانًا كالكفرة العتَّة ولكن خزوا عليها متذكرين متفقهين ^٩ متيقظين عاملين بما فيها عاملين، كقوله: ^{١٠} إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ، ^{١١} الآية.

^١ ن: قوله.

^٢ ﴿وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين﴾ (سورة القصص، ٥٥/٢٨).

* وقع ما بين التمحيتين متقدما على موضعه، فأخرناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٤٠ و/سطر ٣٤-٣٨.

^٣ جميع النسخ + قد ذكرناه.

^٤ جميع النسخ + قد ذكرناه أيضا. ونحن قد نقلنا إلى هنا ما ذكر في الآية السابقة برقم ٦٨ في كلا الموضعين.

^٥ ر م - وقال.

^٦ ع: قال.

^٧ من الآية ٦٨ من هذه السورة.

^٨ جميع النسخ + العقوبة. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٥.

^٩ جميع النسخ: عنهم.

^{١٠} ر م: ومتفقهين.

^{١١} ﴿إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون﴾ (سورة الأنفال، ٢/٨).

* وقع ما بين التمحيتين متقدما على موضعه، فأخرناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٤٠ و/سطر ٨-١٣.

صما وعميانا، أي لم يتغافلوا عنها. وقال^١ بعضهم: إنهم إذا وعظوا بالقرآن لم يخفوا عليها صما وعميانا، عند تلاوة القرآن فلا يسمعون ولا يبصرون، ولكن يخزون عليها شُتَعَاءَ وبُصْرَاءَ، وهو واحد.

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمَتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [٧٤]

وقوله: ^٢ والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا، / قرّة أعين، قد نعتهم عز وجل في معاملتهم ربهم^٣ أن كيف عاملوا ربهم بالليل والنهار، ونعتهم^٤ أيضا في معاملتهم عباده أن كيف عاملوا عباده. ثم نعتهم في معاملتهم أهلبيهم ودعائهم لهم فقال: يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين، فهو - والله أعلم - لما أمرهم أن يَقُوا أنفسهم وأهلبيهم النار بقوله: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا،^٥ الآية، فعند ذلك دعوا ربهم وسألوه أن يَهَبَ^٦ لهم من أزواجهم وذرياتهم ما يُقَرُّ به أعينهم في الدنيا والآخرة. وقال بعضهم: اجعلهم صالحين مطيعين لك^٧ فإن ذلك يُقَرَّر أعيننا. قال الحسن: والله ما شيء أحب إلى العبد المسلم من^٨ أن يرى ولده أو ولد ولده^٩ أو جميعه يطيع الله. وقال: نراهم يعملون بطاعة الله فتَقَرَّ بذلك أعيننا. والله أعلم.

وقوله: واجعلنا للمتقين إماما، قال بعضهم: أي اجعلنا أئمة هُدى وتقوى يُقْتدى بنا. وقال بعضهم: واجعلنا بحال يقتدي بنا المتقون. وأصله - والله أعلم - كأنهم^{١٠} سألوا ربهم أن يجعلهم بحال من اقتدى بهم صار متقيا، لا من اقتدى بهم^{١١} صار ضالا فاسقا. هذا - والله أعلم - تأويله،

^١ ع: قال.

^٢ ن: قوله.

^٣ ر ع م - ربهم.

^٤ ر م: نعتهم.

^٥ ر م: يتوبوا ع: يقول.

^٦ سورة التحريم، ٦٦/٦.

^٧ ع: يهيب.

^٨ ر ع م - لك.

^٩ ع - من.

^{١٠} ر ع م - أو ولد ولده.

^{١١} ر ع م: فإنهم.

^{١٢} ر ع م - بهم.

وإلا سؤلهم^١ أن اجعلنا إماما للمتقين لا معنى له أن يطلبوا لأنفسهم الإمامة، ولكن على الوجه الذي ذكرنا. والله أعلم.

ثم أخبر عن جزائهم في الآخرة بصنيعهم في الدنيا وصرهم على ما أمروا فقال:

﴿أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا﴾ [٧٥]

أولئك يجزون الغرفة بما صبروا، والغرفة^٢ هي أعلى المنازل وأشرفها. أخبر أنهم يجزون ذلك ويكونون فيها. وفي حرف ابن مسعود رضي الله عنه: أولئك يجزون الجنة بما عملوا.^٣ فحائز أن يكون الغرفة المذكورة في الآية كناية عن الجنة، يدلّه حرف ابن مسعود. وحائز أن يراد به نفس الغرفة وهو لارتفاعها وعلوها على غيرها من المنازل، وذلك مما يُختار الكون فيها في بعض الأوقات في الدنيا. والناس يرغبون فيها لإشرافها وارتفاعها على غيرها، فرغبتهم بذلك في الآخرة. وقوله: ويلقون فيها، بالتخفيف والتشديد، ويلقون^٤ تحية وسلاما، أي تتلقاهم^٥ الملائكة بالتحية والسلام، كقوله: سلام عليكم بما صبرتم^٦، وقوله: سلام عليكم طيبتم^٧، أو تلقى بعضهم بعضا بالتحية والسلام ويحيي بعضهم بعضا ويسلم بعضهم على بعض.^٨

﴿خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [٧٦]

وقوله: خالدون فيها دائمين، حسنت مستقرا ومقاما، تأويله - والله أعلم - أي حسنت لهم الجنة مستقرا ومقاما حتى لا يملوا فيها ولا يسأموا ولا تأخذهم الوحشة والكآبة كنعيم الدنيا يمل عنها^٩ ويسأم عند الكثرة وطول المقام فيها.

﴿قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ [٧٧]

وقوله: قل ما يعبا بكم ربي لولا دعاؤكم، قال بعضهم: ما يعبا بكم ربي، أي ما يعتد بكم ربي

^١ ع: ولا سؤلهم.

^٢ ع - والغرفة.

^٣ كتاب المصاحف لابن أبي داود ٦٧.

^٤ انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ٥١٥-٥١٦.

^٥ جميع النسخ: يلقيهم.

^٦ ﴿سلام عليكم بما صبرتم نعم عقبي الدار﴾ (سورة الرعد، ٢٣-٢٤).

^٧ ﴿سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدون﴾ (سورة الزمر، ٣٩/٧٣).

^٨ ع: بعضهم بعضا.

^٩ ر م - عنها.

لولا دعاؤه إياكم إلى التوحيد لتوجدوه وتطعموه. وقال بعضهم: ما يعبا، أي ما يصنع بكم ربي، وتأويله - والله أعلم - أي ما يصنع ربي بعذابكم إن وحدتموه وأطعتموه، بقوله: مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ.^١

وقوله: ^٢ فقد كذبتم فسوف يكون لزاما، اختلف فيه، قال بعضهم: هو عذاب يوم بدر، يعني ألزم بعضهم بعضا. وكذلك قال ابن مسعود قال: مضت آية الدخان والبطشة، واللزام يوم بدر.^٣ وقال بعضهم: ^٤ لزاما، أي عذابا ملازما غير مفارق، وهو عذاب الآخرة. وقال أبو غرسة: ما يعبا بكم ربي، أي ما يصنع، يقال: عَبَأَ يَغْبِئُ غَبْئًا، فهو غائب إذا احتاج إليكم. ويقال: ما أغْبِئُ بهذا الأمر، أي ما أصنع به. ويقال: عَبَأْتُ بفلان، أي احتجت إليه، وكذلك قول القُتَيْبِيِّ.^٥

^١ ر ع م - وحدتموه وأطعتموه بقوله ما يفعل الله بعذابكم.

^٢ سورة النساء، ١٤٧/٤.

^٣ ن: قوله.

^٤ وهما: ﴿فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين﴾، و﴿يوم يبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون﴾ (سورة الدخان، ١٠/٤٤، ١٦). انظر: صحيح البخاري، التفسير ٥/٢٥، وتفسير الطبري، ٥٦/١٩، ١٧/٢١، ١١٢/٢٥.

^٥ ٨٥/٢٧ والدر الثور للسيوطي، ٧٠/٦.

^٥ ر ع م - بعضهم.

^٦ ر ع م: عاء.

^٧ ر + والله أعلم بالصواب؛ ن ع + والله أعلم. انظر: تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة، ٤٣٨. «ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَغْبِئُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾. قال: وهذه الآية مشكلة. روى ابن نجيم عن مجاهد أنه قال في قوله: ﴿قُلْ مَا يَغْبِئُ بِكُمْ رَبِّي﴾، أي ما يفعل بكم ربي لولا دعاؤه إياكم لتغيبوه وتطعموه، ونحو ذلك. قال الكلبي: وروى سلمة عن الفراء: أي ما يفتش بكم ربي لولا دعاؤكم، ابتلاككم لولا دعاؤه إياكم إلى الإسلام. وقال أبو إسحاق في قوله: ﴿قُلْ مَا يَغْبِئُ بِكُمْ رَبِّي﴾، أي ما يفعل بكم لولا دعاؤكم: معناه لولا توجيئكم. قال: تأويله: أي ورن لكم عنده لولا توجيئكم، كما نقول: ما غبأت بفلان، أي ما كان له عندي وزن ولا قدر» (لسان العرب، «عاب»).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الشعراء قيل مكية^١

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿طَسَمَ﴾ [١] ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [٢]

قوله عز وجل: طسم، قد ذكرنا تأويل الحروف المعجمة فيما تقدم.^٢ وكذلك قوله: تلك آيات الكتاب المبين،^٣ قد ذكرنا تأويله أيضا.

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [٣]

وقوله:^٤ لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين، كان يشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم تركهم الإيمان وتكذيبهم إياه إشفاقا وخوفا عليهم وتعظيما لله وإجلالا لحقه، حتى كادت نفسه تهلك حزنا على ذلك، وكقوله: فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحُبُلِيِّ أَشَقًّا؛^٥ والأسف هو النهاية في الحزن، كقول يعقوب: يَا أَسَقَى عَلَى يَوْسَفَ.^٦ وقال بعضهم: الأسف هو النهاية في الغضب، كقوله: فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ،^٧ قيل: أغضبونا. وقد ذكرنا في^٨ ما [تقدم]^٩ ذكر الله رسوله^{١٠} ووصفه [بأنه] كان مطبوعا بحزن وتأسف لمكان كفرهم وتكذيبهم،

^١ ر - سورة الشعراء قيل مكية؛ ن ع: قيل سورة الشعراء مكية.

^٢ انظر: المصطلحات والأفكار الرئيسية أواخر المجلدات السابقة، «الحروف المعجمة أو المقطعة».

^٣ انظر: أوائل سورة البقرة، ويونس، ويوسف.

^٤ ن م: قوله.

^٥ سورة الكهف، ٦/١٨.

^٦ «وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابْتُهِتَ عبثا من الحزن فهو كظيم» (سورة يوسف، ٨٤/١٢).

^٧ سورة الزخرف، ٥٥/٤٣.

^٨ جميع النسخ + سورة يوسف على.

^٩ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٤٣ و.

^{١٠} ر م: ورسوله.

كقوله: عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ^١ الآية. يَحْزَنُ عليهم إشفاقاً عليهم ويغضب عليهم لله تعظيماً له وإجلالاً لأمره لما ضيعوا أمره ونهيه. وهكذا الواجب على كل من رأى آخر في فاحشة أو كبيرة أن يحزن ويترحم عليه ويغضب لله لما ارتكب من الفاحشة.

﴿إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [٤]

وقوله: ^١ إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ، قالت المعتزلة: قوله: إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً، مشيئة قسر وقهر حتى يضطروا لها فيؤمنوا. لكن عندنا مشيئة الإيمان والاختيار، أي إِنْ نَشَأْ إيمانهم نزل عليهم آية فيؤمنوا، [٥٤١] لَأَنَّ الْآيَةَ لَا تَضْطُرُّ أَحَدًا وَلَا تَقْهَرُ عَلَى الْإِيمَانِ، / دليله قوله: وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى^٢، الآية. أحرر أنهم لا يؤمنون وإن فعل ما ذكر ولا يضطرهم ذلك على الإيمان. وكذلك ما أحرر عنهم في الآخرة حيث^٣ قال: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ^٤، الآية، وقوله: ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فِتْنَتُهُمْ^٥ الآية، أحرر عن خلفهم وإنكارهم في الآخرة أنهم لم يكونوا على ما كانوا. ولا تكون^٦ آية أعظم مما عاينوا من أنواع العذاب. ثم لم يمنعهم ذلك عن التكذيب ولا اضطهرهم على الإقرار والتصديق. دل أن الآية وإن كانت عظيمة لا تضطر أهلها على الإيمان والتصديق. وقد ذكرنا هذه المسألة فيما تقدم ما يغنينا عن ذكرها في هذا الموضع.

^١ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (سورة التوبة، ١٢٨/٩).

^٢ ن: قوله.

^٣ ن: قال.

^٤ ر ع م: أي إنشاء.

^٥ ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحْشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١١١/٦).

^٦ ر ع م - حيث.

^٧ ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (سورة المجادلة، ١٨/٥٨).

^٨ ن: وقولهم.

^٩ ﴿هُمْ لَمْ يَكُنْ فَتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٣/٦).

^{١٠} ن: ولا يكون.

وقوله: ^١ فظلت أعناقهم لها خاضعين، أي مالت وخضعت لها أعناقهم، ^٢ والأعناق كأنها كناية عن أنفسهم. وعن ابن عباس قال: فظلت أعناقهم لها خاضعين، قال: سيكون لنا دولة على بني أمية فتذل لنا أعناقهم بعد صعوبة وهوانا بعد عزة، فقد كان ذلك. وقال بعضهم: الأعناق السادة والقادة، والواحد عُقٌّ، أي إذا أسلم القادة أسلم الأتباع أتباعا لهم. ^٣ **وَالَّذِ اعْلَمَ** * قال القتيبي وأبو عوسجة: فظلت أعناقهم، كما تقول: ظَلَلْتُ اليوم. قالوا: والأعناق السادة، والواحد منه عُقٌّ. * [١٤ سطر ١٤] [١٥ سطر ١٥]

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ [٥]

وقوله: ^٤ وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث، قال بعضهم: يقول: كلما نزل شيء بعد شيء ^٥ من الموعظة والذكر فهو محدث من الأول. وجائز أن يكون قوله: وما يأتيهم من ذكر، أي ما يأتيهم من ذكر ^٦ ما فيه ذكرهم في الآخرين وشرفهم في الخلق إلا كانوا عنه معرضين، لأنهم لو آمنوا لذكروا ^٧ في الناس وبقي لهم ذكر وشرف كذكر الأنبياء والرسل فيهم إلى آخر الدهر. وقوله: محدث هو محدث على هذين الوجهين اللذين ذكرناهما. *

﴿فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ [٦]

وقوله: ^٨ فقد كذبوا، الآية، هي ظاهرة قد ذكرنا تأويله فيما تقدم. ^٩

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ [٧]

وقوله: ^{١٠} أُولَمْ يَرَوْا إلى الأرض، هذا يحتمل وجهين. أحدهما قد رأوا ما ^{١١} أنبتنا وأخرجنا منها.

^١ ن: قوله.

^٢ ن - أعناقهم.

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٤١/سطر ١٤-١٥.

^٣ ن: قوله.

^٤ ر م - بعد شيء.

^٥ ر ع م - أي ما يأتيهم من ذكر.

^٦ جميع النسخ + به.

^٧ ر: المذكور؛ ع: الذكروا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٤، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٤١/سطر ١٤-١٥.

^٨ ن: قوله.

^٩ انظر مثلاً: تفسير الآية ٥ من سورة الأنعام.

^{١٠} ع: أما.

والثاني على الأمر، أي رُؤا^١ ما أنبتنا في الأرض وأخرجنا منها من كل زوج كريم. قال الحسن: الكريم الحسن كالبيهيح.^٢

وقوله: ^٣ من كل زوج [كريم]، أي جنس حسن.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٨]

وقوله: إن في ذلك لآية، يحتمل قوله: لآية لوحداية الله وألوهيته وآية لسلطانه وقدرته وآية لعلمه وتدبيره، لأن من قدر على إحياء النبات والأرض بعد ما تيسر وجفّ لقادر على إحياء الموتى وبعثهم. ودل إخراج النبات من الأرض في كل عام على حدّ واحد وعلى قدر وميزان واحد على أنه إنما خرج ذلك عن تدبير وعلم ذاتي وقدره ذاتية، ليست بمستفادة. فدل ذلك كله أنه فعل واحد قادر مدبر عالم لا يعجزه شيء ولا يخفى عليه شيء. وإنه الموفق.

وقوله: وما كان أكثرهم مؤمنين، يحتمل قوله: وما كان أكثر^٤ الذين بُعث إليهم محمد مؤمنين، وهم الذين كانوا وقت مبثته. وجائز أن يكون: [وما كان أكثرهم، أي] وما يكون أكثرهم^٥ مؤمنين [في المستقبل].^٦

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٩]

وقوله: ^٧ وإن ربك هو العزيز الرحيم. جائز أن يقال: العزيز المنتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه. ويحتمل: العزيز على الخلائق كلهم وهم أذلاء دونه، به^٨ يعجز من عز.

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [١٠] ﴿قَوْمٌ فِرْعَوْنُ لَا يَسْقُونَ﴾ [١١]

وقوله: ^٩ وإذ نادى ربك موسى، أي أمر ربك موسى وأوحى، أن أنت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون، فيه دلالة أن موسى صلوات الله عليه كان مبعوثا مرسلًا إلى فرعون وقومه،

^١ جميع النسخ: رأوا.

^٢ انظر: تفسير الطبري، ٦٣/١٩.

^٣ ن: قوله.

^٤ ع م: أكثرهم.

^٥ جميع النسخ: وما أكثر ما يكونون.

^٦ الزبادتان والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٣ ظ.

^٧ ن: قوله.

^٨ م: وبه.

^٩ ن: قوله.

وإن كان لم يذكر في بعض الآيات قومه حيث قال: **إِذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ**^١، وقال في بعضها: **إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ**^٢، فهذا لأنهم^٣ كانوا الرؤساء والقادة، فإذا آمنوا هم^٤ اتبعهم الأتباع في ذلك، وإلا كان مبعوثا في الحقيقة رسولا إليه وإلى قومه جميعا: الأتباع والمتبعين كما ذكر^٥ في الآية^٦.
وقوله^٧: **قَوْمَ فِرْعَوْنَ لَا يَتَّقُونَ**، كأنه على الإضمار: أن اتت القوم الظالمين [قوم فرعون] وقل لهم: **لَا يَتَّقُونَ**. ثم قوله: **لَا يَتَّقُونَ** يحتمل وجهين. أحدهما ألا يتقون مخالفة أمر الله ونهيه. أو يقول: **لَا يَتَّقُونَ** نقمة الله وعقوبته. والله أعلم.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ [١٢]

وقوله^٨: **قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ**، لم يقطع موسى القول في التكذيب ولكنه على الرجاء قال ذلك، وذلك - والله أعلم - كقوله: **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ**^٩. فكأنه رجحا ذلك منه لهذا. والله أعلم. وجائز أن يكون على القطع والعلم منه بالتكذيب، كأنه قال: **إِنِّي أَعْلَمُ أَنْ يُكَذِّبُونِي**^{١٠}، وذلك جائز في اللغة.

﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ﴾ [١٣] **﴿وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ [١٤]**

وقوله^{١١}: **وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي**، لأنَّ عليه أن يغضب الله^{١٢} إذا كذبه، فإذا اشتد بالمرء الغضب ضاق صدره وغلَّ لسانه، وهو^{١٣} ما دعا ربه وسأله، حيث قال:

^١ سورة طه، ٢٠ / ٢٤.

^٢ انظر مثلاً: سورة الأعراف، ٧ / ١٠٣ وسورة يونس، ١٠ / ٧٥.

^٣ ر ع م: فهذه إلا أنهم.

^٤ م: آمنوهم.

^٥ جميع النسخ: لما ذكر.

^٦ ر م - في الآية.

^٧ ن: قوله.

^٨ ر ع: تقول.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} سورة طه، ٢٠ / ٤٤.

^{١١} جميع النسخ: أن يكذبون.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ع: الله.

^{١٤} ر: هو.

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَتَيِّزْ لِي أَمْرِي وَاخْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي^١، الآية، فيكون ضيق الصدر وكدالة اللسان هو للغضب الذي اشتد به بالكذب، لا لآفة كانت بلسانه^٢، وهو ما ذكرنا أن الغضب إذا اشتد بالمرء يضيق صدره حتى يمنعه عن الفهم ويكَلِّ لسانه حتى يمنعه عن العبارة والبيان. وجائز أن يكون ذلك لآفة كانت / بلسانه. ثم ضيق^٣ الصدر يكون لوجهين. أحدهما لعظم^٤ أمر الله وجلال قدره إذا كذبه وردوا رسالته وأمره، ضاق^٥ لذلك صدره. أو يضيق لما ينزل عليهم من عذاب الله ونقمته بالكذب إشفاقا عليهم منه. والله أعلم.

وقوله: ^٦ فَأَرْسَلْ إِلَى هَارُونَ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ، قوله: فَأَرْسَلْ إِلَى هَارُونَ، كسواله إياه حيث قال: وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي هَارُونَ أَحْيَى أَشْدُّ بِهِ أَرْزِي وَأَشْرُكُهُ فِي أَمْرِي^٧، فعلى ذلك قوله: فَأَرْسَلْ إِلَى هَارُونَ يكون معي في الرسالة، وكقوله: وَأَجِئِي هَارُونَ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا^٨، الآية. وذنبه الذي ذكر أنه عليه هو قتل ذلك^٩ القبطي وهو قوله: فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ^{١٠}. ذلك ذنبه الذي لهم عليه. ثم قال:

﴿قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [١٥]

[قال] كلا فاذهبا بآياتنا إنا معكم مستمعون. وقوله: كلا، رد على قول موسى: فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ، كأنه قال: لا تخف، وهو ما قال في آية أخرى حيث^{١١} [قال]: قَالَ لَا رَيْبَ إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْعَمَ، فقال عند ذلك: قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى^{١٢}.

^١ سورة طه، ٢٥/٢٧.

^٢ ر ع م - فيكون ضيق الصدر وكدالة اللسان هو للغضب الذي اشتد به بالكذب لا لآفة كانت بلسانه.

^٣ ع: يضيق.

^٤ ن: لعظيم.

^٥ ر: ضايق.

^٦ ن: قوله.

^٧ سورة طه، ٢٩/٣٢.

^٨ ﴿وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَلِّينِ﴾ (سورة القصص، ٢٨/٣٢).

^٩ ع: كذلك.

^{١٠} ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَفَاهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ (سورة القصص، ٢٨/١٥).

^{١١} م - حيث.

^{١٢} سورة طه، ٢٥/٤٦.

فعلى ذلك قوله: كلا فاذهب، أي لا تخاف، فاذهباً بآياتنا إنا معكم مستمعون. وقال في تلك الآية: إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى، أي أسمع ما يقولون لكما وأرى ما يفعلون بكما، فأمنعهم عنكما؛ لأنهما ذكرا^١ الخوف منه من شيئين: من الفعل والقول^٢ حيث قال: إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا، بالفعل، أَوْ أَنْ يَطْعَى، باللسان.

﴿فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦] ﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [١٧] وقوله: فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بني إسرائيل. وقوله: أن أرسل معنا بني إسرائيل، ليس على حقيقة الإرسال^٣ معه ولكن على ترك استعبادهم، كقوله: فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ،^٤ أي خلّ بينهم وبين استخدامك^٥ إياهم واستعبادك. والله أعلم.

﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ [١٨] ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [١٩]

ثم قال له فرعون: ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين، يذكر نعمه^٦ التي أنعمها عليه بتربيته إياه صغيرا وكونه^٧ فيهم دهرا، وكفرا^٨ موسى لما أنعم عليه وهو ما قال: وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين. وهو قتل ذلك القبطي الذي وكزه^٩ موسى فقتضى عليه، فأقر له موسى بذلك^{١٠} فأخبر أنه فعل ذلك حيث قال:

^١ جميع النسخ: بكم.

^٢ جميع النسخ: ذكر.

^٣ ن: من القول والفعل والقول.

^٤ ن: قوله.

^٥ ع: الإنسان.

^٦ ﴿فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَابَةً مِنَ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَدْنَى﴾

الهدى ﴿ (سورة طه، ٤٧/٢٠).

^٧ ر: اتخذامك.

^٨ ر م: نعمته.

^٩ م: أو كونه.

^{١٠} ع: ذكره.

^{١١} م - بذلك.

﴿قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [٢٠]

[قال] فعلتها إذا وأنا من الضالين. وقوله: فعلتها إذا وأنا من الضالين، أي فعلت ذلك وأنا كنت^١ من الجاهلين. لأنه لم يعلم^٢ أن وَكَّرْتَهُ تلك تقتله، وإلا لو علم [إ]ما وَكَّرَهُ، لأنه لم يكن يحل له قتله حيث قال: هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ،^٣ دل ذلك منه أنه كان لم يحل قتله، إلا أنه جرى ذلك على يده خطأ وجهلاً. * وقال موسى: فعلتها إذا وأنا من الضالين، أي من الجاهلين بذلك. لم يعلم^٤ أنه يتولد من وكَّرتَه الموت. وكذلك روي في بعض الحروف: وأنا من الجاهلين. دل أنه على الجهل^٥ فعل ذلك لا على القصد.*
وفيه دلالة أن الرجل قد يُنْهَى ويؤخذ بما يجري على يده خطأ وجهلاً ويخاطب بذلك حيث قال: فعلتها إذا وأنا من الضالين. ثم قال:

﴿فَقَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢١]

فقررت منكم لما خفتكم، وهو حين قال له ذلك الرجل: يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ، الآية، فخرج منها خائفاً يترقب،^٦ وذلك فراره منهم.
وقوله: فوهب لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين، قال بعضهم: قوله: فوهب لي ربي حكماً، أي نبوة، وقال بعضهم: حكماً، أي علماً^٧ بالحكم، وجعلني من المرسلين، وقد كان ذلك له كله.

﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [٢٢]

وقوله: ^٨ وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل، وهو استعبادك إياهم، أي إذا

^١ م - كت.

^٢ ر ع م - لا يعلم.

^٣ سورة القصص، ١٥/٢٨.

^٤ ن + فقهرتهم.

^٥ ر ع م - لم يعلم.

^٦ جميع النسخ + ما.

* وقع ما بين النحيتين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٤٢و/سطر ٣٠-٣٢.

^٨ وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى إن الملائكة يأمرون بك ليقتلوك فاهرج إلى لك من الناصحين

فخرج منها خائفاً يترقب قال رب انجني من القوم الظالمين (سورة القصص، ٢٨/٢٠-٢١).

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر م: علي.

^{١١} ن: قوله.

ذكرت هذا فاذا ذكر ذلك.^١ هذا يحتمل وجوها. أحدها أن تذكر ما أنعمت علي وتُثَنِّيها^٢ ولا تذكر مساوئك بيني إسرائيل وهو استعبادك إياهم، أي إذا ذكرت هذا فاكر ذاك.
والثاني أن تلك نعمة ثمنها علي حيث لم تُعْثِدني^٣ وعُثِدت بني إسرائيل. يخرج على قبول المنة منه.^٤
والثالث وتلك نعمة لو خلّيت عن بني إسرائيل ولم تستعبدهم^٥ لولا^٦ ذلك عنك. وتنام
هذا بقول موسى لفرعون: أتمن علي يا فرعون بأن اتخذت بني إسرائيل عبيدا وكانوا أحرارا فقهرتهم؟* وقال بعضهم: في قوله: وتلك نعمة ثمنها علي، يقول: وهذه مئة ثمنها علي^٧ بقوله: أَمْ نُزِيلُكَ فَيَبِئًا وَلَيْدًا^٨ يقول: ثمن بها علي أن تستعبد بني إسرائيل وتمن علي بذلك.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢٣] ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ [٢٤] ﴿قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ﴾ [٢٥]

ثم قال فرعون لموسى: وما رب العالمين؟ فقال له^١ موسى: رب السماوات والأرض وما بينهما من خلقي إن كنتم موقنين. ثم قال لمن حوله ألا تستمعون. إنما قال اللعين هذا -والله أعلم- لما وقع عنده أن موسى حادّ عن جواب ما سأله، لأنه إنما سأله عن ماهيته فهو إنما أجابه عن فعله وربوبيته فظن أنه حائد عن جواب ما سأله. ولذلك قال لقومه: ألا تستمعون إلى ما يقول موسى تعجبا منه: إني أسأله عن شيء وهو يجيبني عن شيء آخر.

﴿قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾ [٢٦] ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [٢٧]
ثم قال موسى: ربكم ورب آبائكم الأولين، فقال عند ذلك: إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون. نسبته إلى الجنون لما ذكرنا أنه ظن أنه حائد عن الجواب في كل ما ذكر،
إنما كان السؤال منه عن الماهية وهو لم يجبه عنها، فعند ذلك

^١ ن - وهو استعبادك إياهم أي إذا ذكرت هذا فاذا ذكر ذاك.

^٢ م - وثمنها.

^٣ ع: لم تعثدي.

^٤ ن - منه.

^٥ م: ولم يستعبدكم.

^٦ جميع النسخ: لولوا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٢٠، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٤٢ و/أسطر ٣٠-٣٢.

^٨ ر ع م - علي.

^٩ الآية ١٨ من هذه السورة.

^{١٠} م - له.

﴿قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢٨]

[٥٥٤٢]

/ قال موسى: رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون، لم يجبه^١ موسى في كل ما ذكر [له] عن الماهية ولكن^٢ أجابه في الأول عن بيان^٣ ربوبيته وألوهيته حيث قال: رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُتُمْ مُوقِنِينَ^٤، ذلك. فعرف اللعين أنه ليس هو رب السماوات والأرض لما يعلم أنه^٥ لا ضنع له في ذلك وأنه لم يُشبههما ولكن أنشأهما رب العالمين على ما ذكر موسى. لكن كانه لم يعرف حَدَثَهُمَا ولا فناءَهُمَا بما ذكر له موسى لما لم يشاهد حَدَثَهُمَا وفناءَهُمَا فلم يتقرر ذلك عنده، لما يقع عنده أنهما كذلك كانا ويكونان^٦ أبدا. فعند ذلك احتاج إلى أن يذكر^٧ له ما يشاهد حَدَثَهُمَا وفناءَهُمَا وهو ما قال: قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ^٨، ذكر له ما شاهد حَدَثَهُ وفناءَهُ. فإذا عرف حَدَثَ ما ذكر وفناءَهُ يعرف^٩ أنه^{١٠} لم يكن بنفسه ولا كَوْن^{١١} نفسه، ولكن بِمُحْدِثِ أحدثه ومعدِّدِ دبره. ثم قال:

رب المشرق والمغرب وما بينهما، ذكر ههنا قدرته وسلطانه، وهو ما يأتي بالنهار من المشرق وبالليل^{١٢} من المغرب ويطلع الشمس من المشرق ويغربها من المغرب، وكذلك القمر والنجوم. ففيه دلالة البعث، لأن مَنْ قدر على أن يأتي بالنهار من كذا وبالليل من ناحية كذا والشمس والقمر من كذا قادرٌ على البعث، لا يُعجزه شيء. ففي كل حرف من هذه الأحرف دلالة واستدلال على شيء ليس ذلك في الأخرى.

^١ ر: لم يجبه.

^٢ ن: ولكنه.

^٣ جميع النسخ: في بيان.

^٤ سورة الشعراء، ٢٤/٢٦.

^٥ ر ع م: أن.

^٦ جميع النسخ: ويكونون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٤٤ و.

^٧ جميع النسخ: ذكر.

^٨ سورة الشعراء، ٢٦/٢٦.

^٩ ر م: وفناء.

^{١٠} م - يعرف.

^{١١} ر ع م + إذا.

^{١٢} ن: يجوز.

^{١٣} ع: ومن الليل.

وفي قوله: رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،^١ دلالة ربوبية الله وألوهيته، وفي قوله: رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ^٢ دلالة حدث ما ذكر وفنايته^٣ ودلالة تحدث له^٤ ومدبر. وفي قوله: رب المشرق والمغرب، دلالة قدرته وسلطانه على البعث، على الوجه الذي ذكرنا. وفي ذلك دلالة [على أن الله تعالى لا يُعرف بالماهية ولا بما يُحس، ولكنه إنما يُعرف من جهة الاستدلال بخلقه وبالآيات التي تدل على وحدانيته، حيث سأل فرعون موسى عن الماهية فأجاب له^٥ على الاستدلال بخلقه.

﴿قَالَ لَنْ اتَّخَذَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمُسْجُونِينَ﴾ [٢٩]

ثم قال اللعين: لن اتخذ إلها غيري لأجعلك من المسجونين، قال بعضهم: إنما أوعده السجن ولم يوعده القتل لأنه طلب منه الحجة على ما ادعى من الرسالة حيث قال^٦ له: فَأْتِ بِهِ،^٧ الآية، ولو قتله لكان لا يقدر على إثباتها. وقال بعضهم: لا ولكن كان يسجنه أشد من القتل ومن كل عقوبة.

﴿قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ﴾ [٣٠]

فقال له موسى: أولو جئتك بشيء مبين، أي ما يبين^٨ ربوبية الله وألوهيته، أو ما يبين^٩ أي رسول الله.

﴿قَالَ فَأَتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٣١]

فقال له فرعون: فأت به إن كنت من الصادقين، بالرسالة وبما ادعيت. فدل قول فرعون لموسى حيث قال له: فَأَتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ، أنه قد عرف أنه رسول وأنه ليس بإله على ما ادعى وأن الإله غيره حيث طلب منه^{١٠} الآية.

^١ سورة الشعراء، ٢٦/٢٤.

^٢ سورة الشعراء، ٢٦/٢٦.

^٣ غ + ودلالة حدث ما ذكر وفنايه.

^٤ ر ع م - له.

^٥ ع: ذكرناه في.

^٦ ر ع م - له.

^٧ م - قال.

^٨ ر ع م - له.

^٩ ﴿قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (سورة الشعراء، ٢٦/٣٠-٣١).

^{١٠} ر ع م: بين.

^{١١} ر ع م: بين.

^{١٢} ر م - منه؛ ر ع م + هذه.

وقوله: ^١ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ، ^٢ بالآيات التي تدل ^٣ على وحدانية الله تعالى ومشيبته، ذكر هذا مقابل إنكارهم الصانع. والإيقان هو العلم الذي يستفاد من جهة الاستدلال، ولذلك لا يقال لله: موقن. وقوله: ^٤ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ^٥ ذكر [هذا] مقابل ^٦ قوله: ^٧ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَخْلُوقٌ. ^٨

﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾ [٣٢]

وقوله: ^٩ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ، قال بعضهم: الثعبان هي ^{١٠} الكبيرة العظيمة من الحيات؛ وقال في موضع آخر: تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ، ^{١١} وقال في موضع آخر: [فَأَلْقَاهَا] فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى؛ ^{١٢} فحائز أن تصير ^{١٣} كالثعبان بعد ما طرحها ^{١٤} وألقاها، وقبل أن يطرحها كالجان، وهي الحية الصغيرة. والله أعلم.

﴿وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ﴾ [٣٣]

وقوله: ^{١٥} ونزع يده فإذا هي بيضاء للنّاظرين،، بيضا خارجا عن خلقة البشرية وخارجا عن الآفة، على ما ذكر في آية أخرى: مِنْ غَيْرِ سُوءٍ. ^{١٦}

﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [٣٤] ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ

فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ [٣٥]

وقوله: ^{١٧} قال للملأ حول له إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره،

^١ ﴿قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين﴾ (سورة الشعراء، ٢٦/٢٤).

^٢ ر م: يدل.

^٣ سورة الشعراء، ٢٦/٢٨.

^٤ ر ع م - ذكر مقابل.

^٥ سورة الشعراء، ٢٦/٢٧.

^٦ ن: قوله.

^٧ ر ع م: وهو.

^٨ ﴿وَأَلْقَى عَصَاهُ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا أَخَافُ لَدَيْ الْمُرْسَلِينَ﴾

(سورة النمل، ٢٧/١٠).

^٩ سورة طه، ٢٠/٢٠.

^{١٠} ر ع م: يكون.

^{١١} ع: طرحها.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ﴿وَأَظْمَأْتُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ فَخَرَجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾ (سورة طه، ٢٠/٢٢).

^{١٤} ن: قوله.

هذا^١ إغراء وتحريش منه لقومه على موسى لئلا ينظروا إليه بعين التعظيم، لعظم^٢ ما آتاهم من الآية وأراهم حيث قال: يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره، وموسى كان^٣ لم يرد إخراجهم من أرضهم^٤ ولكن ذلك إغراء منه لهم عليه لئلا يتبعوه، كأنه يقول: يريد أن يخرجكم من أرضكم فيفسد عليكم معاشكم ويضيق عليكم مقامكم ومثقل^٥كم.

وقوله: فماذا تأمرون، هذا يبين أنه كان [قد] عرف أنه^٦ ليس بإله، فبين^٧ دنايته وقلة معرفته، لأنه لا يقول ملك من الملوك لقومه: ماذا تأمرون؟ وخاصة من يدعي لنفسه الألوهية، بقوله: مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي.^٨ فدل أنه كان خسيس الهمة ديني الرأي والبال.

﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [٣٦] ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ﴾ [٣٧] وقوله: ^٩ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ، أي^{١٠} أحيسه وأنجزه. وأبعث في المدائن حاشرين، الحاشر الجامع، والحشر الجمع. يأتوك بكل سحار عليم، وكان يجب^{١١} أن يعرف أن السحر يقابل بسحر مثله ولا يحتاج إلى أن يسأل قومه ذلك، لكنه كان اللعين [ك]ما ذكرنا من قلة البصر^{١٢} في الأمر وخساسة الهمة ودناءة الرأي.

﴿فَجَمَعَ السَّحَرَةَ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ [٣٨] ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ﴾ [٣٩] ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ﴾ [٤٠]

وقوله: ^{١٣} فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا نتبع السحرة إن كانوا هم الغالبين، قال اللعين: [لعلنا] نتبع السحرة إن كانوا هم الغالبين ولم يقل: [و]

^١ ر ن م + منه؛ ع + من.

^٢ جميع النسخ: لعظيم.

^٣ ر م: كأنه.

^٤ ر ع م: أرضكم.

^٥ م - عرف أنه.

^٦ ن: وبين.

^٧ ﴿وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني أطلع إلى إله موسى وإني لأظنه من الكاذبين﴾ (سورة القصص، ٢٨/٣٨).

^٨ ن: قوله.

^٩ ع + وأخاه.

^{١٠} ر م - أي.

^{١١} ر: يجب.

^{١٢} ر ن م: بالبصر.

^{١٣} ن: قوله.

تتبعهم إن كانت معهم الحجة، ليعلم أنه قد علم وعرف أن لا حجة معهم وأن الحجة مع موسى حيث وعد اتباع الغالبين دون من^١ معهم الحجة. وفي حرف ابن مسعود: وقال^٢ للناس هل أنتم مستمعون إلى السحرة إن هم يغلبون^٣ لعلنا تتبع منهم الغالبين.^٤

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ [٤١] ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [٤٢]

وقوله: فلما جاء السحرة قالوا لفرعون إن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين قال نعم وإنكم إذا لمن المقربين. هذا ظاهر، لكن أهل التأويل قالوا: كان السحرة كذا كذا عددا وإن موسى قال لأكبرهم سحرا: أتؤمن بي إن غلبتك؟ وقال الساحر كذا، وغير ذلك من الكلام مما ليس^٥ ذلك في الكتاب ذكره وليس ينبغي لهم أن يشتغلوا بشيء من ذلك أو أن [يتناولوا] شيئا ليس في القرآن، لما يدخل في ذلك من الزيادة والنقصان فيكون للكفرة مقال في ذلك وطعن في رسالة رسول الله، لأن هذه الأنباء كانت في كتبهم فذكرت لرسول الله لتكون آية له في الرسالة. فإن زادوا أو نقصوا يقولون: هذا كذب لم يذكر في كتبنا ذلك. فلهذا الوجه ما ينبغي لهم أن يزيدوا على ما ذكر^٦ في الكتاب أو ينقصوا لئلا يجد أولئك مقالا في تكذيب رسول الله.

﴿قَالَ هُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ [٤٣]

وقوله: قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون. فإن قيل: كيف قال موسى لأولئك السحرة ألقوا وهو يعلم أن ما يلقون هو سحر فكيف أمرهم بالسحر؟

^١ ع - من.

^٢ ر ع م: قال.

^٣ جميع النسخ: أنهم يغلبون. والتصحيح من مرجع الرواية.

^٤ كتاب المصاحف للسجستاني، ٦٨.

^٥ ن: قوله.

^٦ جميع النسخ: ساحرا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٤ ط.

^٧ م - ليس.

^٨ ر ع م: يتأولوه.

^٩ ر ع م: كتابنا.

^{١٠} ن - ذكر.

^{١١} ن: قوله.

قيل: هذا وإن كان في الظاهر أمراً فهو في الحقيقة ليس بأمر، إنما هو تهديد وتوعد، أي ألقوا لتروا عجزكم وضعفكم، وذلك كثير في القرآن؛^١ ظاهره أمر وهو في الحقيقة توعد، كقوله لإبليس: ^٢ «وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَعْطَعْتَ مِنْهُمْ بِصُوتِكَ»، الآية. ليس^٣ يخرج على الأمر ولكن على التوعد والتهديد، أي وإن فعلت ذلك فلا سلطان لك عليهم، كقوله: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ،^٤ وقوله: اِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ.^٥

والثاني أمرهم بذلك ليظهر عجزهم وكذبهم^٦ ويتبين صدقه وحقته إذ بذلك يظهر. أو قال لهم ذلك لما كان ذلك سبب إيمان أولئك السحرة. والله أعلم.

﴿فَالْقُلُوبُ غَبَابَةٌ وَاعْتَدُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ [٤٤]

وقوله: فالقوا حبابهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون، هذا يدل أن السحرة كانوا يعبدون فرعون حيث قالوا: بعزة فرعون، وقد علموا عجز فرعون وضعفه حيث فرغ إليهم وقال: ^٧ «فَمَاذَا تَأْمُرُونَ».

﴿فَالْقُلُوبُ غَبَابَةٌ وَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ [٤٥]

وقوله: فالقلى موسى عصاه فإذا هي تلقف ما يأفكون، وقد قرئ: [تَلْقَفُ، بالتشديد و] تَلْقَفُ بالتخفيف. قال أبو عرّسجة تقول: تَلْقَفْتُ^٨ الشيء والتقفته، أي أخذته. وقال غيره: تَلْقَفُ، أي تَلْقِمُ، وهو واحد. وقوله: يَأْفِكُونَ، هو^٩ الفاعل بمعنى المفعول، أي مأفوك، وذلك جائر في اللغة وأمثاله كثير، كقوله: [فَهَوُ] فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ،^{١٠} ونحوه.

^١ ن ع: وذلك في القرآن كثير.

^٢ ع: إلا إبليس.

^٣ «وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَعْطَعْتَ مِنْهُمْ بِصُوتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخِيلِكَ وَرَجُلِكَ وَشَارِكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَمْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا» (سورة الإسراء، ٦٤/١٧).

^٤ ر م - ليس.

^٥ «إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَالِينَ» (سورة الحجر، ٤٢/١٥).

^٦ «وَالَّذِينَ يُنْجِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» (سورة فصلت، ٤٠/٤١).

^٧ ر ع م: ليظهر كذبهم.

^٨ ر ع م: وقالوا.

^٩ سورة الشعراء، ٣٥/٢٦.

^{١٠} ر ع م: تلقف.

^{١١} ر ع م: وهو.

^{١٢} سورة الحاقة، ٢١/٦٩.

﴿فَأَلْقَى السِّحْرَ سَاجِدِينَ﴾ [٤٦] ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٧] ﴿رَبِّ مُوسَى

وَهَارُونَ﴾ [٤٨]

وقوله: ' فَأَلْقَى السِّحْرَ سَاجِدِينَ، أخير عن سرعة^١ ما سجدوا كأنهم أُلْقُوا لما بان لهم من الحق وظهر فقالوا: آمنا برب العالمين. قال أهل التأويل: إن فرعون قال عند ذلك: أنا رب العالمين فقالت السحرة: رب موسى وهارون، لكن الامتناع عن هذا وأمثاله مما لم يذكر في الكتاب أولى لما ذكرنا أنه إنما يُحتج عليهم بهذه الأنباء على تصديق من أهل الكتاب له في ذلك لما هي مذكورة في كتبهم فيحاف الزيادة والنقصان فيكذبونه^٢ في ذلك فيذكر القدر الذي في الكتاب لئلا يدخل فيه الزيادة والنقصان فيُفَرَّقَ به ويكذب إلا ما ظهر عن رسول الله القول به فيقال، وإلا الامتناع والكف أولى.

﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ
لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا أَصْلَبُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٤٩] ﴿قَالُوا لَا صَبْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ [٥٠]

ثم قال فرعون: آمنتم له قبل أن آذن لكم إنه لكبيركم الذي علمكم السحر، إن فرعون قد علم أن ما جاء به موسى هو حجة لكنه كان يُلَيِّس على قومه وأصحابه ويغريهم عليه فقال مرة: إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ، وقال: إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمُخْتَوٍ، وقال مرة: إنه لكبيركم الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون، وقال: إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُومَةٌ فِي التَّيْدِيَةِ [لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا]^٣، الآية.

ثم أوعدهم بوعائده فقال: لأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا أَصْلَبُكُمْ أَجْمَعِينَ. فقالوا هم: لَا صَبْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ، أي إنا إلى ثواب ربنا الذي وعد لنا لراجعون، لا يضرنا ما نؤعدنا به.

^١ ن: قوله.

^٢ جميع النسخ: لمرعة.

^٣ م - وأمثاله مما لم يذكر في الكتاب أولى لما ذكرنا أنه إنما يُحتج عليهم بهذه الأنباء على تصديق من أهل الكتاب له في ذلك لما هي مذكورة في كتبهم فيحاف الزيادة والنقصان فيكذبونه.

^٤ ن + لعنه الله.

^٥ سورة الشعراء، ٣٤/٢٦.

^٦ سورة الشعراء، ٢٧/٢٦.

^٧ سورة الأعراف، ١٢٣/٧.

قال أبو عؤسجة والفُتَي: لا ضمير، هو من ضارَه يَضُورُه ويَضِيرُه بمعنى ضربه. وقد قرئ [بها]: وَإِنْ تَضِيرُوا [وَتَتَّقُوا] لَا يُضِرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا^١، بالتخفيف بمعنى لا يضرُّكم.^٢

﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥١]

فقالوا: إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين، قال بعضهم: أن كنا أول المؤمنين من قومهم.^٣ وقال بعضهم: أن كنا، أي إذ كنا أول أهل مصر إيماناً. وجائز أن كنا أول المؤمنين للحال. وقال بعض أهل التأويل: إن فرعون قد فعل بهم ما أوعده من قطع الأيدي والأرجل والصلب، لكن ليس في الآية بيان حلول ما أوعده بهم، فلا نقول^٤ به مخافة الكذب.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ [٥٢]

وقوله: وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي إنكم متبعون، الشَّرَى سِر الليل وهو ما^٥ قال في آية أخرى: فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ^٦، أي يتبعكم فرعون وقومه.

﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [٥٣] ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ [٥٤]

﴿وَأَنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ﴾ [٥٥] ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ خَادِرُونَ﴾ [٥٦]

وقوله: فأرسل فرعون في المدائن حاشرين، أي أرسل في المدائن من يحشر الجنود والعساكر.

وقالوا: إن هؤلاء، يعنون أصحاب موسى، لشِرْذِمَةٌ قليلون، قال بعضهم: الشِرْذِمَةُ الجماعة [و]العصابة، أي عصابة قليلة.^٧ وقال بعضهم: إن هؤلاء / لشِرْذِمَةٌ قليلون، أي [٥٤:٥] طائفة قليلة.

^١ م + بالتخفيف. سورة آل عمران، ١٢٠/٣. انظر: حجة القراءات لابن زنجلة، ١٧١.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٧.

^٣ ر غ م - من قومهم.

^٤ ر: فلا تقول.

^٥ ن: قوله.

^٦ ن: اليسرى.

^٧ ر ع - ما.

^٨ سورة الدخان، ٢٣/٤٤.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر م: قليل.

وإنهم لنا لغائظون،^١ في الخئني^٢ الذي استعاروه منا، أي ذهبوا به معاينةً لنا. وقال بعضهم: وإنهم لنا لغائظون بما فعلنا [ب]هم من قتل أولادهم واستعباد نسائهم ورجالهم، يفعلون بنا ما فعلنا بهم إن ظفروا بنا.^٣

وقوله:^٤ وإنا لجميع حاذرون، و[قري] حذرون.^٥ قال^٦ بعضهم: من الحذر، وقال بعضهم: وإنا لجميع حاذرون، أي مؤدون، أي مُقَوُّون، أي معنا أداة أصحاب الحرب، والمشقوى الذي دابته قوية. وقال بعضهم: حاذرون، أي مستعدون للحرب. وقال بعضهم: حاذرون، لما حدث لهم من الخوف، والحذر للحال حذر المعاودة، أي حذروا أن يعودوا إليهم. وحذرون، أي كنا [و] لم نزل منهم على حذر. وقال أبو معاذ: حاذرون، مؤدون من الأداة، أي تأم [وا] السلاح.

وفي خروج موسى ببني إسرائيل مع كثرتهم على ما ذكر أنهم كانوا ستمائة ألف من بين أظهرهم^٧ فصاعداً من غير أن علم القبط بذلك آية عظيمة، إذ لا يقدر تَقَرُّ الخروج من محلة أو ناحية إلا ويعلم أهلها بخروجهم. ففي ذلك كان^٨ آية عظيمة حيث خرجوا من بينهم من غير أن علم أحد منهم بذلك.

﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [٥٧] ﴿وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ [٥٨] ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [٥٩] ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾ [٦٠]

وقوله:^٩ فأخرجناهم، يعني فرعون وقومه، من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم، أي حسن. كذلك وأورثناها بني إسرائيل فأتبعوهم مشرقين، أي تبع فرعون وقومه حين شَرَقَت الشمس،

^١ ن + أي لغائظون.

^٢ ع: في الخل.

^٣ ر ع م - بنا.

^٤ ن: قوله.

^٥ انظر: حجة القراءات لابن زبَّعة، ٥١٧-٥١٨.

^٦ ع: وقال.

^٧ وأداة على كذا يؤديه إيداء: فَوَّاه عليه وأعانه. ومن يؤديني على فلان: أي من يُعينني عليه؛ يقال: أدني عليه، بالمد، أي قَوَّي. ورجل مؤد: تأم السلاح كامل أداة الحرب؛ وفي حديث الأسود بن يزيد في قوله تعالى: وإنا لَجَمِيعٌ خَلِيعُونَ، قال: مُقَوُّون مؤدون، أي كاملو أداة الحرب (لسان العرب، «أدو»).

^٨ ر ع م - من بين أظهرهم.

^٩ م: لكان.

^{١٠} ن: قوله.

أي طلعت. ومشرقين، أي كانوا في الشمس،^١ أي قوم موسى صاروا في الشمس، يقال: أشرقوا،^٢ إذا صاروا فيها.

﴿فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ [٦١] ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [٦٢]

وقوله:^٣ فلما تراء الجمعان، تجتمع موسى وجمع فرعون، أي إذا رأى^٤ بعضهم بعضا قال أصحاب موسى إنا لمدركون، قال موسى: كلا إن معي ربي سيهدين. كأن قوم موسى لم يعلموا بالبشارة التي بشرها الله موسى أنهم لا يدركونكم،^٥ وهو ما قال: لَا تَخَافْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى،^٦ أي لَا تَخَافْ دركهم وَلَا تَخْشَى فرعون وقومه، لذلك قالوا: إنا لمدركون، وكانت البشارة لهم جميعا^٧ لا لموسى خاصة. يدل على^٨ ذلك قول موسى: كلا إن معي ربي سيهدين، على إثر قولهم: إنا لمدركون، أي^٩ كلا إنهم لا يدركونكم.

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [٦٣] وقوله:^{١٠} فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق، أي انشق. كذلك ذكر في حرف ابن مسعود:^{١١} فانشق، فكان كل فرق كالطود العظيم، أي كالجبل العظيم، والطود واحد وأطواد^{١٢} جماعة.

^١ م + أي كانوا في الشمس.

^٢ جميع النسخ: أشرقنا.

^٣ ن: قوله.

^٤ جميع النسخ: تراءى.

^٥ ر م: لا يدركون؛ ع: لا يدركونكم.

^٦ ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُم مَّيْمَنًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ (سورة طه، ٧٧/٢٠).

^٧ ر م - جميعا.

^٨ ر ع م - على.

^٩ ن - أي.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ورد في قراءة ابن مسعود أنه قرأ: فكان كل "فرق" بدل "فرق"، انظر: كتاب المصاحف للسجستاني، ٦٨. لم يتمكن من العثور على رواية لقراءة "فانشق".

^{١٢} ع: وطواد.

﴿وَأَرْزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ﴾ [٦٤]

وقوله: ^١ «وَأَرْزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ»، قال الحسن: أرزلنا، أي أهلكنا، تَمَّ الْآخِرِينَ. وقال بعضهم: جَمَعْنَا، ومنه قيل: ليلة المزدلفة، أي ليلة الازدلاف وهو الاجتماع. ^٢ وكذلك قيل للموضع: ^٣ جمع. فإن كان التأويل هذا ففيه دلالة أن الله تعالى في فعل العباد صنعا وتديرا، لأنه أضاف الجمع إليه وهم إنما كانوا خرجوا للمعصية، ^٤ فدل ذلك أنه على ما ذكرنا.

وقال بعضهم: وَأَرْزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ، أي أذنبنا وقربناهم. ومنه: أرزلك الله، أي قربك الله. ويقال: أرزني كذا عند فلان، أي قربني منه. والرزف المنازل والمراقي، لأنها تدنو بالمسافر. ومنه: وَأَرْزَلْتَ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ، ^٥ أي أدنيت وقربت، وكذلك قال أبو عريضة والقتيبي. ^٦

﴿وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ﴾ [٦٥] ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ﴾ [٦٦]

وقوله: ^٧ «وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ، الآية ظاهرة.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٦٧]

وقوله: ^٨ «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً، أي في إهلاك ^٩ فرعون وقومه وإنجاء موسى ومن معه مُتَّعَظ وَمَنْزَحَر لِمَنْ بَعْدَهُمْ حَيْث رَأَوْا أَنَّهُ أَهْلَكَ الْأَعْدَاءَ وَأَبْقَى الْأَوْلِيَاءَ.

وقوله: ^{١٠} «وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ، هذا يحتمل وجوها. قال بعضهم: لم يكن أكثر أهل مصر بمصدقين بتوحيد الله، إذ لو كان أكثرهم مؤمنين لم يعدّوا في الدنيا. ولكن غير هذا كأنه أشبه،

^١ ن: قوله.

^٢ ع: في الجماعة.

^٣ أي للمزدلفة.

^٤ ر ع م: الله.

^٥ أي إن فرعون وقومه كانوا خرجوا لقتل موسى عليه السلام وقومه المؤمنين، وهذا فعل معصية، فأضاف الله تعالى هذا الفعل بقوله ﴿وَأَرْزَلْنَا﴾ إلى نفسه، فكان هذا دليلا على أن الله صنعا في أفعال العباد، خيرا كان أو شرا. وهذا رد على المعتزلة.

^٦ سورة الشعراء، ٩٠/٢٦.

^٧ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٧-٣١٨.

^٨ ن: قوله.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} جميع النسخ: هلاك.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ع + أكثر.

أَيُّ لَوْ لَمْ يُهْلِكْهُمْ^١ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنْ أَبْقَاهُمْ لَمْ يُؤْمِنْ أَكْثَرُهُمْ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، مُؤْمِنِينَ، أَيُّ لَمْ يَدُمْ أَكْثَرُهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ بَلْ ارْتَدَّ أَكْثَرُهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَنْجَاهُمْ، حَيْثُ قَالُوا لِمُوسَى: اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ.^٢ وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٦٨]

وقوله: ^١ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ، المنتقم من فرعون وقومه، الرحيم بموسى ومن معه من المؤمنين. هذا في هذا الموضع يستقيم: أَنْ يُصَرَّفَ تَأْوِيلُ الْعَزِيزِ إِلَى الْأَعْدَاءِ وَالرَّحِيمِ إِلَى الْأَوْلِيَاءِ؛ كُلِّ حَرْفٍ مِنْ ذَلِكَ إِلَى الْفَرِيقِ الَّذِي يَسْتَوْجِبُ ذَلِكَ: الرَّحْمَةُ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالنَّقْمَةُ إِلَى الْأَعْدَاءِ.

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٦٩]

وقوله: ^١ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ، أَيُّ أُتْلُ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ وَخَبْرَهُ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ أَوْلَادِ إِبْرَاهِيمَ وَمِنْ نَسْلِهِ وَهُمْ يَقْلُدُونَ^٢ آبَاءَهُمْ فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَصْنَامَ. وَإِبْرَاهِيمَ^٣ وَبَعْضُ^٤ أَوْلَادِهِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَهَؤُلَاءِ كَانُوا مُسْلِمِينَ عِبَادَ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا عُتَادَ الْأَصْنَامَ، فَهَلَّا اتَّبَعُوا إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ عَلَى دِينِهِ مِنْ آبَائِهِمْ دُونَ مَنْ اتَّبَعُوا^٥ مَنْ عَبَدَ الْأَصْنَامَ. يُسْفِهَ أَحْلَامَهُمْ فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَصْنَامَ^٦ وَتَقْلِيدِهِمْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ عَبْدُوا مِنْ آبَائِهِمُ الْأَصْنَامَ / وَتَرْكُهُمْ تَقْلِيدَ مَنْ لَمْ يَعْبُدْهَا وَعَبَدَ اللَّهَ. [٥٤٤هـ]

﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [٧٠] ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا عَاكِفِينَ﴾ [٧١]

ثم قول إبراهيم حيث قال: [إِذْ قَالَ] لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ، يَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: مَا تَعْبُدُونَ، أَيُّ مَاذَا تَعْبُدُونَ،^١ عَلَى مَا ذَكَرَ فِي آيَةِ أُخْرَى: مَاذَا تَعْبُدُونَ^٢ أَيْفَاكَ^٣. وَيَحْتَمِلُ مَا تَعْبُدُونَ،

^١ ع + يَكُنْ.

^٢ ر: لَمْ يَهْلِكْهُمْ.

^٣ سورة الأعراف، ١٣٨/٧.

^٤ ن: قَوْلُهُ.

^٥ ر ع م + ي.

^٦ ع + فَهَلَّا اتَّبَعُوا إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ.

^٧ ع: فِي بَعْضٍ.

^٨ ع: عَبَدَ.

^٩ ع - الْأَصْنَامَ.

^{١٠} ر ع م - أَيُّ مَاذَا تَعْبُدُونَ.

^{١١} ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ. أَيْفَاكَ آلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تَعْبُدُونَ﴾ (سورة الصافات، ٨٥/٣٧ - ٨٦).

أي من تعبدون؟ فقالوا: نعبد أصناما فننظر لها عاكفين، أي نقيم لها عابدين، أي نسلم على عبادتها. والعكوف على الشيء هو الإقامة عليه والدوام [له].

قال أبو معاذ النحوي: [لفظ] ظل، لا يقال إلا بالنهار، ومحال أن يقال: ظل ليلته^١ يصنع كذا، ولكن^٢ يقول: بات ليله. ومنه الحديث: «ظل نهاره صائما وبات ليله قائما».^٣

﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ﴾ [٧٢]

ثم قال^٤ يبين سفههم: هل يسمعونكم إذ تدعون، يحتمل قوله: هل يسمعونكم، أي هل يجيبونكم إذ تدعونهم. ويحتمل: هل يسمعونكم، على السماع^٥ نفسه، أي هل يسمعون دعاءكم إذ تدعونهم، كقوله: إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ^٦، الآية. وقوله: إذ تدعون، يحتمل تعبدون، ويحتمل الدعاء نفسه، وإن كان على العبادة^٧ فلا يحتمل تأويل السماع.

﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ﴾ [٧٣] ﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [٧٤]

وقوله:^٨ أو ينفعونكم أو يضرون، وهل يقدرن على نفعكم وضركم إن أرادوا ذلك بكم وشاءوا؟ أو أن يكون ما ذكر أهل التأويل: هل ينفعونكم إن عبدتموها وأطعتموها، أو يضرون إن عصيتموها وتركتم عبادتها؟ فبُهِتُوا ولم^٩ يقدروا على الجواب له سوى ما ذكروا من تقليد آبائهم في ذلك فقالوا: بل وجدنا آبائنا كذلك يفعلون. لَمَّا عَرَفُوا أَنَّ تِلْكَ عَبْدُهَا لَا تَمْلِكُ^{١٠} ضَرًّا وَلَا نَفْعًا، لكنهم عبدوها تقليدا لآبائهم لِمَا وَقَعَ عِنْدَهُمْ أَنَّ آبَاءَهُمْ مَا عَبْدُوهَا إِلَّا بِأَمْرٍ،

^١ ر: ليله.

^٢ جميع النسخ: حتى.

^٣ ع - ليله قائما.

^٤ ر ع م - ثم قال.

^٥ ع: على السماء.

^٦ ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرَكُمْ وَلَا تُنَبِّئُكَ مِثْلَ خَبِيرٍ﴾ (سورة فاطر، ١٤/٣٥).

^٧ ر ع م: العادة.

^٨ ن: قوله.

^٩ ع: أولم.

^{١٠} ر م: لا تملك.

إذ لو لم يكن ذلك بأمر لتركوا^١ [عبادتها]. لكن قد ذكرنا^٢ أن في آياتهم من لم يعبدها قط ثم لم يقلدوهم، فكيف قلّدوا أولئك؟ دل أن الاعتلال^٣ فاسد.

﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ [٧٥] ﴿أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ [٧٦] ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [٧٧] ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [٧٨] ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ [٧٩] ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [٨٠] ﴿وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾ [٨١] ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ [٨٢]

وقوله: ^٤ أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون. ثم قال: ^٥ إنهم وآباؤهم الذين عبدوا الأصنام من قبل عدو له إلا رب العالمين. استثنى رب العالمين. ^٦ [واختلف في تأويل الاستثناء] قال بعضهم: ^٧ عدو لي وأنا بريء منهم إلا أن يكون منهم ^٨ من يعبد رب العالمين. فيكون على الإضمار، أي فإنهم جميعا عدو لي إلا من عبد رب العالمين. وقال بعضهم: يقول: إن العابد والمعبود كلهم عدو لي إلا رب العالمين، أي إلا المعبود بالحقيقة الذي يستحق العبادة فإنه وليي. ^٩ وقال بعضهم: ليس على الاستثناء ولكن على الابتداء، كأنه قال: أنتم وآباؤكم الأقدمون فإنهم عدو لي ولكن رب العالمين ^{١٠} الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعمني ويسقين وإذا مرضت فهو يشفين والذي يميتني ثم يحيين والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين. ذكر هذا لهم لأن ^{١١} الإله المستحق للعبادة هو هذا الذي يصنع هذا وهو المالك للنفع ورفع الضرر ^{١٢} لا الأصنام التي عبدتم أنتم وآباؤكم.

^١ جميع النسخ: ما تركوا.

^٢ ر م: ذكر.

^٣ ع: الاعتدال.

^٤ ن: قوله.

^٥ أي إبراهيم عليه السلام.

^٦ ع + فيكون الإضمار أي فإنهم جميعا عدوا لي.

^٧ جميع النسخ: يقول هم؛ الزيادة والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦و.

^٨ جميع النسخ: فيكم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦و.

^٩ جميع النسخ: ولي.

^{١٠} جميع النسخ: ولكن فيكم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦و.

^{١١} جميع النسخ: أن.

^{١٢} م: الضر.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [٨٣]

وقوله: ^١ رب هب لي حكما، قال بعضهم: فهما وعلمان. وجائر أن يكون إبراهيم سأل ربه الإبقاء على الحكم إذ كان قد أعطاه العلم والحكم، كقوله: إلهينا الضراط المستقيم. ^٢ أو سأل الزيادة على ما أعطاه، كقوله: وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا. ^٣ ويحتمل أن يكون سأل ربه قبول حكمه في الخلق ورفع الحرج له عن قلوبهم على ما ذكر في حكم رسول الله حيث قال: فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، ^٤ الآية.

وقوله: ^٥ وألحقي بالصالحين، أي توفيقي على ما توفيت الصالحين حتى ألحق بهم. هذا - والله أعلم - معنى سؤاله ^٦ الإلحاق بالصالحين أن يتوفاه على الذي توفى أولئك وهو الإسلام ليلحق بهم. والله أعلم.

﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [٨٤]

وقوله: ^٧ واجعل لي لسان صدق في الآخرين، أي ^٨ اجعل لي الثناء الحسن في الناس. وكذلك كان ^٩ إبراهيم صلوات الله عليه، [كان] جميع أهل الأديان على اختلافهم قد انقادوا له وانتسبوا إليه وادّعوا أنهم على دينه وأن دينه هو الذي هم عليه، ليس من أهل ملة ^{١٠} إلا وهم يتولونه.

﴿وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ [٨٥]

وقوله: واجعلني من ورثة جنة النعيم، أي اجعلني باقيا من بعد موتي في جنة النعيم، إذ ^{١١} الوارث هو الباقي عن الموروث. وكذلك تأويل قوله: إِنَّا نَحْنُ ثَرَتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا، ^{١٢}

^١ ن: قوله.

^٢ سورة الفاتحة، ٦/١.

^٣ سورة طه، ١١٤/٢٠.

^٤ ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا﴾ (سورة النساء، ٦٥/٤).

^٥ ن: قوله.

^٦ ر ع م: هواله.

^٧ ن: قوله.

^٨ ع: أني.

^٩ ر ع م - كان.

^{١٠} م: مكة.

^{١١} ر ع: إذا.

^{١٢} ﴿إِنَّا نَحْنُ ثَرَتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ (سورة مريم ٤٠/١٩).

أي نبقى بعد فناء أهلها، إذ الوارث هو الباقي. فعلى ذلك قول إبراهيم [أن] اجعلني من الباقي في جنة النعيم. والله أعلم.

﴿وَاعْفِرْ لِأَيِّ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [٨٦]

وقوله: ^١ واعفِرْ لِأَيِّ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ، لا يحتمل ^٢ أن يكون استغفار إبراهيم لأبيه - والله أعلم - على ما ذكر في ظاهر الآية واعفِرْ لِأَيِّ فإنه من الضالين يطلب من ربه المغفرة له لأنه من الضالين، ^٣ لأنه لا يجوز له أن يدعو له وهو كذلك. لكن كان من إبراهيم الاستغفار له، فأحبر الله له أنه من الضالين، فيكون هذا الثاني إخباراً من الله لإبراهيم أنه من الضالين، والأول قول إبراهيم.

وكذلك قال بعض أهل التأويل في قصة بلقيس حيث قالت: إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً، فصدقها الله تعالى في مقالتها وقال: وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ، ^٤ يجعلون قوله: وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ، تصديقاً من الله لها لا قول تلك المرأة. ومثال ذلك كثير في القرآن، [٥٤: ٥٥] يكون بعضه مفصلاً من بعض، كقوله: ^٥ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ، ^٦ قوله: وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ، مفصول من قول: لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ، لا وصل بينهما. فعلى ذلك دعاء إبراهيم يحتمل أن يكون قوله: واعفِرْ لِأَيِّ، مفصلاً من قوله: إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ. هذا جائز أن يكون إخباراً من الله لإبراهيم حين دعا له بالمغفرة أنه من الضالين. وجائز أن يكون قوله: واعفِرْ لِأَيِّ، أي أعطى له ما به يغفر من خطاياه ^٧ وهو التوحيد، فيكون سؤاله سؤال التوحيد له والتوفيق على ذلك، إذ به ^٨ يغفر ما يغفر من الخطايا، كقوله: إِنَّ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ. ^٩

^١ ن: قوله.

^٢ ن: ويحتمل.

^٣ ر م - يطلب من ربه المغفرة له لأنه من الضالين.

^٤ ر ع: أن يدعو.

^٥ سورة النمل، ٢٧/ ٣٤.

^٦ ر ع م - لا.

^٧ ر ع م - كقوله.

^٨ ﴿يُحِبُّ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةً وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لَتَعَجَّلَ بِهِ﴾ (سورة القيامة، ١٤/ ٧٥-١٦).

^٩ ع: إخبار.

^{١٠} ن: من الخطايا + كقوله.

^{١١} جميع النسخ: وبه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦.

^{١٢} ن - كله كقوله إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف. سورة الأنفال، ٣٨/ ٨.

وعلى ذلك يخرج دعاء هود لقومه حيث أمرهم أن يستغفروا ربهم، وهو قوله: وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ، أي توبوا إليه^١ وأسلموا له. طلب منهم ابتداء الإسلام إذ لا يحمل أن يقول لهم قولوا: أستغفر الله، ولكن أمرهم أن يأتوا ما به يغفر لهم وهو التوحيد. وكذلك قول نوح: اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا^٢.

وقول أهل التأويل: إن إبراهيم كذب ثلاثا، كلام لا معنى له، لا يحتمل أن يكون الله يختاره ويجعل رسالته في الذي يكذب بحال [من الأحوال].

﴿وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ [٨٧]

وقوله^٣: وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ، قال أهل التأويل: لا تخزني، أي لا تعذبي يوم يبعثون. وكان الإخزاء هو العذاب الذي يهتك البتير على صاحبه فسأله أن لا يهتك السر عليه لما خاف أن كان منه ما يهتك البتير عليه فسأل ربه ذلك، إذ العصمة لا ترفع عن أصحابها الخوف بل كلما عظمت العصمة كان الخوف أشد، لأن الأنبياء صلوات الله عليهم كان خوفهم أشد على دينهم وأنفسهم من غيرهم. ثم الأمثل فالأمثل بهم كذلك أشد خوفا منهم ممن هو دونهم. ألا ترى إلى قول إبراهيم حيث قال: وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ^٤، وقال يوسف: تَوَكَّلْ عَلَىٰ مُسْلِمٍ^٥ وَالْحَقِيقِي بِالصَّالِحِينَ^٦، ومثله كثير.

﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ [٨٨] ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [٨٩]

وقوله: يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، لا ينفع ويضر، لا يكون في نفي النفع دفع الضرر، كقوله: وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ^٧. وكقوله:

^١ ﴿وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَرْزُقْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قَوْتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا بَٰعِرِينَ﴾ (سورة هود، ٥٢/١١).

^٢ ر ع م - أي توبوا إليه.

^٣ سورة نوح، ١٠/٧١.

^٤ ن: قوله.

^٥ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٥/١٤).

^٦ ﴿وَرَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعِظْمَتِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَكَّلْ عَلَىٰ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة يوسف، ١٠١/١٢).

^٧ ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ نَفْسًا وَلَا يَاقِلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٢٣/٢).

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ هُمُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ^١، وكذلك قوله: لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا^٢ وقوله: يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ^٣، وقوله: يَوْمَذِ الْمُحْرَمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمَيْنِ بَيْنَهُ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ^٤، وقوله: فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَاتَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ^٥.

وفي ظاهر ما استثنى من الآية دلالة [على] أنه ينفع المال والبنون إذا أتوا بقلب سليم حيث قال: لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ. ويشبه أن يكون كذلك ينفعهم أموالهم^٦ وأولادهم إذا أتوا ربهم بقلوب سليمة^٧ لما استعملوا^٨ أموالهم في الطاعات وأنواع القرب وعلّموا^٩ الأولاد الآداب الصالحة والأخلاق الحسنة فينفعهم ذلك يومئذ، كقوله: وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا رُفْقَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الصَّغْفَرِ بِمَا عَمِلُوا^{١٠}، أخير أنهم إذا آمنوا وتابوا تقربهم^{١١} أموالهم^{١٢} وأولادهم عنده.

وجائز أن يكون على غير ذلك، أي لا ينفع مال ولا بنون وإنما ينفع من أتى ربه بقلب سليم. والقلب السليم هو السالم عن الشرك أو السليم عن الآفات والذنوب، والخالص لربه، لا يجعل لغيره فيه حقًا ولا نصيبًا. وشرط فيه إتيانه ربه [ب] ما ذكر لي أعلم أنه ما لم يقبض^{١٣} [روحه] على السلامة والتوحيد لا ينفعه ما كان منه من قبل من الطاعات إذا لم يقبض على التوحيد. وكذلك شرط في الحسنات الإتيان فقال: من جاء بالحسنة فله كذا^{١٤}، ولم يقل: من عمل بالحسنة، وهو ما ذكرنا أن يخرج من الدنيا على التوحيد ولا يُفسد ما عمل من الحسنات. والله أعلم.

^١ سورة المائدة، ٣٦/٥.

^٢ سورة لقمان، ٣٣/٣١.

^٣ سورة عبس، ٣٤/٨٠.

^٤ سورة المعارج، ١١/٧٠-١٢.

^٥ سورة المؤمنون، ١٠١/٢٣.

^٦ ر ع م - أموالهم.

^٧ ر: بقلب سليم؛ ع: بقلوب سليم.

^٨ ع: ما استعملوا.

^٩ ع: وعلّموا.

^{١٠} سورة سبأ، ٣٧/٣٤.

^{١١} م: يقربهم.

^{١٢} ر ع م: أحوالهم.

^{١٣} جميع النسخ: لم يقبض.

^{١٤} سورة الأنعام، ١٦٠/٦ وسورة القصص، ٨٤/٢٨.

﴿وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٩٠] ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ [٩١]

وقوله: ^١ وأزلت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين، يحتمل قوله: وأزلت، وبرزت، أي تُرْلَف وتبرَز. أو أن يقال: يومئذ وأزلت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين. ^٢ وذكر في حرف ابن مسعود رضي الله عنه وأبي: وقُرِبت الجحيم للضالين ^٣ وفي هذه القراءة ^٤ الظاهرة: وَبُرَزَت [يعني] أظْهَرَت.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ [٩٢] ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [٩٣]

وقوله: ^٥ وقيل لهم أين ما كنتم تعبدون من دون الله في الدنيا، أي ثم يقال لهم: أين ما كنتم تعبدون من دون الله في الدنيا، هل ينصرونكم ويمنعونكم من عذاب الله أو ينتصرونهم من العذاب، لأنهم يطرحون جميعاً: العابد والمعبود في النار، كقوله: إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ [أَنْتُمْ هُنَا وَارِدُونَ]. ^٦ وإنما قالوا ذلك لهم لأنهم كانوا يقولون في الدنيا: هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ، ^٧ وَمَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، ^٨ فيقال لهم مقابل ذلك في الآخرة: هل ينصرونكم، الآية.

﴿فَكُتِبَ عَلَيْهَا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾ [٩٤] ﴿وَالْجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ﴾ [٩٥]

وقوله: ^٩ فكتبوا فيها هم والغاؤون، قال / الزجاج: هو من كتب، أي كُتِبُوا، لكن ذكر كُتِبُوا على التكرار والإعادة مرة بعد مرة، أي يُكْتَبُونَ ثم يُكْتَبُونَ ^{١٠} لم يزل عملهم ذلك، أو كلام نحو هذا. ^{١١} وقال القتيبي: فكتبوا فيها، [أي] أُلْقُوا على رءوسهم وقذفوا. وأصل الحرف "كُتِبُوا"، ^{١٢} من قولك: ^{١٣}

^١ ن: قوله.

^٢ ر ع م - يحتمل قوله وأزلت وبرزت أي ترْلَف وتبرَز أو أن يقال يومئذ وأزلت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين.

^٣ ع: الضالين. ورد في كتاب المصاحف للسجستاني أن ابن مسعود رضي الله عنه قرأ: "وأزلت" بدل "وأزلفت"، ٦٨.

^٤ ر ع: القرات.

^٥ ن: قوله.

^٦ سورة الأنبياء، ٩٨/٢١.

^٧ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٨ سورة الزمر، ٣/٣٩.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر ع م - ثم يكتبون.

^{١١} معاني القرآن للزجاج، ٩٤/٤.

^{١٢} ر ع م: كتبوا.

^{١٣} جميع النسخ: من ذلك.

كَبِيتَ الإناء، فأبدلت مكانَ الباء [الوسطى] الكاف،^١ وهو الطرح والإلقاء على الوجه. يقال: كَبَيْتُهُمْ، أي طرحتهم في النار أو في البئر. هو من قوله: فَكَبَيْتُ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ.^٢ والغاوون، قيل: الضالون، يقال: عَوَى يَغْوِي غَيًّا وَغَوَايَةً فهو غَاوٍ، أي ضَلَّ، وهو قول أبي عَوَسَجَةَ والفُتَيْي. وقال أبو معاذ: فَكَبَيْتُوا أصله كَبَيْتُوا،^٣ وقال بعضهم: جُمِعُوا فيها. وجنود إبليس أجمعون،^٤ قال بعضهم: الغاوون هم الشياطين،^٥ وجنود إبليس ذريته، أي الشياطين الذين أضلوا بني آدم، وهو قول قتادة.^٦ وقال بعضهم: الغاوون هم كفار الجن، وجنود إبليس هم الشياطين. وقال بعضهم: الغاوون هم^٧ الأئمة من الكفار، وجنود إبليس سائر الكفار، أي^٨ أتباعهم وذريتهم. والله أعلم.

﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ [٩٦] ﴿ثُمَّ لَئِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [٩٧] ﴿إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٩٨]

وقوله: ^٩ قالوا وهم فيها يختصمون، ذكر أنهم يختصمون في النار ولم يذكر^{١٠} فيم تكون^{١١} خصوصتهم. فحائز أن تكون^{١٢} خصوصتهم ما ذكر في آية أخرى: يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ،^{١٣} إلى آخر ما ذكر، وقوله:

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٨.

^٢ سورة النمل، ٩٠/٢٧.

^٣ م - يغوي.

^٤ ن: وقول.

^٥ ع - أبو.

^٦ جميع النسخ: كَبُوا. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٨.

^٧ ع + قال بعضهم: الغاوون هم الأئمة من الكفار.

^٨ ر ع م: الشيطان.

^٩ ع + سائر الكفار.

^{١٠} انظر: تفسير الطبري، ٨٨/١٩؛ وتفسير القرطبي، ١١٦/١٣.

^{١١} ن - هم.

^{١٢} ر ع م - أي.

^{١٣} ن: قوله.

^{١٤} ر: لم يذكر.

^{١٥} جميع النسخ: يكون.

^{١٦} جميع النسخ: يكون.

^{١٧} سورة ساء، ٣١/٣٤-٣٣.

قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرُدُّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ،^١ الآية، وقوله: رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَأَتِينَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ،^٢ الآية وأمثاله من المجادلات التي تجري فيما بين الأتباع والمنتبوعين. وقال بعضهم: اختصامهم ما ذكر على إثره حيث^٣ قال: تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين، الآية.^٤ هذه هي^٥ مخاصمتهم.

وقوله: تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين، فإن^٦ كان قوهم هذا للأصنام التي عبدوها وذلك في تسميتهم آلهة وجعلهم العبادة لها، [فهم] يسوونها برب العالمين في التسمية والعبادة. وإن كان قوهم هذا للشياطين فهو في اتباعهم أمرهم ودعائهم^٧ الذي دعوهم،^٨ وإلا لا أحد من الكفرة يقصد قُضد عبادة الشيطان أو يسميه إلهًا، ولكن على ما ذكرنا من متابعتهم أمرهم. وفي حرف ابن مسعود: إذ نسويكم برب العالمين إذ كنا نُشرككم برب العالمين. وقال بعضهم: إذ كنا نطيعكم كما نطيع رب العالمين، وقال بعضهم: إذ نُعديلكم برب العالمين. وبعضه قريب من بعض.

﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ [٩٩]

وقوله: وما أضلنا إلا المجرمون، أي ما أضلنا^٩ إلا أولنا. وكذلك ذكر^{١٠} في حرف ابن مسعود: وما أضلنا إلا الأولون. وتأويل هذا أنهم لما رأوا الأولين تُركوا على ما كانوا عليه من الكفر والشرك ولم يعدّوا في الدنيا ولا أصابتهم نقمة ظنوا أنهم أمروا بذلك،^{١١} وهو ما ذكر في آية أخرى: وَإِذَا قَعَلُوا فَاجِسَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا.^{١٢}

^١ سورة ص، ٦١/٣٨.

^٢ سورة الأعراف، ٣٨/٧.

^٣ ر ع م - حيث.

^٤ ع - الآية.

^٥ ر ع م - هي.

^٦ ن: قوله.

^٧ ع + فإن.

^٨ جميع النسخ: ودعاهم.

^٩ ع - دعوهم.

^{١٠} ن: ما أضلنا.

^{١١} ر ع م - ذكر.

^{١٢} ن ع + ورضي الله عنهم بذلك.

^{١٣} سورة الأعراف، ٢٨/٧.

﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ [١٠٠] ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [١٠١]

وقوله: ^١ فما لنا من شافعين، لأنهم قالوا: هُؤُلَاءِ شُعَاعُؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ، ^٢ فلم يشفعوا لهم، [فقال الأنبا ع لهم: فما لنا من شافعين]، ^٣ أي ليست لنا شفعاء يشفعون. ولو كانت لهم شفعاء لا تنفعهم شفاعتهم، على ما قال: فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ، ^٤ وهو ما قال: لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ، ^٥ ليس أنه [لو] كان ينفعهم ذلك، ^٦ فعلى ذلك هذا.

وقوله: ^٧ ولا صديق حميم، الحميم القريب، أي ليس لهم حميم يهتم ^٨ بأمرهم.

﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٢]

وقوله: ^٩ فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين. قوله: ^{١٠} فلو أن لنا كرة، أي لو أن لنا رَجْعَةً إلى [دار] المحنة فنكون من المؤمنين. فأخبر الله أنهم لو رُدُّوا لعادوا، بقوله تعالى: وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ. ^{١١} وقد ذكرناه.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٣] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [١٠٤]

وقوله: ^{١٢} إن في ذلك لآية، ما ذكرنا من الأخبار والأنباء لآية وعبرة لمن اعتبر. وما كان أكثرهم مؤمنين. قال بعضهم: لو كان أكثرهم مؤمنين ما غلبوا في الدنيا. وجائز أن يكون لو ردوا إلى المحنة التي سألوا الرجعة إليها ما كان أكثرهم مؤمنين. وجائز أن يكون نفر منهم. وإنه أعلم. وإن ربك هو العزيز الرحيم، قد ذكرناه.

^١ ن: قوله.

^٢ سورة يونس، ١٨/١٠.

^٣ التزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٧و.

^٤ سورة المدثر، ٤٨/٧٤.

^٥ سورة الرعد، ١٨/١٣.

^٦ ر ع م - ذلك.

^٧ ن: قوله.

^٨ ن: يهتم.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} جميع النسخ: وقوله.

^{١١} سورة الأنعام، ٢٨/٦.

^{١٢} ن: قوله.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٠٥]

وقوله: ^١ كذبت قوم نوح المرسلين، ذكر "كذبت" بالتأنيث على إضمار جماعة كأنه قال: ^٢ كذبت جماعة قوم نوح، وإلا "القوم" يُذَكَّر ولا يؤنَّث. ^٣ وقوله: المرسلين، لأن ^٤ من كذب رسولا من الرسل فقد كذب الرسل جميعا، لأن كل رسول يدعو ^٥ الخلق إلى الإيمان بجميع الرسل. وبعد فإن نوحا كان يدعو قومه إلى الإيمان بالرسول الذين يكونون ^٦ بعده، لذلك قال -والله أعلم- كذبت قوم نوح المرسلين.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٠٦]

وقوله: ^٧ إذ قال لهم أخوهم نوح، قال أهل التأويل: كان أخاهم في النسب وليس بأخيهم في الدين. ^٨ قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: { إن الله تعالى سَمَّى الناس جميعا ^٩ "بني آدم" بقوله: يَا بَنِي آدَمَ، ^{١٠} على بعدهم من آدم، فيجوز أيضا تسميتهم إخوة على بُعد بعضهم من بعض. وقوله: ^{١١} أَلَا تَتَّقُونَ نقمة الله، / وعذابه في مخالفتكم أمره ونهيه. أو يقول: أَلَا تَتَّقُونَ عبادة غير الله وطاعة من دونه. [٥٤٥هـ]

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [١٠٧]

وقوله: ^{١٢} إني لكم رسول أمين، هذا يخرج على وجهين. أحدهما، أي كنت ^{١٣} آمينا فيكم قبل هذا ف[كنتم] تصدقونني في جميع ما أخبرتكم وأنبأتكم، فما بالكم لا تصدقونني الآن

^١ ن: قوله.

^٢ م - قال.

^٣ ر ع م: ويؤنَّث.

^٤ ر: كان.

^٥ ع: يدعوا.

^٦ أي يأتون.

^٧ ن: قوله.

^٨ ر ع م - في الدين.

^٩ ر م - جميعا.

^{١٠} ر م - بقوله يا بني آدم. (سورة الأعراف، ٢٦/٧، ٢٧، ٣١، ٣٥).

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ن: كتب.

إذا أخبرتكم أني رسول الله إليكم؟ والثاني يقول: إني لكم رسول أمين، التمتني الله وجعلني أمينا على وحيه، فأبلغكم الرسالة وأؤذي الأمانة، شئتم أو أبيتم، قبلتم^١ أو لم تقبلوا، فلا أخافكم ما توعدوني بعد أن جعلني الله أمينا واتمتني^٢ على أمانته، كقوله: فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ.^٣

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٠٨]

وقوله: فاتقوا الله وأطيعوا، أي اتقوا نعمة الله وعذابه،^٤ أو اتقوا مخالفة الله في أمره ونهيه، وأطيعوا فيما أبلغكم عن الله وأدعوكم إليه.

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٠٩] ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١١٠]

وما أسألكم عليه من أجر، أي لا أسألكم على ما أدعوكم إليه وأبلغكم أجرا أو شيئا يمنعكم ثقل ذلك عن الإجابة، ولا أحلكم في أموالكم وأنفسكم مؤنة فيما أدعوكم^٥ إلى عبادة الواحد. وعبادة الواحد^٦ أهون^٧ وأخف على أنفسكم من عبادة العدد.^٨ ولا أحلكم أيضا مؤنة تمنعكم^٩ تحمل ذلك عن إجابتي. إِنْ أَجَرْتُ، أي ما أجري، إلا على رب العالمين. فاتقوا الله وأطيعوا. أي اتقوا نعمة الله وعذابه، واتقوا مخالفة الله في أمره ونهيه، وأطيعوا فيما أدعوكم إليه.

^١ ع - قبلتم.

^٢ ع: التمتني.

^٣ يقول الله تعالى عن هود عليه السلام: ﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ (سورة هود، ٥٤-٥٦).

^٤ ن: وقضائه.

^٥ ر م: وشيئا.

^٦ ر ع م + إليه بل أدعوكم إليه.

^٧ ر ع م - وإلى.

^٨ ع - وعبادة الواحد.

^٩ ر: هون.

^{١٠} ر م + ولا أحلكم في أموالكم وأنفسكم مؤنة فيما أدعوكم إليه من عبادة العدد؛ ع + ولا أحلكم في أموالكم وأنفسكم من عبادة العدد.

^{١١} جميع النسخ: بمنعكم.

﴿قَالُوا أَنْتُمْ مِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرَذَلُونَ﴾ [١١١]

وقوله: ^١ قالوا أنتم من لك واتبعتك الأردلون، يقولون أنصدقك ^٢ وإنما اتبعك الضعفاء منا والسفلة، من لا رأي لهم ولا تدبير؟ ولو كنت صادقاً لاتبعتك الأشراف منا ^٣ والرؤساء. فكان في اتباع الأراذل له ومن ذكروا أعظم آية على الرسالة ^٤ من اتباع الأشراف، وذلك أن الأراذل من الناس هم أتباع لغيرهم لما يأملون من فضل مال ونيل منهم أو رياسة ومنزلة ^٥ تكون لهم، أو لفضل ^٦ بصر وحظ وعلم في الدين فيصيرون أتباعاً لمن كان عنده من هذه الخصال شيء. فالرسل صلوات الله عليهم حيث لم يكن عندهم أموال ولا طمع رياسة ولا منزلة اتبعهم الضعفاء والسفلة مع خوفهم ^٧ على أنفسهم من أولئك الأشراف من القتل والصلب لمخالفتهم ^٨ إياهم. فما اتبعوهم إلا لما تبين عندهم أنهم على حق وأن ما يدعون من الرسالة يدعون ^٩ صدقاً. ففي اتباع من ^{١٠} ذكرنا أعظم دلالة على صدق الرسل فيما ادّعوا من الرسالة لو تأملوا وتفكروا ^{١١} في ذلك.

﴿قَالَ وَمَا عَلِمِي بَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١١٢] ﴿إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ [١١٣]

وقول نوح: وما علمي بما كانوا يعملون، يحتمل وجهين. أحدهما يقول: لم أكن أعلم أن الله ^{١٢} يهديهم للإيمان والتوحيد من بينكم، يعني الضعفاء، ويدعكم لا يهديكم. ثم قال: إن حسابهم، أي ما جزاء هؤلاء الذين اتبعوني من الأراذل إلا على ربي لو تشعرون.

^١ ن: قوله.

^٢ جميع النسخ: نصدقك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦ و٥.

^٣ ر ع م - منا.

^٤ ر ع م: من الرسالة.

^٥ ع + اتبعهم.

^٦ ن: يكون.

^٧ ر م: أو الفضل.

^٨ ع + من الأشراف وذلك أن الأراذل من الناس هم أتباع لغيرهم لما يأملون من فضل مال ونيل منهم أو رياسة ومنزلة تكون لهم أو لفضل بصر وحظ وعلم في الدين فيصيرون أتباعاً.

^٩ جميع النسخ: عوف لهم.

^{١٠} ر ع م: لمخالفتهم.

^{١١} ر ع م - من الرسالة يدعون.

^{١٢} ع: ما.

^{١٣} جميع النسخ: التفكر.

^{١٤} ع + لا.

والثاني وما علمي بما كانوا يعملون، أي ما أنا بعالم بما يعملون هم في السر وما ذلك علي. إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون، أي حسابهم عليه^٢ فيما يعملون في السر. فهذا يدل أن التأويل الأخير أشبه وأقرب من الأول. وكان من أولئك طعن في الذين آمنوا بأنهم يعملون في السر على خلاف ما أظهروا حتى قال لهم ذلك. وفي بعض القراءات: "لو يشعرون"، بالياء فهو راجع إلى المؤمنين الذين اتبعوه، يقول: حسابهم على الله فيما يعملون في السر، أي لو يشعرون ذلك لا يعملون^٣ في السر خلاف ما يعملون في العلانية. والله أعلم.

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١١٤]

وقوله: وما أنا بطارد المؤمنين، قال أهل التأويل: إنهم سألوا نوحا أن يطرد أولئك الذين آمنوا به من الضعفاء حتى يؤمنوا هم به فقال عند ذلك: وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا^٤، الآية، وما أنا بطارد المؤمنين. وجائز أن يكونوا طعنوا في الذين آمنوا أنهم قالوا ذلك^٥ ظاهرا، وأما في السر فليسوا على ذلك، فقال نوح عند ذلك: وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا، يدل على ذلك قول نوح حيث قال: وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا^٦. هذا القول منه يدل على أن كان منهم طعن في أولئك^٧ الذين آمنوا به حيث وكل أمرهم إلى الله فقال: اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ^٨. والله أعلم.

﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [١١٥]

وقوله: "إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ، قد ذكر^٩ فيما تقدم في غير موضع.

^١ ع - يعملون أي ما أنا بعالم بما.

^٢ جميع النسخ: عليهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦ و، حيث يقول: «أي ما ذلك علي، إنما حسابهم على الله فيما في السر.»

^٣ جميع النسخ: ولا يعملون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٦ و.

^٤ سورة هود، ٢٩/١١.

^٥ ر - ذلك.

^٦ ن + وما أنا بطارد المؤمنين.

^٧ ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة هود، ٣١/١١).

^٨ ع - أولئك.

^٩ سورة هود ٣١/١١.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ع: ذكرنا.

﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ [١١٦]

وقوله: ^١ قالوا لنن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين، المرجوم^٢ هو المقتول بالحجارة، وهو ^٣ أشد قتل، لذلك أوعدوه. وقال بعضهم: لتكونن من المشتومين باللسان. لكن الأول أقرب لأنه قد كان منهم الشتم له في كل وقت^٤ فلا يحتمل الوعيد به. ثم دعا نوح عند ذلك فقال:

﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُون﴾ [١١٧] ﴿فافتح بيني وبينهم فتحاً ونجني ومن معي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١١٨]

رب إن قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحاً، أي اقض بيني وبينهم قضاء، أي اقض عليهم بالعذاب والهلاك. ألا ترى أنه قال: ونجني ومن معي من المؤمنين، فدل سؤاله نجاة [٥٤٦] / نفسه ومن معه من المؤمنين على أن قوله: فافتح بيني وبينهم فتحاً، أنه^٥ سأل ربه هلاك من كذبه، وهو ما قال في قصة أخرى: رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ^٦، الذي وعدت أنه ينزل بهم وهو العذاب، فعلى ذلك هذا.

ثم لا يحتمل^٧ أن يكون هذا منه في أول تكذيب كان منهم، بل كان ذلك بعد ما أيس من إيمانهم لأنه لبث^٨ فيهم ما قال الله تعالى: أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا^٩. وفي كل ذلك دعاهم إلى توحيد الله. وإنما دعا عليهم بالهلاك بعد ما أخبر الله تعالى عن أمرهم وإيأاسه عن إيمانهم فقال: لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ^{١٠}. وأذن^{١١} له بالدعاء عليهم

^١ ن: قوله.

^٢ ع - المرجوم.

^٣ ر م: وهي.

^٤ ر ع م - له في كل وقت.

^٥ ر ع م - إنه.

^٦ سورة الأعراف، ٨٩/٧.

^٧ ن + له.

^٨ ع: ليس.

^٩ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (سورة العنكبوت،

١٤/٢٩).

^{١٠} ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (سورة هود، ٣٦/١١).

^{١١} م: وأذن.

فعند ذلك دعا عليهم^١ بما دعا، إذ الأنبياء صلوات الله عليهم لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن من الله في ذلك. ألا ترى^٢ أنه ذكر أنه عاتب يونس بالخروج من بينهم بلا إذن كان من الله له بالخروج من بينهم، فإذا عاتب هو بالخروج بلا إذن فلا يحتمل أن يدعو^٣ بالهلاك بلا إذن. والله أعلم.

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ [١١٩] ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ﴾ [١٢٠]

وقوله: ^٤فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون، الفلك المشحون: قيل المملوء. قال أبو معاذ: والعرب تقول: شكنت السفينة فلم يبق إلا الدفع، وهو الشوق. وتقول العرب: شحتا عليهم بلادهم خيلا ورجالا، أي ملأناها. وقال بعضهم: المشحون الجعز الذي قد فرغ منه فلم يبق إلا دفعه، وهو واحد. وإنما شجنت^٥ بأصناف من الخلق، وإلا كان المؤمنون قليلي العدد وهو ما قال: فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَئِزٍّ^٦، أخبر أنه أنجى من كان معه في الفلك المشحون وأهلك الباقين.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٢١] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَئِذَا لَعَزَزُ الرَّحِيمِ﴾ [١٢٢]

وقوله: ^٧إِنَّ فِي ذَلِكَ لآية، أي في نبأ نوح لآية^٨ لمن كان بعدهم. أو إن في هلاك قوم نوح وإغراقهم لبرة لمن بعدهم. وما كان أكثرهم مؤمنين، إلى آخر القصة،^٩ قد ذكرنا.

^١ ر ع م - فعند ذلك دعا عليهم.

^٢ ر ن م: يرى.

^٣ ع: يدعو.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر: أبوا.

^٦ ع + السفينة.

^٧ ﴿حتى إذا جاء أمرنا وفار الثور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل﴾ (سورة هود، ٤٠/١١).

^٨ ن: قوله.

^٩ ع + لمن.

^{١٠} ر ع م: الآية.

^{١١} ر م: قصة.

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٢٣]

وقوله: ^١ كَذَّبَتْ عاد المرسلين، هو -والله أعلم- ما ذكرنا، أي ^٢ كذبت جماعة عاد المرسلين. وقوله: المرسلين ما ذكرنا أن كل رسول كان دعا قومه إلى الإيمان به وبجميع الرسل، فمن كذب واحدا منه فقد كذب الكل.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٢٤] ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [١٢٥] ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٢٦] ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٢٧]

وقوله: ^٣ إذ قال لهم أخوهم هود، هو كان أخاهم في النسب لأنهم جميعا ولد آدم على بُعد من آدم، فعلى ذلك هم إخوة فيما بينهم على بُعد بعضهم من بعض. وقوله: ^٤ ألا تتقون، يحتمل وجهين. أحدهما ألا تتقون نقمة الله وعذابه، أو ألا تتقون مخالفة أمر الله ومناهجه. ^٥ إني لكم رسول أمين، فيما ائتمني الله وبعث على يدي إليكم هدايا فاقبلوا مني هداياه وأمانته. أو أن يكون ما ذكرناه من قبل. والله أعلم.

وقوله: ^٦ فاتقوا الله وأطيعوا، ما ذكرنا. ^٧ وما أسألكم عليه من أجر، أي أسعى في نجاتكم وتخليصكم من عذاب الله وما أسألكم على ذلك أجرا. وفي الشاهد لا يعمل أحد إلا ويطمع على ذلك منه أجرا، وأنا لا أسألكم على ذلك أجرا فيمنعكم ذلك عن قبول ذلك مني. إن أجري، أي ما أجري، إلا على رب العالمين.

﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ [١٢٨] ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [١٢٩] ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [١٣٠]

وقوله: ^٨ أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع، هذا يحتمل وجوها. أحدها كأنهم

^١ ن: قوله.^٢ انظر تأويل الآية ١٢٥ من هذه السورة في تأنيث كلمة "كذبت".^٣ ر ع م + ما.^٤ ن: قوله.^٥ ن: قوله.^٦ ن: قوله.^٧ انظر تأويل الآية ١٠٧ من هذه السورة و ١٠٨.^٨ ن: قوله.

كانوا يبنون بنيانا^١ لا حاجة لهم إلى ذلك البنيان ولا ينتفعون به، فهو عبث، لأن كل من بني بناء أو عمل عملا لا ينتفع به^٢ ولا يحتاج إليه فهو عبث، لذلك سُمِّي ما بنوا عبثا. والثاني جائز أن يكون ذلك المكان لهم كان مكان العبث والاجتماع للهُو^٣ فبنوا على ذلك المكان فسماه عبثا لما لم يكن اجتماعهم في ذلك إلا للعبث واللهو.

والثالث أن يكون ذلك المكان مكانا يمر فيه الناس، فبنوا فيه أعلاما يضلُّون الناس بها لما يرون أنه طريق ولم يكن ذلك، فكان قصدهم بذلك البناء باطلا، وكل باطل عبث. والله أعلم. وقوله: ^٤لعلكم تخلصون، ولا تموتون، أي تنفقون نفقة من يطعم أن يخلص في هذه الدنيا، ليس نفقه^٥ من يموت ويرجو^٦ ثوابه وعاقبته. أو أن يكون قوله: لعلكم تخلصون، لما وُسع عليهم الدنيا ورُزق لهم الدعة يحسبون أنهم يخلصون، لأن^٧ من وُسع عليه الدنيا ونال^٨ الدعة والسعة في هذه الدنيا يطمئن فيها ويسكن، وهو كما قال: يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ،^٩ فعلى ذلك الأول. والله أعلم. وقوله: ^{١٠}وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ، كَيْ - والله أعلم - بالجبار الظالم والمعتدي،^{١١} أي وإذا بطشتم ببطشتم ظالمين.

والزَّيْع هو المكان المرتفع.^{١٢} وقال بعضهم: هو الطريق. ومصانع، قال^{١٣} بعضهم: البنيان، وقيل: الحياض. وقال أبو عَوَسَجَة: الزَّيْع ما ارتفع من الأرض، وجمع الزَّيْع رَيْعٌ، وجمع الزَّيْع أُرْيَاع، وهما واحد. والزَّيْع الزَّيْح أيضا، تقول: أَرَاعَ الْمَالُ^{١٤} إِذَا رِيحَتْ عَلَيْهِ، وجمعه أُرْيَاع.

^١ ع: يبنون بنيانا.

^٢ م + ولا.

^٣ ر م: والاجتماع للهو؛ ن: واجتماع اللهو.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر: بنفقة؛ ع: تنفقة؛ م: ينفقه.

^٦ ر ع: ويرجوا.

^٧ ر: ولأن.

^٨ جميع النسخ: ويكون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤٨ ر.

^٩ ن + كلا. سورة الممتزة، ٣/١٠٤.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ع: والمعتدي.

^{١٢} ر: ارتفع.

^{١٣} ع: وقال.

^{١٤} ر ع م - المال.

ومصانع هي^١ في موضع قصور وفي موضع^٢ حياض، يجتمع فيها الماء، الواحد^٣ مَصْنَعَةٌ من كليهما.^٤ وقال: البطش الأخذ، يقال: بطشتُ بفلان،^٥ أبطش بطشا، إذا أخذته وقيضت عليه. وقال القُتَيْبِيُّ أيضا: الزَّيْعُ الارتفاع من الأرض. والمصانع البناء، واحدها مَصْنَعَةٌ.^٦ فكان المعنى أنهم يستوثقون في البناء والحصون ويذهبون إلى أنها^٧ تُخَصِّنُهُمْ من أقدار الله وقضائه. وهذا / يشبه أن يكون ما ذكر، لأنه قال في آخره: **لعلكم تخلصون**، أي تبنون بناء كأنكم تخلصون ولا تموتون.^٨ وقال: **وإذا بطشتم بطشتم**، أي إذا ضربتم ضربتم^٩ بالسياط ضرب الجبارين وإذا عاقبتهم قتلتم. وقال بعضهم: **بطشتم**، أخذتم بالظلم والاعتداء والاستحلال لما حرم الله. وقال أبو معاذ: وكل بناء مَصْنَعَةٌ. وفي حرف حفصة: وتبنون مصانع كأنكم خالدون. والآية العَلَمُ. وقال بعضهم: الزَّيْعُ ما استقبل الطريق من الجبال والظُّراب.^{١٠} وقال قتادة: كل تَشْرٍ^{١١} في الأرض.^{١٢} وقال محمد بن^{١٣} إسحاق: ^{١٤}إنهم كانوا إذا سافروا فلا تهتدون

^١ ر م - هي.

^٢ ر ع م: وموضع.

^٣ ر ع: الواحد.

^٤ ر ع م: من كلامها. المَصْنَعَةُ والمَصْنَعَةُ: كالصنع الذي هو الخوض أو شبه الصنوبريح يجمع فيه ماء المطر. والمصانع أيضا: ما يصنعه الناس من الآبار والأبنية وغيرها. وفي التنزيل: ﴿وَتُخَلِّدُونَ مَصْنَعِ لَعَلَّكُمْ تُخْلَدُونَ﴾، المصانع في قول بعض المفسرين: الأبنية، وقيل: هي أحباس تتخذ للماء، واحدها: مَصْنَعَةٌ ومَصْنَعٌ (لسان العرب، «صنع»).

^٥ ع: فلان.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٨-٣١٩.

^٧ ر ع م: إلى أنهم.

^٨ جميع النسخ: كأنهم يخلصون ولا يموتون.

^٩ ر ع م - ضربتم.

^{١٠} الظُّراب، بكسر الراء: كل ما تأتى من الحجارة ولحْدَ طَرَفِهِ؛ وقيل: هو الجبل المنبسط، وقيل: هو التَّحْتَلُّ الصغير، وقيل: الزَّوَابِي الصغار، والجمع: ظُرَابٌ (لسان العرب، «ظرب»).

^{١١} ع: نشر. النَّشْرُ والنَّشْرُ: المَثْرُ المرتفع من الأرض، وهو أيضا ما ارتفع عن الوادي إلى الأرض، وليس بالغليظ، والجمع أَشْشَارٌ ونَشُورٌ (لسان العرب، «نشر»).

^{١٢} انظر: تفسير الطبري، ٩٤/١٩؛ وتفسير القرطبي، ١٢٢/١٣-١٢٣.

^{١٣} ر م بن.

^{١٤} محمد بن إسحاق بن يسار، كتيبه أبو بكر، وقيل: أبو عبد الله، القرشي المطلبِي مولاهم المدني، صاحب السيرة النبوية، كان علامة حافظا أخبارا، رأى أنس بن مالك وروى عن كثير من التابعين، وروى عنه الكثير. تكلم فيه بعض المحدثين، لكن الأكثر على توثيقه لا سيما في السير. وهو من دُون العلم. توفي سنة ١٥٠ هـ. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٣٣/٧-٥٥؛ وتهذيب التهذيب لابن حجر، ٣٨/٩-٤٦؛ وطبقات ابن سعد، ٣٢١/٧.

إلا بالنجوم فَبَتُوا القصور الطُّوال عَبَثًا عَلمًا بكل طريق يَهْتَدُونَ بها في طُرُقهم. وقال بعضهم: مصانع، أي مجالس ومساكن. لعلكم تَحْلِدُونَ ما بقيت مصانعكم. والجبار هو الذي يضرب^١ أو يقتل بلا حق [و] بلا خوف تَبِعَةً في العاقبة.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٣١] ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ [١٣٢]

وقوله: ^٢ فاتقوا الله وأطيعوا، قد ذكرنا. وقوله: ^٣ واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون، أمدكم، قيل: أعطاكم، وهو من المَدَد، أي أعطاكم النِّعم تبعًا: واحدةٌ بعد واحدة لا تنقطع.^٤ ثم هو يحتمل وجهين. أحدهما اتقوا كفران الذي أعطاكم النعم فلا توجهوا شكرها إلى مَنْ لم يُنعم عليكم ولم يُدِّها لكم وأنتم تعلمون، وهو عبادتهم الأصنام التي لا يقدرُونَ على إعطاء شيء من النعم. والثاني اتقوا نقمة الله^٥ الذي أعطاكم هذه النعم، فإن الذي قدر على إنعامها قدَّرَ على الانتقام منكم. وعلى التأويل الأول [فإن المعنى]: اتقوا كفرانها، فإن الذي قدر على إعطائها^٦ قدر على صرفها عنكم، على هذين الوجهين يخرج.^٧ والله أعلم.

﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ﴾ [١٣٣] ﴿وَجَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ﴾ [١٣٤] ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ

يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٣٥]

ثم ذكر الذي أمده لهم من النِّعم فقال: أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيُون، هذا وغيره مما لا يحصى. ^٨ إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم، قال بعضهم: إني أخاف، أي أعلم أن ينزل بكم عذاب يوم عظيم. وقال بعضهم: الخوف هاهنا هو الخوف نفسه، لأنه كان^٩ يرجو^{١٠} الإيمان منهم بعدُ فقال: ^{١١} إني أخاف عليكم العذاب إذا مُتُّمْ^{١٢} على هذا، فقالوا عند ذلك جوابًا له:

^١ ر: يصرف.

^٢ ن: قوله.

^٣ ن: قوله.

^٤ ر: ولا تنقطع.

^٥ ر ع ن - الله.

^٦ ع - قدر على إعطائها.

^٧ ر ع م - يخرج.

^٨ ع: كانوا.

^٩ ر ع: يرجوا.

^{١٠} ر: أمتهم.

﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ [١٣٦] ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣٧] ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ [١٣٨]

سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين، الرعظ^١ هو الإخبار عن عواقب الأمور من ترغيب وترهيب، أي سواء علينا نخوفنا العذاب أو لم نخوفنا لا نصدقك ولا نحييك إلى ما تدعوننا إليه.

ثم قالوا: إن هذا إلا خُلُقُ الأولين، قيل فيه بوجه^٢. أحدها أي ما هذا الذي نحن عليه إلا دين الأولين، وما أتيت أنت وتدعوننا إليه هو حادث بديع. و"الخُلُقُ"^٣ يجوز أن يكنى به عن الدين، كقوله: لَا تَبْدِيلَ لِخُلُقِ اللَّهِ^٤، أي لدين الله. وقال بعضهم: قوله: إن هذا، أي ما هذا الذي تقوله إلا كذب الأولين واختلافهم، أي تكذب وتختلف^٥ كما اختلق الذين^٦ كانوا من قبلك من الرسل،^٧ كقوله: مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ^٨. فإن كان على هذا فيكون قوله: كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ^٩، هذا، لأنهم كذبوا الرسل جميعا. وقال بعضهم: قوله إن هذا إلا خُلُقُ الأولين، قالوا: هكذا كان الناس قبلنا يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث و[لا] حساب. وقال بعضهم: الوعظ هو النهي، كقوله: يَعْظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا^{١٠}، أي ينهاكم. وقوله: ^{١١} وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ، عليه على ما تزعم ونحرم كما لم يعذب الآباء.

^١ ع: الواعظ.

^٢ ر م: وجوه

^٣ ر: الخلق.

^٤ ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخُلُقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الروم، ٣٠/٣٠).

^٥ ر: وتخلق.

^٦ ر ع ن: الذي.

^٧ الخلق دين الله، كما في قوله: ﴿فَلْيَقْضُوا الْخُلُقَ﴾ (سورة النساء، ١١٩/٤)، أي دين الله. والخلق، بضم اللام وسكونها: البين والطبع والسجية، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ فمعناه كذب الأولين؛ وقيل: شيمة الأولين، وقيل: عادة الأولين. ومن قرأ "خلق الأولين" فمعناه افتراء الأولين واختلافهم وكذبهم (لسان العرب، «خلق»).

^٨ ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَايَ أَفْرِغْ لَكُمْ أَعْمَادِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهِيَ يَسْتَفِثَانُ اللَّهَ وَيُنَازِلُكَ أَمِيرُ﴾ إن وعد الله حتى فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين (سورة الأحقاف، ١٧/٤٦).

^٩ سورة الشعراء، ١٢٣/٢٦.

^{١٠} ﴿يَعْظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة النور، ١٧/٢٤).

^{١١} ن: قوله.

* وقال أبو عؤسجة والقتبي: خلُق الأولين، أي اختلاقهم وكذبهم، يقال: خلقت الحديث [٥٥٤٦ ط ص ٢٧] واختلقته إذا افتعلته. قال الفراء: والعرب تقول للخرافات أحاديث الخلق. قال: ومن قرأ: خلُق الأولين بضم الخاء^٢ أراد عاداتهم وشأنهم.^٣

[٥٥٤٦ ط ص ٢٩]

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٣٩] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [١٤٠]

وقوله: فكذبوه فأهلكناهم، قيل: أهلكوا بالريح، كقوله: وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلَكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ^٤، الآية. وقوله: إن في ذلك لآية، قد ذكرناه.^٥

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٤١] ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٤٢] ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [١٤٣] ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٤٤] ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٤٥]

وقوله:^٦ كذبت ثمود المرسلين إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون، قد ذكرنا تأويله فيما تقدم. إنني لكم رسول أمين، أي كنت أمينا قبل ذلك مقبول القول^٧ فكيف تهتموني^٨ اليوم؟ ويقال: أمين على الرسالة ناصح لكم. وقد ذكرنا تأويله إلى^٩ قوله: إن أجري إلا على رب العالمين.

﴿أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِينَ﴾ [١٤٦] ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [١٤٧] ﴿وَوُزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلُوعُهَا هَضْبٌ﴾ [١٤٨] ﴿وَتَنْجُونَ مِنَ الْجِبَالِ الَّتِي نُبِيتَا فِيهَا رَبِّهِ﴾ [١٤٩] وقوله:^{١٠} أتركون فيما هاهنا آمين، يخرج على وجهين. أحدهما أتركون هكذا.^{١١}

١ ن: من.

٢ انظر: معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٤٤٢/٣.

٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٩.

٤ وقع ما بين التجمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٥٤٦ ط/سطر ٢٧-٢٩.

٥ سورة الحاقة، ٦/٦٩.

٦ ن: قوله.

٧ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١٣٧، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٥٤٦ ط/سطر ٢٧-٢٩.

٨ ن: قوله.

٩ ر ع - مقبول القول.

١٠ ن: تهتموني.

١١ ر م - إلا.

١٢ ن: قوله.

١٣ جميع النسخ: هذا.

وإن خرج على الاستفهام فكأنه قال على الإخبار: لا تتركون^١ في ما ذكر آمين. والثاني أتركون، أي أنظنون أن تتركوا في ما ههنا آمين، أي لا تظنوا أن تتركوا في جنات وعبود وزروع ونخل طلوعها هضم. قال بعضهم: الهضم المتهضم، وقال بعضهم: الذي أرطب بعضه، وهو الذي يسمى المذئب. وعن ابن عباس قال: هو الذي قد أرطب واسترختي، وهو اللين. وعن الحسن: الذي ليس له نوى^٢. وقال بعضهم: هو من الرطب الهضم وهو الذي ينقطع ليلته ومن الياض الهضم يتكسر ليؤوسه. وقال القتيبي: الهضم الطلع قبل أن ينشق عنه القشر وينفتح.^٣ وقال أبو عؤسجة: الهضم الذي لا شوك فيه ولا مشقة. وقال بعضهم: الهضم هو الذي يتراكم بعضه بعضا ويكون فوق بعض. ولو قيل: إن الهضم هو الهنيء^٤ المريء^٥ الذي لا داء فيه ولا مشقة، يهضم كل ما فيه داء ومرض ولذلك سمي الهاضوم^٦ هاضوما وهو^٧ الذي يهضم^٨ الطعام ويهضمه.^٩ والله أعلم.

وقوله: وتنجتون من الجبال بيوتا فارحين، بالالف، وفرحين بغير ألف. فارحين، أي حاذقين مجيدين، أي لهم حذاقة ويصبر في نحت البيوت في الجبال. يقال: فلان فارة في أمر كذا، أي حاذق؛^{١٠} وفرحين أشيرين بطرين، أي فرحين. وقال^{١١} القتيبي: والفرح قد يكون السرور ويكون الأشر، ومنه قول الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ،^{١٢} أي الأغبرين. قال: ومن قرأها: فارحين، بالالف فهي^{١٣} لغة أخرى، يقال: فره وفاره، كما يقال: فرح وفارح،

^١ ر ع م: ولا تتركون.

^٢ ر: قوى. انظر حول جميع الآراء: تفسير ابن كثير، ٣/٣٣٢.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٩.

^٤ ع + ينقطع.

^٥ ر ن ع: الهني.

^٦ ن ع: المري.

^٧ م - الذي.

^٨ هضم الدواء الطعام يهضمه هضمًا: لهكه. والهضم والهضم والهضم: كحل دواء هضم ضاعًا كالخوارش.

(لسان العرب، «هضم»).

^٩ ع: هو.

^{١٠} جميع النسخ: يهني.

^{١١} ر م + الذي.

^{١٢} ع: حاذقين.

^{١٣} ر ع م: قال.

^{١٤} سورة القصص، ٧٦/٢٨.

^{١٥} ن: فهو.

ويقال: فارهين حاذقين^١. وقال أبو عؤسجة: فارهين وفرهين، أي مسرورين، ويقال: فره يفره فرها فهو فره وفاره^٢.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٥٠] ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ﴾ [١٥١] ﴿الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [١٥٢]

وقوله^٣: فاتقوا الله وأطيعوا ولا تطيعوا أمر المسرفين، يقول: -والله أعلم- اتقوا نعمة الله في مخالفتكم أمره، وأطيعوا ولا تطيعوا أمر المسرفين، أي لا تطيعوا أمر من ظهر لكم منه^٤ الإسراف والفساد ولكن أطيعوا أمري، إذ لم يظهر لكم مني إسراف ولا فساد، ولا تطيعوا الذين تعلمون^٥ أنهم يفسدون في الأرض ولا يصلحون. أو أن يكون قوله: ولا تطيعوا أمر المسرفين، مؤخرًا عن قوله: ما أنت إلا بشر مثلي، يقول لهم صالح: تتركون طاعتي والإجابة لي لأني بشر مثلكم، فلا تطيعوا إذا بشراً هو دوني وهم الذين ظهر لكم منهم الفساد والإسراف ولم يظهر لكم مني شيء^٦ من ذلك.^٧ يخبر عن سفههم وقلة تمييزهم حيث تركوا اتباع الرسل وطاعتهم لأنهم بشر، ثم يطيعون بشراً دونهم^٨ في كل شيء. ثم أجابوا صالحاً في قوله^٩: ولا تطيعوا أمر المسرفين، فقالوا:

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [١٥٣] ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [١٥٤]

إنما أنت من المسحورين، اختلف فيه، قال بعضهم: يقولون إنما أنت سوقة^{١٠} مثلنا لست بأفضلنا، وإنما نتبع نحن الملوك وذوي الثروة^{١١} من المال، وأنت لست^{١٢} بمالك ولا لك ثروة.

^١ تفسير عريب القرآن لابن قتيبة، ٣١٩-٣٢٠.

^٢ ر: فاره وفره.

^٣ ن: قوله.

^٤ ع: من.

^٥ ر ع م: تعملون.

^٦ ر: بشر.

^٧ ر ع م: من شيء.

^٨ ر م - من ذلك.

^٩ ن: لأنهم لا يطيعون بشراً دونهم؛ ر ع م: لأنهم بشراً دونهم.

^{١٠} ر ع م - في قوله.

^{١١} السوقة من الناس: من لم يكن ذا سلطان، الرعية. يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر. والجمع الشوق (لسان العرب، «سوق»).

^{١٢} ر ع م: وذو ثروة؛ ن: وذو ثروة.

^{١٣} ع - لست.

فهم - والله أعلم - طعنوا صالحا كما طعن كفار مكة رسول الله حيث قالوا: مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمَشِي فِي الْأَسْوَاقِ^١. وقال بعضهم: يقولون: أنت بشر مثلنا في المنزلة لا تفضلنا بشيء، [و] لست بملك ولا رسول فَأَتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ بأنك رسول فتشعل كما أطعنا أولئك^٢. وقال القتيبي: إنما أنت من المسحرين، أي من المعلنين بالطعام والشراب^٣ وهو مثل الأول. وقال أبو عؤسجة: من المسحرين^٤ ممن له سحر. والسحر الرئة^٥ وأسحار جمع^٦. وقال بعضهم: من المسحورين^٧، لكنه عند الكثرة يشدد. والله أعلم.

﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ هَذَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [١٥٥]

ثم قال صالح: هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم، ذكر أهل التأويل أن الماء منقسم بينهم: كان يوم لهم ويوم للناقة. استدلوا بقوله: ولكم شرب يوم معلوم، فلما كان يوم لهم معلوم كان^٨ يوم لها معلوم^٩. لكن ليس في الآية دلالة [على] أن الأمر [ك]ما وصفوا، ولكن في الآية أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُحْتَضَرٌ^{١٠}، وظاهره أن الماء بينهم بالقسمة لا الشرب. وقوله: لها شرب ولكم شرب يوم معلوم، جائز أن يكون الماء بينهم بعضه للناقة وبعضه لهم، ثم هم يوم معلوم ليس للناقة في ذلك اليوم شيء. والله أعلم.

وقد ذكرنا أن هذه الأنباء إنما ذكرت في كتبهم حجة لرسول الله، فلا يزداد على ما ذكر في الكتاب مخافة أن تذهب^{١١} حجة عليهم أعني أهل الكتاب لئلا يكذبوا رسول الله فيما يخبر من الأنباء التي في كتبهم.

^١ ﴿وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا﴾ (سورة الفرقان، ٧/٢٥).

^٢ ر ع م + وأولئك.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٠.

^٤ ع - أي من المعلنين بالطعام والشراب وهو مثل الأول وقال أبو عؤسجة من المسحرين.

^٥ ر م: الرئة؛ ع: الرؤية. والسحر والشحر والشخر: ما الترق بالخلق والمزئ من أعلى البطن. ويقال: انتفخ سحره للجان الذي ملأ الخوف جوفه، فانتفخ السحر وهو الرئة حتى رفع القلب إلى الخلقوم (لسان العرب، «سحر»).

^٦ ع: جمع.

^٧ ن: من المسحورين، صح ه: من المسحورين. وهو قول بجاهد، انظر: تفسير بجاهد، ٤٦٤/٢.

^٨ ر ع م - يوم لهم معلوم كان.

^٩ ن: معلوما.

^{١٠} يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَيُنَبِّئُهُم أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُحْتَضَرٌ﴾ (سورة القمر، ٢٨/٥٤).

^{١١} جميع النسخ: أن يذهب.

﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٥٦] ﴿فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾ [١٥٧] ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٥٨] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [١٥٩]

وقوله^١: ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب يوم عظيم فعقروها فاصبحوا نادمين، يحتمل قوله: فاصبحوا نادمين، إذا أهلكوا^٢ وإلا لو نديموا على صنيعهم وتابوا قبل أن يهلكوا لتُبل ذلك منهم. وقوله^٣: فأخذهم العذاب، كل آية أتاهم الرسل على إثر السؤال فكذبوها^٤ أخذهم العذاب فأهلكوا. وقوله^٥: إن في ذلك لآية، قد ذكرنا^٦.

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٦٠] ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٦١] ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [١٦٢] ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٦٣] ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُمُونِي إِلَّا عَلَى رِبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦٤]

وقوله^٧: كذبت قوم لوط المرسلين، قد ذكرنا [أن] التائب على إضمار جماعة^٨، كانه قال: كذبت جماعة^٩ قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون، إلى قوله: العالمين، قد ذكرنا فيما تقدم.

﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦٥] ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [١٦٦]

وقوله^{١٠}: أتأتون الذكران من العالمين، وقال في آية أخرى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ^{١١}. وقوله^{١٢}: وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم،

^١ ن: قوله.^٢ ن: إذ أهلكوا.^٣ ن: قوله.^٤ ر: فكذبوها.^٥ ن: قوله.^٦ ع: ذكرناه.^٧ ن: قوله.^٨ انظر تأويل الآية ١٠٥ من هذه السورة.^٩ ر ع م - جماعة.^{١٠} ن: قوله.^{١١} ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٢٨).^{١٢} ع - وقوله.

أي وتذرون^١ ما جعل الله ذلك طلباً لإبقاء هذا النسل، لأنه لم يجعل النساء لهم لقضاء الشهوة^٢ خاصة، ولكن إنما جعل لهم الأزواج لإبقاء هذا النسل ودوامه. فيُعَبِّرُهم لوط بتركهم إتيان النساء لما في ذلك انقطاع ما يُجْعِلُنَّ هن له^٣ وهو إبقاء النسل، واشتغالهم بالرجال وليس في ذلك إبقاء النسل. هذا -والله أعلم- معنى قوله: وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم، أي إنما خَلَقَ لبقاء النسل لا لقضاء الشهوة خاصة، لكن جعل فيهم ومكن قضاء الشهوة^٤ ليرغِبهم على ذلك ليبقى هذا النسل إلى يوم القيامة، وإلا لو لم يجعل ذلك فيهم لعلهم لا يتكفون ذلك ولا يتحملون هذه المؤن التي يتكفون^٥ حملها لذلك. وفي الآية / دلالة [على] أن المرأة هي المملوكة عليها دون الزوج، والزوج هو المالك عليها، حيث قال: ^٦ وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم، وقال في آية أخرى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا^٧ الآية. أخبر أنه خلق النساء لنا، لا أنه خَلَقَنا لهن.^٨ وفي ذلك حجة لأصحابنا في قولهم: إن المسلم إذا تزوج نصرانية بشهادة نصرانيين جاز النكاح، لأنه هو المملوك عليها بالنكاح^٩ وهي المملوكة له.^{١٠} والله أعلم.

وقوله: ^{١١} بل أنتم قوم عادون، أي بل أنتم قوم متجاوزون حدّه الذي حدّد لكم،^{١٢} أو عادون حقّه الذي له عليكم.^{١٣}

﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ [١٦٧]

وقوله: قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ، ذكر الانتهاء ولم يبين مما ذا؟ فجائز أن يكونوا قالوا: لئن لم تنته يا لوط من تعبيرك الذي تُعَبِّرُنا به، لتكونن من المخرجين

^١ ر ع م: تذرون.

^٢ م: الشهوات.

^٣ أي خلقن لأجنه.

^٤ ر ع م: وإنما.

^٥ ر م: الشهوات.

^٦ ع + ذلك ولا يتحملون هذه المؤن التي يتكفون.

^٧ ر ع م - قال.

^٨ سورة الروم، ٢١/٣٠.

^٩ ع: خلقنا هن.

^{١٠} جميع النسخ: النكاح.

^{١١} ر م - له.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ع: لهم.

^{١٤} ر ن م + أو عادون؛ ع + وعادون.

حيث^١ قال: مَا سَبَقَكُمْ^٢، الآية، وقوله: ^٣وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ^٤، ويحتمل: لئن لم تنته من دعائك الذي تدعوننا^٥ إليه لتكونن كذا. وقوله: لتكونن من المخرجين، يحتمل نفس الإخراج، أي نخرجك من القرية ومن بيننا. وجائز أن يكونوا^٦ أرادوا بالإخراج إخراجا بالقتل،^٧ كقول قوم نوح حيث^٨ قالوا: لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ^٩، وهو أشبه.

﴿قَالَ إِنِّي لَعَلَّكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ [١٦٨] ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [١٦٩] ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ [١٧٠] ﴿إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ﴾ [١٧١] ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ [١٧٢] ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [١٧٣]

ثم قال لوط: إني لعملكم من القالين، أي من المبغضين، أي كيف توعدونني^{١١} بالإخراج وإني لعملكم الذي^{١٢} تعملون من المبغضين، أكره المقام فيكم وأبغض رؤية أعمالكم التي تعملون فكيف توعدونني بالإخراج. ثم دعا فقال: رب نجني وأهلي مما يعملون، هذا يحتمل وجوها. أحدها رب نجني وأهلي من عذاب ما يعملون وجزائه. أو أن يكون رب نجني وأهلي من عمل ما يعملون من الخبائث، كقول إبراهيم: وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ^{١٣}. أو أن يقول: ^{١٤}رب نجني وأهلي عن رؤية ما يعملون ومعانيته.^{١٥}

ثم قال: فنجيناه وأهله أجمعين إلا عجوزا في الغابرين، قد ذكرنا هذا فيما تقدم.

^١ ر ع م - حيث.

^٢ ﴿ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين﴾ (سورة الأعراف، ٨٠/٧).

^٣ ن: قوله.

^٤ الآية السابقة.

^٥ ع: تدعوننا.

^٦ ر ع م: يكون.

^٧ ع: وبالقتل.

^٨ ر ع م: كقوضم.

^٩ ع - حيث.

^{١٠} سورة الشعراء: ١١٦/٢٦.

^{١١} ع: توعدونني.

^{١٢} ع: الذين.

^{١٣} ﴿وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الأصنام﴾ (سورة إبراهيم، ٣٥/١٤).

^{١٤} ن: أو يقول.

^{١٥} جميع النسخ: ومعاقبته.

وقوله: وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين، يحتمل أن يكون أمطر عليهم الحجارة بعد ما قلبهم ظهراً لبطن^١ وبطناً لظهر، كقوله: فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَاباً [مِنْ سِجَالٍ].^٢ وجائز أن يكون جعل عاليها سافلها بما أمطر عليهم من الحجارة. وجائز أن يكون جعل^٣ القربات ومن فيها عاليها سافلها، وأمطر^٤ على من كان غائبا منهم الحجارة.

وقال^٥ أبو عؤسحة والفُتَي: من القالين، أي من المبعوضين، يقال: قَلَيْتُ الرجل إذا أبغضته، ومن ذلك قوله: مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى.^٦ والغابر الباقي.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٧٤] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [١٧٥] ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٧٦] ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٧٧] وقوله: كذب أصحاب الأيكة المرسلين. والأيكة^٧ قال بعضهم: هي شجرة تُسبوا إليها. وقال بعضهم: الأيكة الغَيْضَةُ.^٨

إذ قال لهم شعيب ألا تتقون، قال بعض أهل التأويل: وإنما لم يقل ههنا في شعيب "أخوهم" لأن شعيبا لم يكن من نسلهم، أعني من نسل أصحاب الأيكة، لذلك^٩ لم يقل: إذ قال لهم أخوهم شعيب. وقال في سورة هود حيث قال: وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا،^{١٠} لأنه كان من نسل أهل مدين. ويقولون: إن شعيبا كان بعث إلى أهل مدين وهو كان منهم وإلى أصحاب الأيكة

^١ م: البطن.

^٢ سورة الحجر، ٧٤/١٥.

^٣ ر م - جعل.

^٤ ر م: وأمطرنا.

^٥ م: قال.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٠.

^٧ سورة الضحى، ٣/٩٣.

^٨ م - والأيكة. الأيكة والغَيْضَةُ: الموضع يكثر فيه الشجر ويكثر.

^٩ ن - قال بعضهم.

^{١٠} ر: القبطه؛ ع: الغيضة.

^{١١} ع + قال بعضهم هي شجرة نسبوا إليها وقال بعضهم الأيكة الغَيْضَةُ إذ قال لهم ألا تتقون قال بعض أهل التأويل وإنما لم يقل ههنا في شعيب أخوهم لأن شعيبا لم يكن من نسلهم أعني من نسل أصحاب الأيكة.

^{١٢} ر ع م: كذلك.

^{١٣} سورة هود، ٨٤/١١.

وهو لم يكن منهم، لذلك قال: نَمَّ أَتْحَاهُمْ ولم يقل هاهنا. لكن ليس فيما لم يقل إنه أخوهم ما يدل أنه لم يكن من نسلهم ولا من نسبهم، لأن جميع أولاد آدم إخوة إذ يسمى جميع البشر بئوه، فعلى ذلك أولاده^١ إخوة وأخوات.^٢

ثم لا ندري أن مدين غير الأيكة والأيكة غير المدين، فبعث شعيب إليهم جميعا أو هما واحد نسبوا إلى مدين^٣ مرة وإلى مدين ثانيا. والله أعلم بذلك. وقال الفُتَي: الأيكة: القَيْصَة، وجمعها أَيْك. ^٤ وقال أبو غَوْسَجَة: الأيكة شجرة، والأَيْك جمع أيكة. وقال لا أعرف لَيْكَة^٥ بلا ألف. وكذلك قال أبو عبيدة. ^٦ وقال أبو زيد: أصحاب لَيْكَة^٧ أصحاب بادية. والله أعلم.^٨

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [١٧٨] ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٧٩] ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٨٠]

﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ [١٨١] ﴿وَزِنُوا بِالْقَنَاصِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ [١٨٢] ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [١٨٣]

وقوله: أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين، وكذلك قال لأهل مدين في سورة هود: وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ^٩ ذكر فيهما جميعا بإفاء الكيل. فلما ندري أنه قد ظهر فيهما جميعا نقصان^{١٠} الكيل والوزن فأمرهما بإفاء ذلك، أو كانت القصة واحدة فذكر فيهما ذلك.* وقوله: أوفوا الكيل، كأنه قال: أوفوا الكيل والوزن فيما عليكم بإفاؤه ولا تستوفوا من الناس أكثر مما لكم عليهم.

^١ ع: أولاد.

^٢ ر: وأخوات.

^٣ جميع النسخ: نسبوا إلى مدين وإلى الأيكة.

^٤ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٠.

^٥ ر ع م: أيكة.

^٦ ع: أبو عبيد. انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٩٠.

^٧ ن: أصحاب أيكة.

^٨ ن + بذلك.

^٩ ﴿وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (سورة هود،

٨٥/١١).

^{١٠} ع: نقصانا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متقدما على موضعه، فأعثرناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٤٧ ظ/سطر ٣٥ و٥٤٨ و/

سطر ١.

وزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ. القسطاس، قال بعضهم: العدل، أي وزِنُوا للناس حقوقهم بالعدل ولا تَنَقِّصوها. وقال بعضهم: القسطاس هو القَبَّان وهو الميزان. وقوله: **المستقيم** المستوي، كأنه قال: وزِنُوا بالميزان المستوي، لا تجعلوا إحدى الكِفَّتَيْنِ أَثْقَلَ^١ من الأخرى. كأنهم يجعلون الكِفَّةَ التي يُوفُونَ بها حقوق الناس أَثْقَلَ والكِفَّةَ التي يستوفون من الناس أخَفَ. فأمرهم أن يُسَوُّوا الكِفَّتَيْنِ جميعاً.

[٥٤٧ ط ٣٥] ثم في قوله: **ولا تبخسوا الناس أشياءهم**، جواز الاستدلال من وجهين. أحدهما وقوع المبيع بملك المشتري وإن لم يقبضه المشتري. والثاني^٢ جواز بيع الجزء من الكيلِّي والوزني شائعاً من الكل^٣ لأنه قال: **ولا تبخسوا الناس أشياءهم**، أضاف الأشياء إلى الناس ونسبها إليهم، فلو لا أن ذلك ملك لهم وإلا لم يكن أشياءهم ولكن كانت أشياء هؤلاء، إذ لا يخلو^٤ ذلك: [٥٤٨ ر] إما أن كان ثمناً أو كان مبيعاً، فكيف ما كان فهو موصوف بالملك لهم دون الذين / عليهم [٥٤٨ ر ١] إيفاء ذلك.^٥ وقوله: **ولا تَعْتُوا في الأرض مفسدين**، أي لا تفسدوا فيها.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٨٤]

وقوله: **واتقوا الذي خلقكم والجيلة الأولين**، أي اتقوا نعمة الله^٦ الذي خلقكم وخلق الجيلة الأولين أن^٧ كيف عذبهم وانتقم منهم بظلمهم. والجيلة هي الخليفة، يقال: جُبل، أي خُلِقَ.

^١ ع - أثقل.

^٢ ع + في.

^٣ ر: مما الكل.

^٤ م: لا يخلوا.

^٥ «وفي قوله: ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ دلالة في موضعين. أحدهما في ضرورة المنع ملكاً للمشتري قبل القبض لأنه أضاف الأشياء إلى الناس ونسبها إليهم بقوله ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ فلو لا أن ذلك صار ملكاً لهم بالشراء قبل التسليم والإيفاء وإلا لم يذكر أشياءهم. والثاني أن بيع المتاع وشراؤه جائز لأنه قال: ﴿تأوفوا المكيال والميزان﴾ وهذا فيما لم يكن مكيلاً وقد أضاف الملك إليهم، دل أن البيع جائز في المباح.» (شرح التأويلات، ورقة ٥٤٩ ض).

^٦ وقع ما بين النجمتين متقدماً على موضعه في تفسير الآية، فأخرناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٤٧ ط/سطر ٣٥

و ٥٤٨ ط/سطر ١.

^٧ ن: قوله.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ن - الله.

^{١٠} ر ع م: أي.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [١٨٥] ﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِينَ الْكَاذِبِينَ﴾ [١٨٦]

قالوا إنما أنت من المُسَحَّرِينَ، قال بعضهم: هو الذي سُجِّرَ مرة بعد مرة، فعلى هذا التأويل يكون: إنما أنت من المُسَحَّرِينَ، ويكون^١ التشديد للتكثير. وقال^٢ بعضهم: إنما أنت مخلوق وبشر مثلنا، وقد ذكرنا.^٣

وقوله: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ وإن نظنك لمن الكاذبين، هذا يدل أنهم إنما قالوا ذلك ظنا منهم لا يقينا وحقا.

﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [١٨٧] ﴿قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٨٨] ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ عَذَابٌ يَّوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٨٩]

فَأَسْقِطْ علينا كِسْفًا من السماء إن كنت من الصادقين، سألوا شعيبا العذابي على التعتت كما سأل غيرهم: فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ^٤، فنزل بهم العذاب من حيث سألوا من السماء. وعن الحسن قال: سلط الله الْخَرَّ على قوم شعيب سبعة أيام وُلِّيَالِيَهَا^٥ حتى كانوا لا يتنفعون بظل بيت ولا برد^٦ ماء، ثم رُفِعَتْ لهم سحابة في البرية فوجدوا تحتها الرُّوح فجعل بعضهم يدعو^٧ بعضا حتى إذا اجتمعوا تحتها أشعلها الله نارا فأحرقتهم فذلك قوله: فَأَخَذَهُمُ عَذَابٌ يَّوْمَ الظُّلَّةِ، الآية. وقال بعضهم: سقطت عليهم تلك السحابة فقتلتهم.^٨ والظُّلَّةُ، قال^٩ أبو عَوْسَجَةَ: حر شديد. وقال الْقَتَّيْ: كِسْفًا،

^١ م: هذه.

^٢ جميع النسخ: لكن.

^٣ ر ع م: قال.

^٤ انظر تأويل الآية ١٥٣ من هذه السورة.

^٥ ن: قوله.

^٦ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة الأنفال، ٣٢/٨).

^٧ جميع النسخ: ولياليهن.

^٨ ن: ولا برد.

^٩ ع: يدعو.

^{١٠} الدر المنثور للسيوطي، ٣١٩/٦.

^{١١} ر: قال.

أي فُتِطعة من السماء.^١ والكَيْسَفُ القُطْع. وقال بعضهم: أصابهم حَزٌّ شديدٌ وغمٌّ في بيوتهم فخرجوا يلتمسون الرُّوحَ قَيْلَهُ، فلما غشيتهم تلك السحابة أخذتهم الرجفة فأصبحوا جائعين. وقال بعضهم: ظَلَّلَ العذاب إياهم. وبعضه قريب من بعض. وعن ابن عباس قريباً من هذا قال: بعث الله عليهم وَمَدَّةً^٢ وحراً شديداً فأخذ بأنفاسهم، فلما أحسُّوا بالموت بعث لهم سحابة فأظلمت فتنادوا تحتها فلما اجتمعوا سقطت عليهم، فذلك قوله: فأخذهم عذاب يوم الظلة؛^٣ والظِّلَّةُ السحابة، وهو قريب من الأول.^٤

وقول شعيب: ربي أعلم بما تعملون من نقصان الكيل وغيره من صنيعهم. وقوله: فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة، كذبوه فيما أخبر من نزول العذاب بهم، أو كذبوه فيما ادعى من الرسالة وما سوى ذلك، وهو^٥ مذكور فيما تقدم.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٩٠] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهِوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [١٩١] ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٩٢] ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [١٩٣] ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ [١٩٤] ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [١٩٥]

وقوله:^٦ وإنه لتنزيل رب العالمين، وإنه أي القرآن لتنزيل رب العالمين، أي نزل به الروح الأمين. [إنما قال ذلك رداً]^٧ لقولهم: ^٨ «إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ»^٩ يخبر أن ربه هو الذي نزل هذا القرآن عليه، لا ما تقولونه أنتم: ^{١٠} «إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ»^{١١}.

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٠.

^٢ جميع النسخ: قريباً.

^٣ الوَمَدَةُ: تَدَكَّى بجيء في صميم الحر من قبل البحر مع سكون ريج، وقيل: هو الحر أياً كان مع سكون الريح. قال الكسائي: إذا سكنت الريح مع شدة الحر فذلك الوَمَدَةُ (لسان العرب، «ومد»).

^٤ ر ن م: حسبوا؛ ع: حسبوا.

^٥ انظر: تفسير الطبري، ١٩/١١٠.

^٦ ع + تحتها فلما اجتمعوا سقطت عليهم فذلك قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة السحابة وهو قريب من الأول.

^٧ ر ن م: هو.

^٨ ن: قوله.

^٩ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٥.

^{١٠} ر ع م: لقوله.

^{١١} سورة النحل، ١٦/١٠٣.

^{١٢} ر ع م - يخبر أن ربه هو الذي نزل هذا القرآن عليه لا ما تقولونه أنتم إنما يعلمه بشر.

وقوله: نزل به الروح الأمين على قلبك، قوله: على قلبك،^١ يحتمل وجوها. أحدها^٢ أن جبريل لما نُزِّل من القرآن إنما ينزل على قلبه لا يفتح به شيء عن^٣ قلبه. والثاني على قلبك، أي لا يذهب عنه بل الله يجمعه في قلبك، كقوله: لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه.^٤ أو أن يكون قوله: على قلبك، أي يشته على قلبك، لقولهم: لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك.^٥ أو أن يكون قال ذلك لما انتهى إلى قلبه وحفظه غاية حفظه قال: على قلبك،^٦ كأنه ألقي في قلبه، وكذلك يقال.

وقوله:^٧ لتكونن من المنذرين بلسان عربي مبين، كأنه -والله أعلم- على التقليل والتأخير يخرج، أي نزل به الروح الأمين على قلبك بلسان عربي مبين لتكون من المنذرين.

والباطنية يقولون: أنزله على رسوله كالخيال غير موصوف بلسان، ثم إن رسوله أذاه بلسانه العربي المبين، أي يشته. لكنه ليس كذا، لأنه قال في آية أخرى: إنا أنزلناه قرآنا عربيا،^٨ أخبر أنه إنما أنزله عربيا فيبطل قولهم: إنه أذاه بلسانه عربيا^٩ من غير أن أنزله كذلك. ولو كان على ما يقوله الباطنية: إنه لم ينزل بهذا اللسان، أعني اللسان^{١٠} العربي، وإن الرسول هو الذي صيره بهذا اللسان وأذاه به^{١١} لكان لا يصير جوابا لقولهم: [وَلَقَدْ تَعَلَّمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ] إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بِشَرِّ لِسَانٍ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ،^{١٢} ولا حجة عليهم،^{١٣}

^١ ر م - قوله على قلبك.

^٢ ر: أحدهما.

^٣ ن: على.

^٤ سورة القيامة، ١٦/٧٥-١٧.

^٥ «وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا» (سورة الفرقان، ٣٢/٢٥).

^٦ ع - أي يشته على قلبك لقولهم لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك أو أن يكون قال ذلك لما انتهى إلى قلبه وحفظه غاية حفظه قال على قلبك.

^٧ ن: قوله.

^٨ «إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون» (سورة يوسف، ٢/١٢).

^٩ ر ع م - أخبر أنه إنما أنزله عربيا.

^{١٠} ن - عربيا.

^{١١} جميع النسخ: لسان.

^{١٢} ر م: وأدابه.

^{١٣} سورة النحل، ١٦/١٠٣.

^{١٤} ن - ولا حجة عليهم.

فإذ ذكر هذا^١ جواباً لقولهم وحجة عليهم دلّ أنه إنما أنزل^٢ عليه عربياً وأن تأويل الآية^٣ ما ذكرنا على التقديم والتأخير.

﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٩٦]

وقوله: ^٤ وإنه لفى زبر الأولين، قال بعض أهل التأويل: وإنه، أي بُعث محمد وصفته كان في كتب الأولين. وجائز أن يكون قوله: وإنه، أي هذا^٥ القرآن كان ذكره في كتب الأولين [٥٤٨] / أنه يُنزل^٦ على^٧ محمد، لا أن عينه^٨ كان فيها. أو أن كان بعضه في زبر الأولين لا الكل. والله أعلم.

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [١٩٧]

وقوله: ^٩ أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل، قال بعض أهل التأويل: أولم يكن لهم محمد آية أن علماء بني إسرائيل كانوا يعلمون أنهم يجدونه مكتوباً عندهم في الكتب؟^{١٠} لكن تأويله: أولم يكفهم علم علماء^{١١} بني إسرائيل آية أنه رسول؟ ثم الآية تكون^{١٢} بوجهين. أحدهما ما ذكر أن أهل مكة أرسلوا إلى اليهود بالمدينة يسألونهم عن رسول الله، فأخبروهم عنه أنه يخرج في وقت كذا وأن نعته كذا^{١٣} وهذا وقت خروجه. والثاني يقول: أولم يكفهم آية إسلام علماء بني إسرائيل وفقهائهم أنه رسول،

^١ ر م - هذا.

^٢ ع: نزل.

^٣ ر م: الأول.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر ع م: هذه.

^٦ ع: نزل.

^٧ ر ع + رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ ن + رسول الله.

^٨ ر: لا عن عينه.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} يشير إلى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ (سورة الأعراف، ١٥٧/٧).

^{١١} ن ع: علموا.

^{١٢} ع: يكون.

^{١٣} ع - وأن نعته كذا.

نحو [عبد الله] ابن سلام وغيره، إذ^١ كانوا لا يُسلمون إلا عن^٢ علم وثبت أنه رسول، إذ^٣ كان في إسلامهم ذهاب ما كلتهم^٤ ورياستهم. والله أعلم.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ [١٩٨] ﴿فَفَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٩٩] وقوله: ° ولو نزلناه على بعض الأعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين، قال بعضهم: نزلناه على رجل منهم عربي فلم يؤمنوا به فكيف لو نزلنا [ه] على أعجمي؟ ° وقال بعضهم: لو نزلنا هذا القرآن على بعض الأعجمين فقرأه عليهم، يقول: إذا لكانوا شرَّ الناس فيهم، ما فهموه وما دَرَوْا^٥ ما هو، وهو^٦ قريب [من] الأول. وقال بعضهم: ولو نزلناه على بعض الأعجمين من الدواب فكلمهم هذا ما صدقوه، يذكر سفههم وتعتهم. ويحتمل قوله: ولو نزلناه على بعض الأعجمين، أي لو نزلناه^٧ أعجميا فلم يفهموه لقالوا: لَوْ لَا فَضَّلْتَ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِي وَعَرَبِيٍّ؟ ° ولكن نزلناه عربيا لئلا يقولوا ذلك. والله أعلم.

﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٢٠٠] ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [٢٠١]

وقوله: ° كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به، قال بعضهم: هكذا ° سلكنا الكفر والتكذيب وأدخلناه في قلوب المجرمين. وقال بعضهم: كذلك سلكناه يعني البيان والحجج في قلوب المجرمين حتى عقّلوه ولزمتهم الحجة لكنهم تركوا الإيمان به ° تعتّنا وعنادا.

^١ ع: إذا.

^٢ ع: على.

^٣ ر م: إذا.

^٤ ن: ناكثتهم.

^٥ ن: قوله.

^٦ ع + وقال بعضهم لو نزلناه على رجل منهم عربي فلم يؤمنوا به فكيف لو نزلنا على أعجمي.

^٧ م: درأوا.

^٨ ع - وهو ° ن + فيه.

^٩ م: نزلنا.

^{١٠} ﴿ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أأعجمي وعربي﴾ (سورة فصلت، ٤٤/٤١).

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ر ع م - هكذا.

^{١٣} ر م - به.

لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم حين لا ينفعهم إيمانهم، لأن إيمانهم عند معاناة العذاب إيمانٌ دفع واضطرار^١ لا إيمان اختيار، وهو كما قال: فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ،^٢ لأنه إيمان دفع العذاب عن أنفسهم حين خرج[ت] أنفسهم من بين أيديهم وإيمان اضطرار لا إيمان اختيار، لذلك لم ينفعهم.

﴿فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٢٠٢]

وقوله: ^٣ فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً، أي يأتيهم العذاب فجأة، وهم لا يشعرون، لأنه عز وجل إذ علم منهم أنهم لا يؤمنون أبداً فأنزل عليهم العذب بغتة، ولو علم منهم أنهم يؤمنون^٤ حقيقة عند معاناة العذاب لأنزل عليهم العذاب معاناة بجاهرة ليؤمنوا فيقبل منهم^٥ ذلك ودفع العذاب عنهم، كما قبل إيمان قوم يونس حيث قال: فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَمَّعَهَا بِإِيمَانِهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا [وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ].^٦ قبل منهم^٧ الإيمان عند معابنتهم العذاب لما علم منهم أنهم يحققون الإيمان في ذلك. وأما من كان همتهم العناد والمكابرة فهم لا يحققون الإيمان.

﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ [٢٠٣]

وقوله: ^٨ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ، لا يزالون يطلبون النظرة^٩ والرجعة^{١٠} إلى الدنيا وتأخير العذاب عن أنفسهم إذا نزل بهم، كقولهم: رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ،^{١١} وكقوله: ^{١٢} يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ،^{١٣} فيتمنون الرجوع والنظرة، لكن لا يجابون إلى ذلك.

^١ جميع النسخ: واضطراب.

^٢ ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ (سورة المؤمن، ٨٤/٤٠).

^٣ ن: قوله.

^٤ ر ع م: لا يؤمنون.

^٥ م + الإيمان عند معاناة، ومشطوب عليها.

^٦ سورة يونس، ٩٨/١٠.

^٧ ن - منهم.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر م - النظرة.

^{١٠} ر م: الرجعة.

^{١١} ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبِ دَعْوَتِكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ﴾

(سورة إبراهيم، ٤٤/١٤).

^{١٢} م: كقولهم.

^{١٣} ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ قَالُوا يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٧/٦).

﴿أَفِيعْذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ [٢٠٤]

وقوله: ^١ أفيعذابنا يستعجلون، قال أهل التأويل: هذا جواب لهم لما أوعدهم النبي العذاب ينزل بهم: [لقولهم: متى العذاب؟] تكذيباً له واستهزاء، يقول الله عند ذلك: أفيعذابنا يستعجلون ولقولهم: متى هذا الوعد [إن كنتم صادقين]، ^٢ وقولهم: فأَمْطِرْ عَلَيْنَا حجارةً، ^٣ ومثله. وإلا ليس هذا في الظاهر جواباً لقوله: فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ، وجواب هذا -وان أعلم- [ما ذكر إثره: ^٤

﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ [٢٠٥] ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [٢٠٦] ﴿مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾ [٢٠٧]

وقوله: ^٥ أفرايت إن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون. يقول ما يعني تأخير العذاب عنهم وإمهالهم عن وقت يُمتعون [فيه] من عذاب الله من شيء [أي] لا ينفعهم ذلك. أو أن يكونوا سألوا العذاب في الظاهر واستمهلوه في الحقيقة فخرج قوله: أفرايت إن متعناهم سنين، الآية، جواباً لاستمهالهم. ^٦ أو أن يكون بعضهم استعجل العذاب واستمهل غيرهم، فخرج هذا جواب من استمهل. ثم خوفهم فقال:

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ [٢٠٨] ﴿ذُكِّرُوا وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [٢٠٩] وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون ذكرى، يقول: ^٧ وما أهلكنا من قرية إهلاك استئصال وانتقام إلا بعد الإنذار وإقامة الحجة والبيان. ذكرى، أي موعظة وزجراً عما هم فيه. أو ذكرى يذكّر ما لهم وما عليهم، أو ما لله عليهم ^٨ وما لبعضهم على بعض.

^١ ن: قوله.^٢ ر م - متى العذاب.^٣ سورة يونس، ٤٨/١٠.^٤ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم﴾ (سورة الأنفال، ٣٢/٨).^٥ والزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٠ ظ.^٦ ن: قوله.^٧ ر ع م: باستمهالهم.^٨ ر: بقوله.^٩ ر ع م - أو ما لله عليهم.

وقوله: ^١ وما كنا ظالمين في تعذيبهم، أي لم نعذبهم بلا ذنب ولا جرم ولكن بعنادهم ومكابرتهم، لأن العذاب في الدنيا لا يكون لنفس الكفر ولكن لعناد ومكابرة، وإنما عذاب الكفر ^٢ في الآخرة، وعلى ذلك يخرج قوله: وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا، ^٣ أي ما كنا معذبين في الدنيا تعذيب انتقام حتى نبعث رسولا فيظهر منهم العناد والمكابرة فعند ذلك يعذبهم الله. / وقال بعضهم: وما كنا ظالمين، أي ما كنا نعذبهم إلا من بعد البيان والحنة وقطع العذر. والله أعلم. وفي مصحف أبي: وما أهلكنا من قرية إلا بذنوب أهلها.

﴿وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ [٢١٠] ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [٢١١] ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [٢١٢] ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ﴾ [٢١٣]

وقوله: ^٤ وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم، قال بعضهم: ما تنزلت بالقرآن الشياطين، فذلك [كان] جوابا لقول أهل مكة: إن محمدا كاهن معه ربي ^٥ هو يأتيه بما يقول، يعنون بالزُّبِّي الشيطان. وكانت الشياطين ^٦ من قبل يقعدون من السماء مقاعد يستمعون فيها الوحي من الملائكة ^٧ فينزلون به على الكهان، فهم ^٨ بين مصيب ومخطئ، فقالوا: محمد كذلك. فأكذبهم الله تعالى في مقاتلهم تلك فقال: ^٩ وما تنزلت به، أي بالقرآن، الشياطين وما ينبغي لهم، أن ينزلوا بالقرآن وما كانوا يستطيعون. أي قد جيل بينهم وبين السمع بالملائكة والشُّبُه، وأخبر أنهم عن السمع لمعزولون.

^١ ن: قوله.

^٢ ع - الكفر.

^٣ سورة الإسراء، ١٧/١٥.

^٤ ن: قوله.

^٥ م: وقال.

^٦ ر: بالقول.

^٧ ن: رأي؛ ع: رأي. والزُّبِّي والزُّبِّي: الجن يراه الإنسان. وقال اللحياني: له ربي من الجن وربِّي إذا كان يحبه ويؤلفه (لسان العرب، «رأي»).

^٨ جميع النسخ: الشيطان.

^٩ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهِادًا رَصْدًا﴾ (سورة الجن، ٩/٧٢).

^{١٠} جميع النسخ: فمن.

^{١١} م - فقال.

وفي قوله: وما يستطيعون إنهم عن السمع لمعزولون، دلالة [على] أن من أراد أن يجعل القرآن حجة لغير الذي يجعل هو حجة لم يقدر على النطق به ولا التلاوة، نحو من يأتي أفقا من آفاق الأرض لم ينته إليه هذا القرآن، فادعى لنفسه النبوة وجعل يحتج بهذا القرآن، فإنه لا يقدر على تلاوته ولا النطق به،^١ لأنه إنما جعل حجة وبرهانا للمحق لا للمبطل، حيث قال: وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم أن ينزلوا^٢ وما يستطيعون. أخير أنهم لا يستطيعون ذلك وأنهم معزولون عن ذلك. وقد ذكرنا وجه النهي لرسول الله في قوله: فلا تدع مع الله إلها آخر، وأمثاله. والله أعلم.

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [٢١٤]

وقوله: ^٣ وأندر عشيرتك الأقربين. روي عن أبي هريرة قال: لما نزلت هذه الآية: ^٤ وأندر عشيرتك الأقربين، جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فخص وعَم فقال: «يا معشر قريش! أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم^٥ من الله نفعا ولا ضرا. يا معشر بني قُصَي! أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم^٦ من الله ضرا ولا نفعا. وقال: يا معشر بني عبد مناف! أنقذوا أنفسكم من النار فإني^٧ لا أملك لكم^٨ من الله ضرا ولا نفعا.» وكذلك قال لبني عبد المطلب. قال لفاطمة ابنته: «يا فاطمة بنت محمد! أنقذي نفسك من النار فإني لا أملك لك^٩ من الله ضرا ولا نفعا، ولكن لك رَجْمٌ وسَأْلٌهَا بِتِلْكَهَا.» أي سأصلها. وفي بعض الأخبار أنه قال عند نزول هذه الآية: «إني أرسلت إلى الناس عامة وأرسلت إليكم يا بني هاشم وبني عبد المطلب خاصة. وهم الأقربون وهم^{١٠} إخوان [و] أبناء عبد مناف.»^{١١}

^١ جميع النسخ: إليهم.

^٢ ر ع م - به.

^٣ ر م: أن ينزلون.

^٤ ر ع م: أو ما.

^٥ ر م - أخير أنهم لا يستطيعون.

^٦ ن: قوله.

^٧ ن + قوله.

^٨ ر ع م - لكم.

^٩ ر ع م - فإني.

^{١٠} ر ع م - لكم.

^{١١} جميع النسخ: وهو.

^{١٢} انظر: صحيح البخاري، التفسير ٢٦/٢؛ وصحيح مسلم، الإيمان ٣٤٨.

وعن الحسن قال: ذُكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع أهل بيته قبل موته فقال: «ألا إن لي عملي^١ ولكم عملكم، ألا إني لا أملك لكم من الله شيئاً، ألا إن أوليائي منكم المتقون، ألا لأعزّ فتكم^٢ يوم القيامة، تأتونني بالدنيا تحملونها على رقابكم^٣ ويأتيني الناس^٤ بالآخرة.»^٥ وعن قتادة ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بات ليلة على الصفا يُفجّد^٦ عشيرته فُجّداً فَنَجّذا يدعوهم إلى الله. قال في ذلك المشركون: لَبَّاتَ هذا الرجل يُهَيِّت^٧ منذ الليلة، أي^٨ يصيح، فأنزل الله في ذلك: قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاجِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَى قَوْادِي^٩، الآية.^{١٠} ومعنى التخصيص في إنذاره عشيرته^{١١} في هذه الآية يحتمل وجهين، وإن كانوا^{١٢} داخلين في جملة إنذار الناس جميعاً في قوله: لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا^{١٣}، إذ هم من العالمين. أحدهما جائز أن يكونوا هم يطعمون شفاعة رسول الله يوم القيامة بقرابته واتصالهم به^{١٤} وإن لم يطعموه ولم يجيبوه إلى ما يدعوهم إليه، على ما روي عنه أنه قال: «كل نسب وسبب منقطع يومئذ إلا نسي وسببي.»^{١٥} فيشبه أن يكونوا يطعمون شفاعته يومئذ وإن خالفوه بحق القرابة والوصلة^{١٦} ما لا يطعم [في] ذلك غيرهم من الناس إلا بالطاعة له^{١٧} والإجابة. فأمره أن ينذرهم لئلا يكولوا [أمرهم] إلى شفاعته

^١ ر - جمع.

^٢ ر م: عمل.

^٣ جميع النسخ: لا أعرفكم.

^٤ ر ع م: على رقابها.

^٥ أي الناس من غير أهل بيته.

^٦ انظر: تفسير الطبري، ١٢٣/١٩.

^٧ فَنَجّذ الرجل عشيرته دعاهم فُجّداً فَنَجّذا (لسان العرب، «فجذ»).

^٨ هَيَّت به: صَوَّرت به وصاح، ودعاه. وفي الحديث أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ بَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفَجِّدُ عَشِيرَتَهُ، فقال المشركون: لقد بات يُهَيِّت، أي يُنادي عشيرته (لسان العرب، «هيت»).

^٩ جميع النسخ: يقول.

^{١٠} ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَى قَوْادِي﴾ ثم تنفكروا ما بصاحبكم من جنة إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد (سورة سبأ، ٤٦/٣٤).

^{١١} الدر المنثور للسيوطي، ١٣٢٦/٦ وروح المعاني للآلوسي، ١٢٨/٩.

^{١٢} ر ع م: وعشيرته.

^{١٣} ر م: كان.

^{١٤} جميع النسخ: نذير للعالمين. ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (سورة الفرقان، ١/٢٥).

^{١٥} ر م - بقرابته واتصالهم به.

^{١٦} انظر: المستدرک للحاكم، ١٥٣/٣ وتفسير القرطبي، ١٠٥/٤.

^{١٧} م: والصلة.

^{١٨} ر ع م - له.

ولكن احتالوا حيلتهم بالطاعة له^١ والعمل لما يأمر، وهو ما ذكر في الأخبار التي ذكرنا: «إني لا أملك لكم من الله^٢ نفعا ولا ضرا، ألا إن أوليائي منكم المتقون.»^٣ أخير أن لا ولاية لهم إذا لم يتقوا^٤ مخالفته^٥ ولم يطيعوه^٦.

﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢١٥]

وقوله: واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين. قيل: لمن جاتبك لمن اتبعك من المؤمنين، كأنه أمر رسوله أن يتواضع لهم ويرحمهم. وقال في الوالدين: وَاخْفِضْ هُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ^٧، وقال في المؤمنين، بعضهم لبعض فيما بينهم: رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^٨؛ أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ^٩. ذكر الذل فيما بينهم والرحمة، ولم يذكر في رسول الله^{١٠} صلى الله عليه وسلم الذل، فهو^{١١} -والله أعلم- لأن الذل كأنه يرجع إلى الخضوع واستخدام بعضهم بعضا، وذلك في رسول الله بعيد لا يحتمل أن يأمره بالخدمة لهم، وجائز أن يمتحن بعضهم بخدمة بعض. والله أعلم.

﴿فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٢١٦]

وقوله^{١٢} عز وجل: فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ، قالوا: إنه راجع إلى قوله: وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ^{١٣}، وموصول به، كأنه قال: وأنذر عشيرتك الأقربين فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ. قد كان رسول الله بريئا مما كان / يعمل أولئك الكفرة. لكنه يحتمل أن يكون أولئك [٥٤٩]

^١ ر م - له.

^٢ ن - من الله.

^٣ انظر: تفسير الضمري، ١٩/٢٢٣.

^٤ ر م: لم يتبعوا.

^٥ م: مخالفة.

^٦ ر م - ولم يطيعوه؛ ر ن م + والثاني. قسم المؤلف رحمه الله معنى تخصيص الإنذار إلى وجهين، ولكن لم يذكر الوجه الثاني، سوى أنه ذكر في نهاية الوجه الأول: «والثاني». وفي نسخة ن يباض بعدها.

^٧ سورة الإسراء، ٢٤/١٧.

^٨ ع - رحماء بينهم. ﴿وعمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ (سورة الفتح، ٢٩/٤٨).

^٩ ﴿يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين﴾ (سورة المائدة، ٥/٥٤).

^{١٠} م + الله.

^{١١} ر ع م - فهو.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} سورة الشعراء، ٢٦/٢١٤.

لَمَّا أَنْذَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ طَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يَطِيعَهُمْ فِي بَعْضِ أُمُورِهِمْ وَيُشَارِكَهُمْ فِي بَعْضِ أَعْمَالِهِمْ حَتَّى يَطِيعُوا أَوَّلَئِكَ لَهُ فِي بَعْضِ مَا يَأْمُرُهُمْ وَيَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ وَيُشَارِكُوهُ^١ فِي بَعْضِ أَعْمَالِهِ، فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ: إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ، يَتَرَأَّ^٢ مِمَّا يَدْعُونَهُ إِلَيْهِ. وَطَلَبُوا مِنْهُ مَسَاعِدَتَهُ إِيَّاهُمْ وَالْإِعْمَاضَ عَمَّا يَعْمَلُونَ فَقَالَ:

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [٢١٧] ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [٢١٨] ﴿وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ [٢١٩] ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٢٢٠]

وتوكل على العزيز الرحيم، كأنه أئمنه عن شرهم وكيدهم فقال: توكل على العزيز الرحيم ولا تخف مخالفتهم إياك فيما تدعوهم^٣ إليه. أو أمره أن يكمل نفسه إليه ويفوض^٤ جميع أموره في كل وقت [إليه] فقال: وتوكل على العزيز الرحيم. العزيز^٥ المنتقم من أعدائه، الرحيم^٦ بأوليائه. أو الشديد بأعدائه الرحيم بأوليائه.^٧ أو ذكر العزيز لأنه به يعزّ من يعزّ وهو يرحم من يرحم، من لم يعزّه هو لا يكون عزيزاً، ومن لم يرحمه هو فلا ينفعه^٨ ترخّم غيره. والعزيز هو الذي لا يعجزه شيء.

وقوله: ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ﴾، في ظلمة الليل وحدك قائماً وجالسا وعلى حالانك، يراك في قلبك أيضاً في الساجدين في الصلاة مع الناس في الجماعة. وبعضهم يقول: وتقلبك^٩ في الساجدين في المصلين، يقول: كان يرى من خلفه من الصفوف كما يرى من أمامه. لكن هذا ليس تأويل الآية، [ما هو] إلا كلام قاله [صاحبه] من ذات نفسه.^{١٠} ولو كان ما ذكر لكان يقول:

^١ جميع النسخ: ويشاركونه.

^٢ ر ع م - مما تعملون يتراء.

^٣ جميع النسخ: تدعونهم.

^٤ ر: ويفوض؛ ع: وتقويض.

^٥ ع - العزيز.

^٦ ر م - من أعدائه الرحيم.

^٧ ع - أو الشديد بأعدائه الرحيم بأوليائه.

^٨ جميع النسخ: لا ينفع.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} جميع النسخ: في قلبك.

^{١١} وردت هذه الرواية في تفسير القرآن لابن كثير (٣/٣١٦): قوله تعالى: ﴿وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ قال قتادة: ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ قال: في الصلاة يراك وحدك ويراك في الجمع. وهذا قول عكرمة وعطاء الخراساني والحسن البصري. وقال مجاهد: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كما يرى من أمامه، ويشهد لهذا ما صح في الحديث: «سؤوا صفوفكم فإني أراكم من وراء ظهري.»

يُريكَ، يرفع الياء لا بالنصب.^١ وروي في بعض الأخبار أنه قال: «إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام، فإني أراكم خلفي كما أراكم أمامي. والذي نفسي بيده لو رأيتم ما رأيتم لأضحكتكم قليلاً ولَبَكَيْتُمْ كثيراً». قالوا: يا رسول وما رأيتم؟ قال: «رأيت الجنة والنار».^٢ وقال بعضهم: يَرَاكَ حين تقوم إلى الصلاة فتصلي وحدك ويراك مع المصلين في جماعة، وهو مثل الأول. وفي حرف حفصة: وتَقَلَّبَ وجهك في الساجدين.^٣

إنه هو السميع العليم. السميع^٤ لمقاتلهم مما يُخْفُونَ وَيُسِرُّون وما يعلنون. والعليم بضمائرهم وخفياتهم.^٥ أو السميع^٦ المحجب لمن دعاه، العليم بأفعالهم وأعمالهم.^٧

﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ [٢٢١] ﴿تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ [٢٢٢]

وقوله:^٨ هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفَّاك أثيم. خرج هذا -والله أعلم- وما تقدم ذكره من الآيات جواباً لقول كان من رؤساء الكفرة وقادتهم لا يزالون يلبسون على اتباعهم والسفلة أمر رسول الله وما ينزل فقالوا مرة: أَشَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ،^٩ ومرة: مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى،^{١٠} وإنه شاعر،^{١١} وإنه ساحر،^{١٢} ومرة قالوا: إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ،^{١٣} وأمثال هذا. فحازر أن كان منهم أيضاً قول إن الشياطين هم الذين يتنزلون بهذا القرآن عليه على ما ذكر

^١ ع: في النصب.

^٢ ر م - أنه قال.

^٣ ر م: أنا؛ ع - إني.

^٤ صحيح مسلم، صفات المنافقين ٤٤٦؛ وسنن ابن ماجة، إقامة الصلاة ٤٤١؛ وسنن النسائي، السهو ١٠٢.

^٥ جميع النسخ: وتقلبك.

^٦ ر م - وجهك.

^٧ ن + قوله.

^٨ ر - السميع.

^٩ ن - وخفياتهم.

^{١٠} ر ع م: والسميع.

^{١١} ن: بأعمالهم وأفعالهم.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} انظر مثلاً: سورة الأنعام، ٢٥/٦؛ وسورة الأنفال، ٣١/٨.

^{١٤} سورة سبأ، ٤٣/٣٤.

^{١٥} انظر مثلاً: سورة الأنبياء، ٥٠/٢١؛ وسورة الصافات، ٣٦/٣٧.

^{١٦} سورة يونس، ٤٢/١٠؛ وسورة ص، ٤/٣٨.

^{١٧} سورة النحل، ١٠٣/١٦.

أنهم قالوا: إنما يحيى به الرُّبِّيُّ وهو الشيطان فيلقيه على لسانه، فقال عند ذلك جواباً لهم: وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ [وَمَا يَسْتَطِيعُونَ]،^١ الآية. ولكن إنما ينزل به جبريل حيث قال: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ،^٢ الآية.

ثم أخبر عن الشياطين أنهم على من ينزلون حيث قال: هل أنبئكم على من نَزَّلَ الشياطين، فقال: تنزل على كل أفك أثيم، ذكر هذا لما عرفواهم أن الشياطين لا ينزلون إلا بكذب وباطل، فمن لا ينزل إلا بكذب وباطل لا ينزل إلا على كذاب أفك. وكان معلوماً^٣ عندهم أن محمداً لم يكذب قط ولا أولئك أبداً، إذ لم يأخذوه بكذب فيما بينهم قط، فيقول^٤ -والله أعلم- كيف ينزل عليه الشياطين وهو معروف عندكم أنه ليس بكذاب ولا أفك، وقد تعلمون أن الشياطين لا ينزلون^٥ إلا بكذب باطل! على هذا يخرج تأويل هذه الآيات، وإلا على الابتداء لا يحتمل أن تكون.

﴿يَلْقَوْنَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ [٢٢٣]

ثم أخبر عن صنيع الشياطين فقال: يلقون السمع وأكثرهم كاذبون، وقال بعضهم: يلقى الشياطين بأذانهم إلى السمع في السماء لكلام الملائكة، وذلك أن الله إذا أراد أمراً في الأرض علم به أهل السماء من الملائكة فيتكلمون^٦ به فيسمع الشياطين ذلك فيخبرون به الكهنة، فيخبر الكهنة^٧ أهل الأرض بذلك فيقولون: إنه يكون في الأرض كذا، في وقت كذا. ثم قال: وأكثرهم كاذبون، على هذا التأويل، أي^٨ وأكثر الشياطين كاذبون فيما يخبرون الكهنة من أخبار السماء. وقال بعضهم: إن الجن كانوا يصعدون إلى السماء فيسترقون أسماعهم إلى السماء فيسمعون من أخبار أهلها ثم ينزلون به على الكهنة ويسمع الكهنة^٩ أيضاً من أخبار الرسل ويخلطون ما سمعوا من الرسل من الحق بما سمعوا من الشياطين من الباطل فيحدثون الناس بذلك؛

^١ سورة الشعراء، ٢١٠/٢٦-٢١١.

^٢ ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ (سورة النحل، ١٦/١٠٢).

^٣ ر ع م: معلوم ما.

^٤ ر ع م: فيقولون؛ ن: غير منقوطة. والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥١ ظ.

^٥ ر م: لا ينزلون.

^٦ ر ع: فقالوا.

^٧ ن: فيتكلموا.

^٨ ع - فيخبر الكهنة.

^٩ ر ع م - أي.

^{١٠} ع - ويسمع الكهنة.

فما كان من الرسل [فيكون] حقاً، وما كان من الشياطين فيكون باطلاً، فذلك تأويل قوله: وأكثروهم كاذبون، أي أكثر الكهنة كاذبون فيما يخبرون الناس بما^١ سمعوا من الشياطين. وقال بعضهم: كانوا يسمعون من الجن حقاً لكنهم يخلطون من عند أنفسهم كذباً فيحدثون به الناس حتى إذا كان الناس يتركون ما يسمعون منهم من الكذب حدثوهم بذلك الحق الذي نزل به من السماء فراجعونهم^٢ ويصدقونهم، فذلك قول الله: وأكثروهم كاذبون، أي أكثر قوهم كذب. والله أعلم بذلك.

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [٢٢٤]

وقوله: ^٣ والشعراء يتبعهم الغاؤون، قال بعضهم: رجالان شاعران كانا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحدهما من الأنصار والآخر من قوم آخرين، فهجوا رسول الله وأصحابه. ومع / كل واحد منهما غواة من قومه، فذلك قوله: والشعراء يتبعهم الغاؤون. قال: فاستأذن شعراء المسلمين النبي أن يقتضوا من المشركين فأذن لهم النبي فهجوا المشركين ومدحوا النبي وذلك قوله: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ. ^٤ أخبر في الأول: والشعراء يتبعهم الغاؤون فاستثني شعراء المؤمنين^٥ بقوله: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا. وقال بعضهم: الشعراء غصاة^٦ الجن يتبعهم غواة الإنس، كقوله: شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوجِي بَغْضَهُمْ إِلَى بَعْضٍ. ^٧ وقال بعضهم: هم الكفار يتبعون ضالال الجن والإنس^٨، وهو مثل الأول.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [٢٢٥] ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ [٢٢٦]

وقوله: ^٩ ألم تر أنهم في كل واد يهيمون، قال ^{١٠} بعضهم: في كل فن يأخذون، أي يمدحون قوماً باطلين ويذمون قوماً باطلين. وأنهم يقولون ما لا يفعلون، وأنهم ^{١١} يصفون ما لا يعلمون.

^١ ن: بما.

^٢ ر م: ويراجعونهم.

^٣ ن: قوله.

^٤ الآية ٢٢٧ من هذه السورة.

^٥ ر ع م: المسلمين.

^٦ ع: عصات.

^٧ هو كذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً (سورة الأنعام، ١١٢/٦).

^٨ انظر: تفسير الطبري، ١٩/٩٢٧ والدر المنثور للسيوطي، ٦/٣٣٥.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر ع م: وقال.

^{١١} ع: وأنتم.

وكذلك ذكر في بعض الحروف أنه كذلك. وقال بعضهم: إنهم في كل لغو وباطل يخوضون،^١ وأنهم يقولون ما لا يفعلون، يقول: في أكثر قولهم يكذبون. وقال بعضهم: وأنهم يقولون ما لا يفعلون، أي يقولون: فعلنا كذا، وفعلنا كذا،^٢ وهم كذبة لم^٣ يفعلوا ذلك.

وقال أبو عؤسجة: يهيمون، أي يذهبون ويمضون ويركبون كل واد. هام يهيم هيمًا فهو هائم. ويقال: الهائم العطشان، يقول: هام يهيم هيمًا، وهيمان عطشان، وقوم هيم. والهائم الوامق^٤ المحب الذي هو عطشان إلى لقاء من يحب. والتهويم النوم، يقال: هوم يهوم تهويمًا.^٥ وقوله: فَتَنَّا رُيُوثَ شُرْبِ الْهَيْمِ،^٦ هم العطاش، والواحد هيمان. وقال القُتَيْبِيُّ: في كل وادٍ يهيمون، أي في كل واد من القول وفي^٧ كل مذهب يذهبون كما يذهب الهائم^٨ على وجهه.^٩

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَغْيِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [٢٢٧]

وقوله^{١٠} عز وجل: إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا، هذا الاستثناء يحتمل أن يكون من قوله: وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ،^{١١} وهو ما ذكرنا. كأنه^{١٢} قال أولئك الشعراء، وهم القادة منهم: نحن نقول بمثل ما أتى محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا^{١٣} الشعر وأنشدوه، واجتمع إليهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم ويرؤون عنهم حين^{١٤} يهجون النبي وأصحابه، فاستثني شعراء المسلمين الذين قالوا الشعر وأنشدوه في انتصار رسول الله صلى الله عليه وسلم

^١ ع: يخوضون.

^٢ ر م - وفعلنا كذا.

^٣ م - لم.

^٤ ع: وقول.

^٥ ومقه يقمه، مقه وثقفا: أحبه (لسان العرب، «ومق»).

^٦ الهوم والهُوم والهُوم: النوم الخفيف. وهوم الرجل إذا هز رأسه من الثعاس (لسان العرب، «هوم»).

^٧ سورة الواقعة، ٥٥/٥٦.

^٨ ر ع م: في.

^٩ م: البهائم.

^{١٠} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢١.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} سورة الشعراء، ٢٦/٢٤.

^{١٣} جميع النسخ: كأنهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥١ ظ.

^{١٤} ع: وقال.

^{١٥} م: حتى.

وأصحابه فقال: إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فإنهم لا يتبعهم الغاوون. أو أن يكون الاستثناء من قوله: ^١ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ^٢، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فإنهم لا يهيمون في كل وادٍ، يقولون^٣ ما يفعلون ولا يقولون ما لا يفعلون؛ بل يذكرون الله كثيراً^٤ وينتصرون لرسوله^٥ وأنفسهم من بعد ما ظلموا. فيكون الاستثناء في أحد التأويلين من الاتباع. وفي الآخر^٦ من الأئمة والقادة. فكان منهم قول سبق في ذلك حتى قال: وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ^٧، إلى آخر ما ذكر، إذ لا يحتمل على الابتداء دون قول كان منهم على ما ذكرنا في قوله: وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ^٨ وقوله: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ^٩ الآية. قد كان من أولئك الكفرة قول وطعن بأن الشياطين هم الذين ينزلون به عليه حتى خرج جواباً لهم: وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ [وَمَا يَسْتَطِيعُونَ]^{١٠}، وإن لم يذكر ذلك، يظهر ذلك^{١١} في الجواب أن كان منهم قول وطعن وإن لم يذكر. ثم أوعدهم فقال: ^{١٢} وسيعلم الذين ظلموا أيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ. ويحتمل^{١٣} في الآخرة في مُنْقَلَبِ الظلمة وهي النار. أي يعلمون علمً عياناً يومئذ وإن لم يعلموا ذلك في الدنيا علم استدلال^{١٤} لما تركوا النظر فيه. أو يعلمون ذلك علم عيان في الآخرة وإن علموا في الدنيا علم استدلال^{١٥}، لكنهم تعاندوا وكابروا فلم يؤمنوا. والله^{١٦} أعلم.

^١ م: قولهم.^٢ سورة الشعراء، ٢٢٥/٢٦-٢٢٦.^٣ ع + لا.^٤ ر: كثير.^٥ جميع النسخ: رسوله؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥١ ظ.^٦ ر م: في الآخرة.^٧ ر ع: والقادة.^٨ سورة الشعراء، ٢٦/٢٢٤.^٩ سورة الشعراء، ٢٦/٢١٠.^{١٠} سورة الشعراء، ٢٦/٢٢١.^{١١} سورة الشعراء، ٢٦/٢١٠-٢١١.^{١٢} ع - يظهر ذلك.^{١٣} ر ع م: وقال.^{١٤} ن ع: يحتمل.^{١٥} ع: الاستدلال.^{١٦} ع: الاستدلال.^{١٧} ع + تعالى.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

'سورة النمل وهي^٢ مكية'

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^١

﴿طَسَّ يَلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [١]

قوله^٣ عز وجل: طس، قد ذكرنا فيما تقدم تأويل الحروف المعجمة وأقاويل الناس فيها، وكذلك الآيات [المذكورة على إثرها]^٤ وقوله: ^٥ وكتاب مبين، يحتمل قوله: مبين، أي بين واضح، لأن [فعل] "أَبَانَ" قد يستعمل في موضع "بَانَ"، يقال: بَانَ وَأَبَانَ. ويحتمل: وكتاب مبين، أي يبين أنه رسول من الله، أو يبين ما لله عليهم أو ما لبعضهم على بعض، أو ما لهم وما عليهم.

﴿هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢]

وقوله^٦: هدى وبشرى للمؤمنين، قوله: هدى، يحتمل وجهين. أحدهما دعاء، كقوله: وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ^٧، أي داع يدعو الخلق إلى توحيد الله تعالى. فعلى ذلك يحتمل قوله: هدى، أي دعاء يدعوهم إلى توحيد الله تعالى. فإن كان هذا فهو للناس كافة. والثاني جائز أن يريد بالهدى الهدى الذي هو نقيض الضلال وضده، فهو للمؤمنين خاصة. وإن كان أراد به البيان والدعاء فهو للكل،^٨

^١ ع ن + ذكر أن.

^٢ ن - وهي.

^٣ ر - سورة النمل وهي مكية؛ ع + تسعون وثلاث آية.

^٤ ن + وبه يستعان.

^٥ ر - قوله.

^٦ جميع النسخ: قد ذكرنا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٢ و. انظر: المصطلحات والأفكار الرئيسية أواخر

الجلدات السابقة، «الحروف المعجمة أو المقطعة»؛ وانظر أيضا: أوائل سورة البقرة، ويونس، ويوسف.

^٧ ن: قوله.

^٨ ن: قوله.

^٩ ﴿ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه إنما أنت منذر ولكل قوم هاد﴾ (سورة الرعد، ١٣/٧).

^{١٠} ع + والله أعلم.

وقوله: ^١ 'هدى وبشرى للمؤمنين، جميعاً؛ وعلى الدعاء يكون قوله: وبشرى للمؤمنين،^٢ أي يدعوهم إلى الإيمان بالله وبرسوله، فإذا آمنوا به كان لهم بشرى. ثم نعت المؤمنين ووصفهم فقال:

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [٣]

[٥٥٥] الذين يقيمون / الصلاة ويؤتون الزكاة، يحتمل قوله: يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة، أي يُقَرِّونَ بهما^٣ ويؤمنون، لأن من الناس من كان يؤمن بالله ورسوله^٤ لكنهم أبوا^٥ الإيمان بالصلاة والزكاة، كقوله: فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ^٦. لا يحتمل أن يأمرهم بحبسهم إلى أن تمضي السنة فتجب الزكاة عليهم فيؤتوا^٧ فحينئذ يُخْلَوْنَ سَبِيلَهُمْ، ولكن الأمر بحبسهم إلى أن يُقَرِّوا^٨ بها ويؤمنوا فيُخْلَوْنَ عند ذلك سَبِيلَهُمْ^٩. وكذلك قوله: الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ،^{١٠} لَا يُؤْتُونَ،^{١١} [أي] لا يقبلونها^{١٢} ولا يقرون بها،^{١٣} ليس على فعل الإيتاء، فعلى ذلك الأول، يحتمل هذا. والثاني يحتمل الأمرين جميعاً: القبول والإقرار بهما^{١٤} والإيتاء جميعاً، أي إذا قبلوهما^{١٥} وأقروا بهما^{١٦} وأعطوها^{١٧} فحينئذ يستوجبون هذه الإشارة التي ذكرت.

^١ ن: قوله.

^٢ ر ع م - جميعاً وعلى الدعاء يكون قوله وبشرى للمؤمنين.

^٣ ر ع م: بها.

^٤ ر ع م: وبرسوله.

^٥ ع: أبوا.

^٦ سورة التوبة، ٥/٩.

^٧ جميع النسخ: فيؤتون.

^٨ ع: تقروا.

^٩ ر م - سبيلهم.

^{١٠} سورة فصلت، ٧/٤١.

^{١١} ر م - لا يؤتون.

^{١٢} ع ن: لا يقبلونها.

^{١٣} ن ع: بهما.

^{١٤} ر م: بها.

^{١٥} ر م: قبلوها.

^{١٦} ر م: بها.

^{١٧} ن: وأعطوها؛ ع: وأعطوا. أي أعطوا الزكاة.

وقوله: ^١ وهم بالآخرة هم يوقنون. الإيقان بالشيء هو العلم^٢ به من جهة الاستدلال والاجتهاد والأسباب التي يستفاد بها العلم بالأشياء لا العلم الذاتي، ولذلك لا يوصف الله على الإيقان بالشيء ولا يقال: يا موقن، لأنه عالم بذاته لا بالأسباب. وبالله التوفيق.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ [٤]

وقوله: ^٣ إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم أعمالهم، يحتمل قوله: زيننا لهم أعمالهم، الأعمال التي هم فيها بما رُكِبَ فيها من الشهوات والأمان. ويحتمل: زيننا لهم أعمالهم الأعمال التي هي [واجبة] عليهم، أي زَيَّنْ لهم الخيرات والطاعات لكنهم أُتُوا أن يأتوا بها. فالمعتزلة قالوا بهذا التأويل وأبوا أن يقولوا بالأول أن يكون من الله تزيين ما هم فيه من الشرك والكفر وأنواع أفعال الكفر، إذ أضاف تزيين ذلك إلى الشيطان حيث قال: وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّاهُمْ عَنِ السَّبِيلِ^٤، وقال: أَلَشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ^٥، ونحو ذلك من الآيات، فقالوا: أضاف[له] إلى الشيطان ولا يجوز أن يضاف إلى الله ذلك بعينه، فدل أن الله إنما زين لهم أعمالهم^٦ التي عليهم من الإيمان والخيرات، لا الأعمال التي هم فيها.

لكن عندنا يجوز إضافة تزيين أعمالهم التي هم فيها إلى الله من جهة ما رُكِبَ فيها من الشهوات والأمان التي تُوافق طباعهم وأنفسهم، لأن التزيين يقع بنفس الكفر وأفعاله، إذ الكفر نفسه ليس بمزَيَّن ولا مستحسن، إنما هو شَمُّ^٧ ربِّ العالمين. ولكن تزيينه واستحسانه هو موافقة ما يعمل من الأعمال لطباعه.^٨ والجهة التي تضاف إلى الشيطان من التزيين والإضلال غير الجهة التي تضاف إلى الله،^٩ إذ الجهة التي تضاف إلى الشيطان هي^{١٠} دعاؤه وتغيته إلى ما يوافق طباعهم،

^١ ن: قوله.

^٢ ر ع م: العمل.

^٣ ن: قوله.

^٤ ر م - يحتمل قوله زيننا لهم أعمالهم.

^٥ سورة النمل، ٢٤/٢٧.

^٦ ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ (سورة محمد، ٢٥/٤٧).

^٧ ع: وأعمالهم.

^٨ ع - شَم.

^٩ جميع النسخ: طباعه.

^{١٠} ر ع م - الشيطان من التزيين والإضلال غير الجهة التي تضاف إلى.

^{١١} م + هو ما ركب.

^{١٢} جميع النسخ: هو.

فمن هذه الجهة يحوز إضافته إلى الشيطان. والجهة التي تضاف إلى الله هو^١ ما ركب فيهم من الشهوات والأمانى وجعل الطباع موافقا لها. وإلا الصدق وجميع الخيرات إنما يكون مزينا مستحسنا في العقل للعاقبة، والكفر وجميع المعاصي مستقيح في العقل للعاقبة، إذ^٢ نحمد أحدهما وأُتيب على فعله وذم الآخر^٣ وعوقب لسوء اختياره. أو أن يكون إضافة ذلك إلى الله لما خلق أفعالهم وأعمالهم التي عملوها وأخرجها من العدم إلى الوجود، وهي من هذه الجهة فعله. وهو يرد قوتهم في إباتهم خلق أفعال العباد.^٤

وقوله: ^٥ فهم يعمهون، قيل: يترددون؛ وأصل العمه الخيرة،^٦ أي يتحيزون.

﴿وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ﴾ [٥]

أولئك الذين لهم سوء العذاب، أي لهم ما يسوءهم من العذاب في الآخرة لاختيارهم سوء الأفعال في الدنيا. وهم في الآخرة هم الأخسرون، الأخسرون والخاسرون واحد. وجائز أن يقال: هم الأخسرون للقادة منهم والرؤساء، لأنهم ضلوا بأنفسهم وأضلوا غيرهم، هم أخسر من الأتباع،^٧ كقوله: لِيُحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ.^٨

﴿وَأِنَّكَ لَتَلْقَىٰ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [٦]

وقوله: وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما لتلقى القرآن من الله على يدي رسوله وهو جبريل. وجائز أن يكون حكيم عليم هو جبريل نفسه،^٩ أي إنك لتلقى القرآن من لدن جبريل، وهو حكيم يضع الوحي والقرآن حيث أمر بوضعه فيه، إذ الحكيم هو المصيب في فعله الواضع للشيء موضعه، وعليم بما أمر به وأرسل وهو كذلك كان.

^١ جميع النسخ: هو.

^٢ جميع النسخ: إذا.

^٣ ر ع م: لآخر.

^٤ ع + والله أعلم. أي قول الله هذا يرد رأي المعتزلة في امتناعهم عن قبول خلق أفعال العباد.

^٥ ن: قوله.

^٦ ر: الخيرات.

^٧ ر ع م: ومن الأتباع.

^٨ ﴿لِيُحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِينُونَ﴾ (سورة النحل، ٢٥/١٦).

^٩ م: بنفسه.

إذ يجوز أن يقال للمخلوق: حكيم عليم، ألا ترى^١ إلى قول^٢ يوسف: ^٣إِنِّي حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ،^٤ فعلى ذلك هذا جائز، والأول أشبه؛^٥ أي إنك لتأخذ القرآن من لدن حكيم عليم على يدي رسوله^٦ جبريل، فما يأخذ من رسوله كأنه يأخذ من عند مرسله، إذ الرسول إنما يؤدي كلام مرسله.^٧ وقال أبو غرسة: ^٨وإنك لتلقى القرآن، يقال: تلقته أخذه، ولقته وتلقته واحد.^٩ وكذلك قال الفتي: ^{١٠}لتلقى، أي لتأخذه.^{١١} وقال محمد بن إسحاق: ^{١٢}وإنك لتلقى القرآن، أي لتؤتي بالقرآن، كقوله: وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا،^{١٣} أي وما يؤتاها.^{١٤} والله أعلم.

﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا خَبِيرٌ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ مِّمَّنْ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ [٧]

وقوله: ^{١٥}إذ قال موسى لأهله إِنِّي آنَسْتُ نَارًا، قيل: رأيت وأبصرت. سَآتِيكُمْ مِنْهَا خَبِيرٌ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ مِّمَّنْ، وقال في آية أخرى: ^{١٦}لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى.^{١٧} هذا يدل أنه كان ضلَّ الطريق على ما ذكره أهل التأويل. وقال في آية أخرى: ^{١٨}إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ.^{١٩} ^{٢٠}ذكر على التقديم [٥٥١] والتأخير على اختلاف الألفاظ والحروف، والقصة واحدة والممتحن بذلك موسى لا غيره.

^١ ن: يرى.

^٢ ر ع م: قوله.

^٣ ر + قال.

^٤ ﴿قال اجعلني على خزان الأرض إِنِّي حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ﴾ (سورة يوسف، ٥٥/١٢).

^٥ ع: أشبه.

^٦ ر: رسول الله.

^٧ ر: مرسل.

^٨ ر م - ولقته وتلقته واحد - ع - واحد.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٢.

^{١٠} ﴿وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم﴾ (سورة فصلت، ٣٥/٤١).

^{١١} جميع النسخ: يؤتيها.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ع + في سورة طه.

^{١٤} ﴿وهل أتاك حديث موسى إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إِنِّي آنَسْتُ نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أحد على النار هدى﴾ (سورة طه، ١٠-٩/٢٠).

^{١٥} سورة القصص، ٢٩/٢٨.

فهذا يدل أن ليس على الناس تكلف حفظ الألفاظ والحروف بلا تقدم ولا تأخير^١ ولا تغيير بعد أن أصابوا المعنى المودع فيها، أعني في الألفاظ، وحفظوها من غير تغيير يدخل في المعنى المودع. إذ قصة موسى هذه^٢ وغيرها من قصص الأنبياء صلوات الله عليهم ذكرت في الكتاب على التقديم والتأخير على اختلاف الألفاظ والحروف، ليعلم أن ليس عليهم حفظ الألفاظ والحروف^٣ في كثير من الأحكام في الشهادات والأخبار وغيرها، إنما عليهم إصابة المعنى^٤. ثم قوله^٥: بشهاب قبس، قال بعضهم: الشهاب تحشبة في طرفها نار. والقبس النار. وشهبان^٦ جميع، ولا تسمى^٧ النار قبساً إلا ما يحمل من موضع إلى موضع. يقال: قبست النار قبساً واقتبست، وهو قول أبي غؤسجة والقبي^٨. وقال بعضهم: القبس الجمر، والشهاب النار الموقدة، وهو قول أبي عبيدة^٩. وقال بعضهم: الشهاب النور، والشهاب الكوكب،^{١٠} سمي شهاباً لضوئه ونوره. وقال بعضهم: بشهاب قبس، أي شعلة من نار، والجذوة كأنها خشبة فيها نار، وهو مثل الأول. ودل قوله: لعلكم تصطلون، على أن الوقت وقت البرد وأيام الشتاء حيث ذكر الاصطلاء وهو الاستدفاء. والله أعلم.

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٨]

وقوله^{١١}: فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها، اضطربت أقاويل أهل التأويل في هذا. صرف بعضهم^{١٢} تأويله إلى ما لا يزيده^{١٣} إلا سماجةً وبُعداً عن الحق والصواب وعَمَى.

^١ م: وتأخير.

^٢ ن - هذه.

^٣ ر ع م - ليعلم أن ليس عليهم حفظ الألفاظ والحروف.

^٤ انظر مفصلاً: شرح التأويلات، ورقة ٥٥٢ ط.

^٥ ر: وقوله.

^٦ ر: والشهبان.

^٧ جميع النسخ: ولا يسمى.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن فتيحة، ٣٢٢.

^٩ انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة، ١٩٢/٢ وتفسير القرطبي، ١٥٧/١٣.

^{١٠} ر ع م: الكواكب.

^{١١} ن: وقوله.

^{١٢} ر ع م: بعضه.

^{١٣} ع: إلى ما يزيده.

لكن لو جاز أن يعبر ويكنى بحرف "من" عن^١ غير ممّيز وغير ذي فهم وعقل لاستقام التأويل فيه ولم يقع فيه شبهة فيجعل كأنه قال: أن بورك ما فيه النار^٢ وما حولها^٣ ويكون عبارة عن المكان الذي فيه النار وما حولها^٤ من الأمكنة، أي بورك في ذلك المكان الذي فيه النار وما حولها^٥، لأنه قال في آية أخرى: ^٦ إِنَّكَ بِأَلْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى،^٧ أي طوى فيه البركات، وقال في آية: ^٨ بَارَكْنَا حَوْلَهُ،^٩ أعبر^{١٠} عن بركة ذلك المكان. فعلى ذلك لو جاز أن يعبر بحرف "من" عن غير المحيز و[ذي] الفهم ويكنى به جاز صرف التأويل إلى ما ذكرنا من المكان. أو يقال: بورك من في النار ومن حولها، أي بورك ما في النار من النور وما حول ذلك وما يستنار به ويستضاء، وهو ما استفاد به من النبوة والرسالة. هذا كله إذا جازت العبارة والكناية بحرف "من" عن غير ذي التمييز والفهم. فإن جاز هذا لاستقام^{١١} أن يقال هذا.

أو أن يكون التأويل منصرفاً إلى ما ذكر^{١٢} في حرف ابن مسعود وأبي على طرح حرف "من" وحرف^{١٣} "في"، ذكر أن في حرفهما: ^{١٤} نودي أن بورك^{١٥} النار ومن حولها^{١٦}؛ وذلك جائز في اللغة أن يقال: بورك في فلان، وبورك فلانا، وبورك^{١٧} فيك. وكذلك ذكر عن الكسائي أنه قال ذلك. فإن كان ما ذكر عن ابن مسعود وأبي ثابتاً صحيحاً لم يقع فيه شبهة ولا ريب.

^١ ن: من.

^٢ ر ع م: ما فيه من النار.

^٣ ر م: حولها.

^٤ ر م: حولها.

^٥ ر: وما حولها.

^٦ ن - أخرى.

^٧ ﴿فلما أتاهما نودي يا موسى إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى﴾ (سورة طه، ١١/٢٠-١٢).

^٨ ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير﴾ (سورة الإسراء، ١/١٧).

^٩ ر م - أعبر.

^{١٠} ع: الاستقام.

^{١١} ر م: ذكره.

^{١٢} ع: حروف.

^{١٣} القراءة لم ترد في مصحف ابن مسعود، انظر: تفسير القرطبي، ١٣/١٥٨، وكتاب المصاحف للسجستاني، ٦٩.

^{١٤} ر: بورك.

^{١٥} كتاب المصاحف للسجستاني، ١٥٢.

أو إن لم تجز العبارة بحرف "من" عن^١ غير [ذي] التمييز فجائز أن يصرف حرف "من" إلى موسى فيكون كأنه قال: بورك في الذي أتى النار وهو موسى، أو بورك^٢ فيمن جعل له اقتباس النار. فينصرف تأويل "من" إلى موسى وقد جعل له من البركة في تلك النار ما^٣ لا يخصي من استفادة النبوة والإرشاد إلى الطريق والاصطلاء وغير ذلك. والله أعلم^٤.
وقوله: "وسبحان الله رب العالمين"، ذكر هذا - والله أعلم - تنزيها عن جميع ما قاله بعض أهل^٥ التأويل وتبرئة^٦ منه عن ذلك كله من نحو مقاتل ومن قال بمثل قوله مما يؤدي إلى التشبيه والسب^٧.

﴿يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٩]

وقوله: "يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم"، أي الذي أعطاك ذلك [هو] الله العزيز الحكيم. أو يقول: أي الذي جعل لك ذلك: الله العزيز الحكيم. أو أن يقول: إنه^٨ الذي أراك هذا وأكرمك به: أنا الله العزيز الحكيم. أو أن يقول: إنه الذي أراك، أي الذي جعل لك ذلك: الله العزيز الحكيم.^٩ العزيز الذي لا يُعجزه شيء، الحكيم المصيب في فعله غير مخطئ. أو أن يقال: عزيز لا يذل أبداً قط، لأنه عزيز بذاته، حكيم^{١٠} يضع كل شيء موضعه لا يخطئ. قال أبو معاذ وقال^{١١} مقاتل بن سليمان: "يا موسى إنه، يقول:

^١ جميع النسخ: لم تجز.

^٢ ن: من.

^٣ ر + أو بورك.

^٤ ع: وما.

^٥ ع + بذلك.

^٦ ن: قوله.

^٧ ر م - أهل.

^٨ ر ع م: تبرئة.

^٩ أي ما يستدل بها الخصم كالدلائل.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} يلاحظ أن هذا الضمير ضمير شأن لا مرجع له.

^{١٢} ن - أو أن يقول إنه الذي أراك أي الذي جعل لك ذلك الله العزيز الحكيم.

^{١٣} جميع النسخ: الحكيم.

^{١٤} ر م: قال.

^{١٥} «قال معاذ ومن تبعه من أهل التأويل» (شرح التأويلات، ورقة ٥٥٣ و).

إن النور الذي رأيت: أنا الله.^١ وهذا محال لا وجه له، لأنك لا تقول: "إن الذي رأيت أنا الإنسان" رآه، أو لشيء آخر، ولكن تقول: أنا الذي رأيت. ومحال أيضاً قوله لِمَا ذُكِرَ فِي حَرْفِ ابْنِ مَسْعُودٍ: نُوْدِي يَا مُوسَى لَا تَخَفْ^٢ [أنا الله العزيز الحكيم]،^٣ يكلمه الله ويخاطبه، ثم يقول: إن النور الذي رأيت أنا. ومحال أيضاً لقول الله: إِنِّي أَنشَأْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبِيرٍ.^٤ قال الله: فَلَمَّا أَتَاهَا،^٥ ولم يقل: أُنَاه. ومحال أيضاً أن يكون الله نعا لأنك لا تقول: الذي رأيت أنا أخوك. {فقال [الإمام]}: قول مقاتل محال من أربعة أوجه خلاف لظاهر الآية. وأصله ما ذكرنا فيما تقدم.

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ [١٠]

وقوله: وألق عصاك فلما رآها تهتز، في الآية الأمر بإلقاء العصا،^٦ ولم يذكر أنه ألقاها ولكن فيه إضمار: ألق عصاك فألقاها. فلما رآها تهتز، أي تحرك كأنها جان. ذكر أهل التأويل أن الجانّ هي الحية الصغيرة ليست بعظيمة لكنه أخبر أن موسى خافها وولّى مدبراً. وموسى / لا يحتمل أن يخاف^٧ من حية^٨ صغيرة على الوصف الذي ذكر، فكأنها كانت عظيمة لكنها في تحركها والتوائها كأنها صغيرة، إذ الحية^٩ العظيمة الكبيرة لا تقدر على التحرك والالتواء كالصغيرة، لذلك خافها موسى حتى نهاه الله عن ذلك وقال: لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون.

^١ تقسم القرطبي، ١٣/١٦٠.

^٢ ن: يقول.

^٣ هذه القراءة غير واردة في كتاب المصاحف للسجستاني، انظر: ٦٩.

^٤ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٣و.

^٥ سورة النمل، ٧/٢٧.

^٦ ﴿فلما أتاه نودي يا موسى﴾ (سورة طه، ١١/٢٠).

^٧ ع: إياه.

^٨ م - بأن.

^٩ ر: العصاء.

^{١٠} ن: أن تخاف.

^{١١} ع: في حية.

^{١٢} ع: إذ حية.

وقوله: ولم يعقّب، قال بعضهم: لم يرجع،^١ وقال بعضهم: لم يلتفت؛^٢ وهو مأخوذ من العقّب. والجان، قال^٣ بعضهم: من الجن، والجان الحية،^٤ ولا يكون إلا من الجن. وهو قول أبي عبيدة.^٥ وقوله: لا تخف إني لا يخاف لديّ المرسلون، فإن قيل: كيف نهاه عن الخوف وأخبر أنه لا يخاف لديه^٦ المرسلون؟ وقد مدح الله الملائكة وغيرهم من الخلائق بالخوف من ربهم حيث قال: يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ،^٧ وقال في آية أخرى: يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا،^٨ [وقال في آية أخرى: تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً،^٩ وأمثال ذلك من الآيات مما فيها مدحهم بالخوف من ربهم. لكنه يخرج على وجوه. أحدها أنه قد آمن موسى حيث قال: وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ،^{١٠} فكانه قال هاهنا: لا تخف بعد ما أمنتك، إني لا يخاف لديّ المرسلون إذا أمنتهم. والثاني لا تخف من غيري إني لا يخاف لديّ المرسلون من غيري. فكانه^{١١} - والله أعلم - على هذا التأويل إنما نهاه عن الخوف من غيره وأخبر أنه لا يخاف لديه المرسلون من غيره.^{١٢} والثالث إخبار وأمن منه من خوف الآخرة وأموالها كأنه قال: لا تخف فإني سأؤمّن المرسلين من خوف يومئذ. ثم استثنى فقال:

﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سَوْءٍ فَأَبَى غَفُورٌ رَجِيمٌ﴾ [١١]

إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء، هذا أيضا يخرج على وجوه. أحدها لا يخاف لديّ المرسلون إلا من ظلم إذا بدل حسنا بعد سوء. والثاني لا يخاف لديّ المرسلون ولكن من ظلم

^١ انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٩٢.

^٢ معاني القرآن للزجاج، ١٠٩/٤.

^٣ ع: وقال.

^٤ ع: والحية.

^٥ ع: وقول.

^٦ انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٩٢.

^٧ ن: قوله.

^٨ ع: لدي.

^٩ ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (سورة النحل، ٥٠/١٦).

^{١٠} ﴿وَلَتَجِدَنَّ جَنُودَهُمْ عَنْ الْمُضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (سورة السجدة، ١٦/٣٢).

^{١١} ﴿قَالَ مِنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَعَنَ الْأُنَاجِمَ﴾ (سورة الأنعام، ٦٣/٦).

^{١٢} ﴿وَأَنْتَ أَلْتَمِسُ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَنِّئُ كَأَنَّهُا حَاتٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ (سورة القصص، ٣١/٢٨).

^{١٣} جميع النسخ + قال؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٥٥٣ و.

^{١٤} ر ع م - من غيره.

ممن سواهم ثم بدل حسناً بعد سوء فأني^١ غفور رحيم، له^٢ رجاء المغفرة وطمع العفو فيما كان منه. والثالث لا يخاف لدي المرسلون إلا من ظلم منهم، نحو موسى بقتله النفس و[نحو] إخوة يوسف، ثم بدل حسناً وتاب عن ذلك فإنه لا^٣ يخاف أيضاً. وأنه أعلم.

﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [١٢]

وقوله: وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء، فالله تعالى قادر أن يجعل يده بيضاء من غير إدخاله إياها في جيبه لكنه امتحن موسى بالأمر بإدخالها في جيبه. وكذلك قادر أن يصير عصاه في يده حية لكنه امتحن بالأمر بإلقائها. والله أن يمتحن عباده بكل أنواع المحن. وقوله: ^٤تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ، قيل: من غير آفة من برص أو غيره. وقد ذكرنا معناه فيما تقدم.^٥

وقوله: ^٦في تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ، قال بعضهم: يد^٧ موسى في تِسْعِ آيَاتٍ، أي من تِسْعِ آيَاتٍ.^٨ وقد يجوز استعمال حرف "في" مكان [حرف] "من"،^٩ كما يقال: لفلان كذا ثوبا، فيها فخلان، أي منها فخلان. وقال بعضهم: في تِسْعِ آيَاتٍ، [أي مع تِسْعِ آيَاتٍ]^{١٠} قال أبو معاذ: وقد^{١١} يكون معنى "في" و"مع" واحداً^{١٢} فيما لا يحصى عدده، تقول: خرجت في أهل مَرْوَ إلى أهل مكة، و[خرجت] مع أهل مَرْوَ إلى^{١٣} مكة. فإذا قلت: خرجت في تسعة،

^١ ر ن م: فإنه.^٢ ر ع م - له.^٣ ر م - لا.^٤ ن: قوله.^٥ انظر: تفسير الآية ٢٢ من سورة طه.^٦ ن: قوله.^٧ ر ع م - يده.^٨ ر ع م - أي من تِسْعِ آيَاتٍ.^٩ ر ع م - من.^{١٠} والزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٣ ظ.^{١١} ر: قد.^{١٢} ن: واحد.^{١٣} ع: وإلى.

و[أخرجت] مع تسعة^١ اختلفا [معنى]، لأنك [إذ]^٢ أحصيت العد^٣ في تسعة أنت تاسعهم ومع تسعة أنت عاشرهم. وقال بعضهم: هو على الانقطاع من الأول، كأنه قال لرسوله محمد: ولقد بعثنا موسى في تسع آيات إلى فرعون^٤، كما قال: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ^٥ وقوله: إلى فرعون وقومه، دل هذا أنه كان مبعوثاً إلى فرعون وقومه جميعاً، إذ^٦ ذكر في آية إلى فرعون خاصة^٧، وفي آية أخرى^٨ إلى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ^٩ وذكر هاهنا: إلى فرعون وقومه، فكان مبعوثاً إلى الكل.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [١٣]

وقوله: ^{١١} فلما جاءتهم آياتنا مبصرة، أي يُبصر بها ويُعلم، كقوله: وَالتَّهَارُ مُبْصِرًا^{١٢} أي يُبصر به. وقرأ بعضهم: مُبْصِرَةٌ بنصب الصاد، ^{١٣} أي بيّنة ظاهرة يُبصر فيها. وكذلك قال موسى لفرعون: لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِضَائِرٍ^{١٤} قالوا هذا سحر مبين. لم تزل^{١٥} عادة فرعون اللعين [وملئه] تلبس أمر موسى وآياته على قومه لئلا يؤمنوا^{١٦} به ولا يطيعوه فيما يدعوهم. مرة قالوا هذا سحر مبين، ^{١٧} و[مرة قال:]

^١ ر ع م - ومع تسعة.

^٢ والزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٣ ط.

^٣ ن: العدة.

^٤ «وقال بعضهم: هو على الانقطاع من الأول، يعني قد تم الكلام بقوله: ﴿تَفْرَجُ بَيْضَاءُ مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ﴾، ثم ابتدأ فقال لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم: ولقد بعثنا موسى في تسع آيات إلى فرعون وقومه» (شرح التأويلات، ورقة ٥٥٣ ط).

^٥ سورة الإسراء، ١٧/١٠١ وانظر أيضاً: سورة الأعراف، ١٣٢/٧-١٣٦.

^٦ ن: قوله.

^٧ ر م: إذا.

^٨ ﴿أذهب إلى فرعون إنه طغى﴾ (سورة طه، ٢٤/٢٠).

^٩ ن - أخرى.

^{١٠} ﴿ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فظلموا بها﴾ (سورة الأعراف، ١٠٣/٧).

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ﴿هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً﴾ (سورة يونس، ١٠/٦٧).

^{١٣} معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٤٥٩/٣.

^{١٤} سورة الإسراء، ١٧/١٠٢.

^{١٥} جميع النسخ: لم يزل.

^{١٦} ع + بالله.

^{١٧} جميع النسخ: قال هذا الساحر مبين، وهو غير وارد في القرآن معزوماً إلى فرعون. والتصحیح من الشرح، ورقة ٥٥٣ ط.

إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ^١، وأمثال ذلك مما يلبس على قومه أمره ويُغريهم عليه لثلا يطيعوه فيما يدعوههم إليه ولا يجيبوه.

﴿وَجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين﴾ [١٤]

وقوله: ^٢ وجحدوا بها، أي جحدوا بالآيات. وجائر في اللغة أن يقال: جحد بها وجحدتها، كلاهما واحد. ^٣ ثم قال بعضهم: إن الجحود لا يكون إلا بعد العلم به والإيقان، ولكن يجوز أن يقال: جحد بعد المعرفة والعلم وقبل أن يعلم به ويعرفه [هـ]، إذ الجحود ليس إلا الإنكار، وقد يكون الإنكار للشيء للجهل به و[قد يكون] ^٤ بعد المعرفة. وقال بعضهم: هو على التقديم والتأخير، كأنه قال: فلما جاءتهم آياتنا مبصرة جحدوا بها ظلماً وعلواً واستيقنتها أنفسهم أنها من الله وأنها آياته^٥ ليست بسحر. ولو كان سحراً في الحقيقة لكان آية لأن السحر على غير تعلم يكون منه آية سماوية. وقوله: ظلماً لأنهم جحدوا الآيات وسَمَّوها^٦ سحراً فوضعوا الآيات موضع السحر، لم يضعوها موضعها، والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه. وقوله: ^٧ وعلواً، أي تكبراً وعناداً. فانظر كيف كان عاقبة المفسدين، ليس على الأمر له بالنظر في ذلك ولكن على تنبيه أولئك والزجر لهم عما هم / فيه، أي انظر ما ينزل بهم بجحود^٨ الآيات وعنادهم فيها على [ما نزل] ^٩ بأوامرهم. والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْماً وَقَالَ الْخَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٥] ﴿وَوَرَّثَ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ [١٦]

وقوله: ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين،

^١ سورة الشعراء، ٢٦/٣٤-٣٥.

^٢ ن: قوله.

^٣ ر ع م - بها أي جحدوا.

^٤ ن - واحد. انظر: لسان العرب، «جحد».

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٣ ط.

^٦ ع: آيات.

^٧ ر ع م: سموها.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ع م: الجحود.

^{١٠} م: ينزل.

فيه وجهان من الاستدلال. أحدهما في خلق أفعال العباد. والثاني في ترك الأصلح. أما الاستدلال على خلق الأفعال لأنه قال: آتينا داود وسليمان علما، وقال على إثره: عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ، وقال في رسول الله: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ،^١ وقال: أَلَزَّخْنُ عِلْمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ،^٢ ونحوه من الآيات فيما أضاف التعليم والفعل إلى نفسه. فلو لم يكن له في ذلك صنْعٌ لم يكن لإضافة ذلك إليه معنى فدل أنه تَخَلَّقَ أفعاله منهم.

فإن قيل: إنما أضاف^٣ ذلك إلى نفسه بالأسباب التي أعطاها. قيل: لا يحتمل ذلك، لأنه قد أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع أسباب الشعر ولم يكن غيره من الشعراء أحق بأسباب الشعر من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم أخصر أنه لم يعلمه الشعر، دل أنه لم يُرد به الأسباب ولكن أراد ما ذكرنا.

وأما في ترك الأصلح فهو ما ذكر من قوله: ولقد آتينا داود وسليمان علما... وقال [سليمان]: يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. إنه إنما ذكر هذا على الامتنان والإفضال، فلو كان لا يجوز له أن لا يعطيه ذلك ولا كان له ترك ما فعل بهم من الإفضال لم يكن لذكر ذلك له على الإفضال والامتنان معنى، ولا كان داود وسليمان يَحْمَدَانِ على ما أعطاهما، ولا كان هو يستوجب الحمد بذلك إذ فعل ما عليه أن يفعل. دل أنه إنما أعطى ذلك لهم وفعل^٤ بهم ذلك على جهة الإفضال والامتنان، وكان له ترك ما فعل وإن كان ذلك لهم أصلح في الدين. فهذان الوجهان ينقضان على المعتزلة مذهبهم في إنكارهم خلق الأفعال وجواز ترك الأصلح في الدين.

ثم قوله: علما، قال بعضهم علما بالقضاء والحكم، والعلم بكلام الطير والدواب. وقال بعضهم: فضلا بالنبوة والعلم. لكن عندنا ذكر أنه آتاهما العلم ولم يبين ما ذلك العلم، ولا يفسر ذلك العلم^٥ أنه علم ماذا مخافة الكذب على الله. والله أعلم.

^١ سورة يس، ٦٩/٣٦.

^٢ سورة الرحمن، ١/٥٥-٤.

^٣ ع - التعليم والفعل إلى نفسه فلو لم يكن له في ذلك صنع لم يكن لإضافة ذلك إليه معنى فدل أنه خلق أفعاله منهم فإن قيل إنما أضاف.

^٤ «فإن قيل: إنما أضاف ذلك إلى نفسه لأنه هو الذي أعطاها أسباب تحصيل ذلك العلم، والإضافة إلى السبب شائع في اللغة» (شرح التأويلات، ورقة ٥٥٣ ظ).

^٥ ع: وفعل.

^٦ ر ع م - ولا يفسر ذلك العلم.

وقوله: ^١ وورث سليمان داود، قال ^٢ أهل التأويل: ورث النبوة والحكم. والوارث هو الباقي بعد هلاك الآخر وفاته، كقوله: إِنَّا نَحْنُ ثَرَتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا، ^٣ أي نبقى بعد هلاك أهلها وفنائهم، وقوله: وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ، ^٤ أي الباقيون بعد فنائهم، لا ^٥ أنه ورث شيئا لم يكن له من قبل؛ وكذلك قوله: وَأَوْرَثْنَاكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ، ^٦ الآية، أي أبقاكم وترككم في أرضهم وديارهم، وقوله: وَتِلْكَ الْحِجَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا، ^٧ أي أبقيتم فيها، وأمثال ذلك كله راجع إلى البقاء. فعلى ذلك قوله: وورث سليمان داود، أي بقي في ملكه ونبوته. وعلى ذلك ما سأل زكريا ربه من الولد حيث قال: فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ، ^٨ لا يُحْتَمَلُ أَنْ يَسْأَلَ رَبَّهُ وَلَدًا يَرِثُ مَالَهُ مِنْ بَعْدِ وَفَاتِهِ، ولكن كأنه سأل ربه الولد ليبقى في نبوته ورسالته بعد وفاته لتبقى ^٩ النبوة في نسله. وإنه أعلم.

وقوله: ^{١٠} وقال يا أيها الناس عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطير وأوتينا من كل شيء، لا يحتمل أن يذكر هذا ^{١١} صلوات الله عليه على الافتخار والثناء، ولكن ذكر فضل الله ونعمه التي أعطاها ^{١٢} ومن عليه [بها]، كقوله: وَأَمَّا يَنْفَعَمَ رَبِّكَ فَحَدِّثْ. ^{١٣} ألا ترى ^{١٤} أنه قال: إن هذا هو الفضل المبين. ثم قوله: وأوتينا من كل شيء، لا يحتمل كل شيء لأنهم لم يؤتوا كل شيء حتى لم يبق شيء، إنما أوتوا شيئا دون شيء، ولكن كأنه قال: وأوتينا من كل شيء سألناه أن يؤتينا. ^{١٥} أو أن يكون: وأوتينا من كل شيء مما يؤتى الأنبياء والملوك وما يحتاج إليه. وإنه أعلم.

^١ ن: قوله.

^٢ ر م: وقال.

^٣ سورة مريم ٤٠/١٩.

^٤ ﴿وإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ (سورة الحجر، ٢٣/١٥).

^٥ ر م: إلا.

^٦ سورة الأحزاب، ٢٧/٣٣.

^٧ ﴿وَتِلْكَ الْحِجَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (سورة الزخرف، ٧٢/٤٣).

^٨ سورة مريم، ١٩/٥-٦.

^٩ جميع النسخ: ليبقى.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ن - هذا.

^{١٢} جميع النسخ: أعطاه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٤ و٥.

^{١٣} سورة الضحى، ١١/٩٣.

^{١٤} ن: يرى.

^{١٥} ن: أن أتوتينا.

﴿وَحِشْرٌ لِّسَلِيمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [١٧]

وقوله: وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يُوزَعُونَ، قال^١ بعضهم: قوله: فهم يُوزَعُونَ، أي يحبس أولهم^٢ على آخرهم كأنه لا يدعهم أن ينتشروا ويتفرقوا ولكن يسيّرهم بجموعين، على كل صنف منهم وَرَعَةً ترد أولهم على آخرهم، وذلك من سيرة الملوك وأمراء العساكر أن يسيّروا جنودهم مجموعة غير منتشرة^٣ ولا متفرقة. وقال أبو غؤسجة: فهم يُوزَعُونَ، أي يساقون. ويقال: أوزعني، أي ألهمني. والْوَزْع من الكف والسوق، تقول: وزّع، أي كف،^٤ ووزّع، أي ساق. وقال مرة: يوزعون يجتمعون، يقال: وزعت الإبل، أي جمعتها، أزع وزعا. وقال الفُتَيْي: يُوزَعُونَ، أي يدفعون. وأصل الوزع الكف والمنع، يقال: وزعت الرجل إذا كففته. ووزع الجيش هو الذي يكفهم عن التفرق^٥ والانتشار وهو على ما ذكرنا.^٦

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِي النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سَلِيمَانَ وَجُنُودَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٨]

وقوله: حتى إذا أتوا على وادي النمل، هذا يدل أن النمل وقتئذ لا تخالط الناس حيث أضاف الوادي إليها بقوله: حتى إذا أتوا على واد النمل، ولو كانت تخالط الناس كهي الآن [٥٥٢] لقال: حتى إذا أتوا على الوادي الذي فيه النمل، / دل أنها كانت لا تخالط الناس وكان لها مكان على جده. والله أعلم.

وقوله:^٧ قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون، يخرج قوله: قالت نملة، على وجهين. أحدهما^٨ على حقيقة القول من النملة كما يكون من البشر، [وقد] أطلع الله سليمان [على] ذلك وألقاه في مسامعه لطفًا منه وفضلاً من بين سائر الخلائق، على ما ذكرنا في قوله: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ،^٩ الآية.

^١ ن: وقال.

^٢ ع: ولهم.

^٣ ر م: منتشر.

^٤ ر - كف.

^٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٣.

^٦ ر ع م: ذكر.

^٧ ن: قوله.

^٨ ر ع م - أحدهما.

^٩ ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٤٤).

والثاني أن يجعل الله في سِرِّة النمل معي يفهم بعضها من بعض لما يريدون فيما بينهم من أنواع الحوائج على غير حقيقة القول. [وقد] أطلع الله سليمان على ذلك حتى فهم منها ما كانت تفهم بعضها من بعض لطفاً منه وفضلاً، وهو كقوله: إِنَّمَا تَطْعَمُكُمْ لِرَوْحِهِ اللَّهُ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا^١، ليس أحدٌ يقول لآخر إذا تصدق عليه ذلك، لكن الله أخبر عما علم من ضميرهم ومرادهم من التصديق^٢ على غير حقيقة القول منهم. فعلى ذلك قول النمل، أخبر سليمان عما كان في سِرِّةِها فيما بينهم من غير أن كان منها نطق أو كلام يفهم به^٣ الخلق. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

وقالت الباطنية: ليس المراد من ذكر النمل النمل^٤ المعروفة وقولها. وكذلك قالوا في الهدد^٥ إنه لم يُرد به الهدد المعروف، إذ لا يجوز أن يكون^٦ للهدد من العلم أكثر مما يكون لسليمان ولغيره، ولكن أراد به الرجل وهو الإمام الذي يدعو الناس إلى الهدى ويدلهم على الرشد. وليس كما قالوا لأنه إنما ذكر هذا^٧ على التعجب، ولو كان ذلك إنساناً ممن يكون له قول وكلام لم يكن لذكر ذلك منه كبير تعجب ولا فائدة، دل أنه ليس كما قالوا.

وقوله: لَا يَخْطِئُكُمْ، أي لا يَكْثُرُ نَكَمُكم، والخطم هو الكسر. وفي حرف ابن مسعود: لَا يَخْطِئُكُمْ^٨ على طرح النون والتشديد.

وقوله: **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ**، قال بعضهم: هذا من النملة ثناء على سليمان ومدح عليه لعدله في ملكه وسلطانه: إنه لو شعر بكم لم يخطمكم ولم يهلككم. وقال بعضهم: **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ**، أي لا يشعر جنوده كلام النمل. وهذا يدل أن النملة كانت رئيس سائر النمل وسيدتها حيث قالت ذلك^٩ من بين غيرها من النمل. وعلى كل رئيس وسيد القوم أن يحفظ رعيته

^١ سورة الإنسان، ٩/٧٦.

^٢ م: من الصدق.

^٣ ر ع م: منه.

^٤ ر ع م - النمل.

^٥ انظر: الآية ٢٠ من هذه السورة.

^٦ ر ع م - أن يكون.

^٧ م - هذا.

^٨ ر ن ع: لا يخطمكم.

^٩ وهي قراءة الأعمش، انظر: معجم القراءات القرآنية لعبد المال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٤٤٦/٣؛ قراءة

ابن مسعود وردت على: ادخلن مساكنن لا يخطمنكن؛ انظر: كتاب الصحاف للسجستاني، ١٥٢.

^{١٠} ن - ذلك.

وحواشيته عن المهالك^١ وما^٢ يحملهم على الفساد. وقول من قال: إن النمل يومئذ كانت كالذباب عظيما لا يحتمل، لأنها لو كانت كما ذكر لم يكن لقوله: وهم لا يشعرون معنى لأنها لو كانت كالذباب يشعرون بها، فدل أنها كانت على ما هي اليوم. والله أعلم.

﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَذِلَّ لِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٩]

وقوله: ^٣ فتبسم ضاحكا من قولها، قال بعضهم: تبسم ضاحكا، أي سبّح الله لما فهم من قول النمل وحمد عليه. وتبسم الأنبياء التسبيح؛ وجائز أن يكون التبسم هو السرور، إذ التبسم إنما يكون لسرور يدخل في الإنسان. فقوله: تبسم ضاحكا، أي سرّ بما أعطاه الله من عظم النعمة له والمملك، ألا ترى^٤ أنه سأل ربه الإلهام ليشكر نعمه التي آتاه الله حيث قال: رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي، سأل ربه^٥ الإلهام واللفظ الذي يكون فيه ليشكر نعمه.^٦ ولو كان الإلهام هو الإعلام على ما قاله بعض الناس لم يكن سليمان ليسأله ذلك لأنه كان يعلم أن عليه شكر نعمه، وكذلك يعلم كل أحد أن عليه شكر نعمه، فدل سؤاله الإلهام على الشكر أنه إنما سأل اللطف الذي عنده به يشكر نعمه إذا أعطاه، وهو التوفيق لا الإعلام^٧ الذي قاله. وقوله: وعلى والدي، فيه أنه^٨ يجب على المرء شكر النعم التي أنعم الله عليه والديه. وسأل ربه أيضا أن يوفقه على العمل الذي يرضاه منه حيث قال: ^٩ وأذخني برحمتك في عبادك الصالحين، جائز أن يكون سؤاله هذا يادخله فيما ذكر كسؤال يوسف حيث قال: ^{١٠} تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ، ^{١١} سأل ربه التوفيق

^١ ر ع م - عن المهالك.

^٢ ر ع م: أو ما.

^٣ ن: قوله.

^٤ ن: يرى.

^٥ غ: به.

^٦ وعبارة الشرح هكذا: (ورقة ٥٤ هـ): «سأل ربه تعالى الإلهام واللطف والتوفيق الذي يقدر [به] على شكر نعمه».

^٧ ر: لا إعلام.

^٨ جميع النسخ: أن.

^٩ ر م - قال.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} سورة يوسف، ١٠١/١٢.

على الإسلام والإلحاق بالصالحين. فعلى ذلك سؤال سليمان يشبه أن يخرج على ذلك. ثم فيه دلالة أن النجاة ودخول الجنة إنما يكون برحمة الله لا بالعمل، حيث قال: وأدخلني برحمتك، بعد ما سألت ربه العمل الصالح المرضي عنده.^١

وقوله: أوزعني، أي ألهمني، والإيزاع الإلهام،^٢ والوزع الكف والسوق. وقال الفتي: وأصل الإيزاع الإغراء بالشئ، يقال: أوزعته بكذا، أي أغريته، وهو موزع بكذا ومولع بكذا.^٣

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ [٢٠] ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [٢١]

وقوله: وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^٤ قال: [أ] تدرسون كيف تفقد سليمان الهدهد؟ ثم قال: إنه إذا كان في قلاة من الأرض دعا الهدهد فسأله عن بُعد الماء في الأرض وعَوَّزَه فهو يعلمه من بين غيره من الطيور، لذلك تفقده وسأله عن حاله.^٥ وذكر أنه سأل ابن سلام عن ذلك فأخبره^٦ بذلك. لكن هذا بعيد،^٧ لأن سليمان صلوات الله عليه كانت له الريح مسخرة. ذكر أنها كانت تحمله وتسير به كل غداة مسيرة شهر وكل عَشِيَّة كذلك، وهو قوله: وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ عُذُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا / شَهْرٌ،^٨ فلا يحتمل أنه إذا وقعت له الحاجة إلى الماء أن لا يبلغ إلى الماء حتى يحتاج إلى أن يُخَفَّرَ له البئر فيُستَخْرَج منها^٩ الماء. أو ما^{١٠} كان له من الشياطين والجن مسخرين له مذللين حتى قال واحد منهم: أَنَا آتِيكَ بِهِ، يعني عرش بلقيس، قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ،

^١ ر م - عنده.

^٢ ر ع م: إلهام.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن فتيبة، ٣٢٣.

^٤ ن م: عنه.

^٥ ع + لا.

^٦ تفسير الطبري، ١٩/١٤٤.

^٧ ر م: فأخبر.

^٨ تفسير القرطبي، ١٣/١٧٧-١٧٨.

^٩ ن: يبعد.

^{١٠} سورة سبأ، ٣٤/١٢.

^{١١} ر ع م: منه.

^{١٢} ر م: وما.

وقال الآخر: ^١أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْكَدَ إِلَيْكَ طَرْفُكَ. ^٢فمن له سلطان وقوة على القدر الذي ذكر لا يحتمل أن يقع له الحاجة إلى الماء، وإذا وقعت ^٣يحتاج إلى أن يتكلف وصوله إليه بالهدد مع تكلف الحفر في الأرض. هذا يبعد مرة. ^٤والله أعلم. ^٥إلا أن يخرج على الامتحان ويكون تفقده الطير لما كان عليه حفظهم جميعا ومنعه إياهم عن الانتشار في الأرض والتفرق، لا لما ذكروا هم، ^٦والله أعلم، لما على كل ملك وأمير حفظ رعيته وحاشيته والتفقد عن أحوالهم وأسبابهم، فعلى ذلك هذا.

ثم يحتمل أن يكون من كل صنف من الطير واحدا لا عدد حتى قال: ما لي لا أرى الهدد، إذ لو كان عددا من الهدد لقال: ما لي لا أرى هدهدا ^٧من الهدامد، إلا أن يكون الذي فقده كان رئيسا لغيره من الهدد وسيدهم. ^٨فجائز أن يقال ذلك: ما لي لا أرى الهدد من بين غيرهم، يغيب عن بصري ولا أدركه، أم كان من الغائبين منهم. فكأنه سأل واحدا منهم عن ذلك فأخبر أنه من الغائبين فعند ذلك قال: لأعذبه عذابا شديدا، الآية.

فقالت الباطنية في ذلك: إن سليمان لا يحتمل أن يعذب من ليس بمخاطب في شيء ولا يجري عليه القلم، فدل وعيده إياه من التعذيب والذبح أنه لم يكن هدهدا معروفا ولكن كان رجلا ممن يخاطب ويؤذى عليه القلم. وكذلك قالوا في النملة: إنه كان رجلا ممن يكون منه الكلام والفهم، وأما النملة المعروفة فلا يحتمل.

لكن الجواب لهم في ذلك أن الله خلق هذه الدواب والطير وغيرها من الأشياء لمنافع البشر ولحاجاتهم، فجائز تعذيبها وذبحها للرد إلى منافعهم إذا امتنعت عن الانتفاع بها، على ما تؤدب الدواب وتعذب للريضة والتعليم لردها إلى الانتفاع بها. أو يعذبه ^٩لما يشغله عن ذكر الله

^١ سورة النمل، ٢٧-٣٩-٤٠.

^٢ ع: له الحاجة إلى الماء أن لا يبلغ إلى الماء حتى يحتاج إلى أن يحفر له البئر فيستخرج منه الماء وما كان له من الشياطين والجن مسحرين له مذللين حتى قال واحد منهم أنا آتيك به يعني عرش بلقيس قبل أن تقوم من مقامك وقال الآخر أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فمن له سلطان وقوة على القدر الذي ذكر لا يحتمل أن يقع له الحاجة إلى الماء وإذا وقعت.

^٣ وعبارة الشرح هكذا: «هذا بعيد مرة» (ورقة ٥٥٤).

^٤ م: ذكروهم.

^٥ ر: هدهد.

^٦ جميع النسخ: سيدهم.

^٧ ر م: يعذب.

والقيام ببعض أموره على ما ذُكر في آية أخرى حيث قال: ^١إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَاسِي الصَّافِيَاتُ الْجِنَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^٢ الآية، لما شغلته عن ذكر ربه. فعلى ذلك جائز أن يكون تعذيب المهدهد على الوجوه التي ذكرنا.

ومن الناس من استدل بهذا على مخاطبة الطيور والدواب وغيرها وتكليفها بأمر كما يكلف غيرها من الخلائق ويخاطب، ^٣ واحتج على هذا بقوله: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِحَنَاقِهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ^٤، أخبر أن الطير وغيره أمم أمثالنا. وقد أخبر في آية أخرى أنه لم تخل ^٥ أمة عن أن يكون فيها نذير بقوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ^٦، الأمة التي هي أمثالنا من الإنس والجن، دليله قوله: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^٧، وقوله: وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ ^٨ الآية ونحوه كثير. وقوله: إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ، ليس في الخطاب والتكليف ولكن في أشياء كثيرة.

* ثم العجب من أمر بلقيس أن كيف خفي خبرها وأمرها على سليمان كل ذلك الخفاء وكانت ^٩ ٥٥٣ ر ٢١ بقرب منه، وكانت ملكة جتارة ذات سلطان ومُلْك، وكان يذهب في كل غُدُوٍّ مسيرة شهر وفي كل زَوَاحٍ كذلك، كيف لم يطلع على أمرها وخبرها وكانت الجن والشياطين مسخرين له ومذللين ^{١٠} يعملون له الأعمال الصعبة الشديدة ويطوفون في الآفاق والأفق، وكان هو يُبْعَثُ إلى الدعاء إلى توحيد الله، كيف خفي عليه أمرها وخبرها كل هذا الخفاء حتى أخبره بذلك اهدهد؟ هذا والله أمر عجيب! ومن عادة الملوك أيضا أنهم يطلع بعضهم على أمور بعض بأحواله. لكن يُحْتَمَلُ خفاء خبرها عليه لما لا ^{١١} يتجاسر كل أحد أن يكلمه في ذلك وأن يعلمه عن حالها وإن كان لا يعلم هو ذلك إلا بعد السؤال وطلب الخبر تعظيما له وإجلالا.

^١ سورة ص، ٣٨/٣١-٣٢.

^٢ ر م: شغلته.

^٣ ر م - ويخاطب.

^٤ سورة الأنعام، ٦/٣٨.

^٥ ع: لم تخل.

^٦ سورة فاطر، ٣٥/٢٤.

^٧ سورة الذاريات، ٥١/٥٦.

^٨ سورة الأعراف، ٧/١٧٩.

^٩ ن: مذللين.

^{١٠} ع - لا.

وهكذا الملوك ليس يتحاسر كل أحد على أن يخبره^١ عن كل أمر وخبر إلا بعد السؤال إياه تعظيماً لهم وتوقيراً. فعلى ذلك أمر سليمان مع بلقيس. أو أن يكون لأمر وسبب لم يبلغنا ذلك ولم نشعر به.

[٥٥٣] وقال بعض أهل التأويل / في قوله: وتفقد الطير فقال ما لي لا أرى الهدهد، إنما طلبه^٢ وتفقدته لأن الطير قد نُظِّلَه على رأسه من الشمس، فلما نظر إلى الطير وجد موضع الهدهد خالياً يقع عليه الشمس فعند ذلك قال: مَا لِي لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ. وقالوا في قوله: لأعذبه عذاباً شديداً، أي لَأَتَثَقَّنَ ريشه حتى تصيبه الشمس فذلك هو العذاب الشديد. لكن [٥٥٣] لا نفسر [ماهية] ذلك^٣ العذاب الشديد الذي أوعد سليمان مخافة الكذب. والله أعلم.*

﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِيَّ يَقِينُ﴾ [٢٢]
﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَهِيَ عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [٢٣]
وقوله: فمكث غير بعيد، أي لم يمكث طويلاً حتى جاءه. وفي حرف ابن مسعود: فمكث غير بعيد ثم جاءه. فقال: ^١أحطت بما لم تُحِطْ به، كأنه سأل: أين كنت؟ فقال عند ذلك له: أحطت بما لم تُحِطْ به. وفي حرف أبي: أحطت بما لم تُحِطْ به أنت ولا أحد من جنودك،^٢ أي بلغت ما لم تبلغ أنت أو علمت ما لم تعلم [ه] أنت ولا أحد من جنودك. ثم قال: وجئتكم من سبأ بني ياقين، لا شك فيه، فكأنه سأل عن ذلك النبا فقال عند ذلك -والله أعلم- إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء، أي أوتيت من كل شيء^٣ يؤتى الملوك على ما ذكرنا في قوله: وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ.^٤

^١ جميع النسخ: عن أن يخبره.

^٢ ر م: طلب.

^٣ جميع النسخ: ما ذلك.

^٤ وقع ما بين النحمتين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٥٣/و أسطر ٣١-٥٥٣/ظ أسطر ٥.

^٥ ر: أو في.

^٦ كتاب المصاحف للسجستاني، ٦٩.

^٧ م - جنودك.

^٨ كتاب المصاحف للسجستاني، ١٥٢.

^٩ ر م - أي أوتيت من كل شيء.

^{١٠} سورة النمل، ١٦/٢٧. وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٥٣/و أسطر

٣١-٥٥٣/ظ أسطر ٥.

وقوله: فمكث غير بعيد، قال بعضهم: غير طويل. وجائز أن يكون فمكث وقتا يأتي في مثله من كان بعيدا،^١ لأنه إنما يعبر عن المكان لا عن الوقت في الظاهر. فقال أحطت بما لم تحط به، كأنه يريد المناصحة له والشفقة، يقول: ^٢ أتيتك من العلم والخبر ما لم تأت أنت ولا أحد من جنودك فكيف تعذبي؟ وفي حرف عبد الله [بن مسعود]: فتمكث^٣ غير بعيد ثم جاءه. قال أبو معاذ: مكث بنصب الكاف ورفعها: مكث، لغتان.

وقوله: ^٤ وجئتك من سبأ بنيا يقين، قال بعضهم: حق لا شك فيه، أي عند هدهد. وأما عند سليمان فلا. ^٥ ألا ترى أن سليمان قال له: سَنَنْظُرُ أَصْدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ،^٦ وقف في خبره لينظر أصدق ما يقول أم كذب. وقال بعضهم: بنيا يقين، أي عجيب.

ثم اختلف في قوله من سبأ بنيا، قال بعضهم: سبأ اسم رجل تنسب^٧ القرية إليه. وقال ^٨ بعضهم: اسم بلدة. وقال أبو عؤسجة: سبأ أبو اليمن. فمن جعلها اسم بلدة لم يَحْرَ^٩ ومن جعلها اسم رجل جز.^{١٠} والله أعلم.

وقوله: ^{١١} إني وجدت امرأة تملكهم، كأنه ^{١٢} على الإضممار، أي وجدت امرأة^{١٣} تملك أهل سبأ، ألا ترى ^{١٤} أنه قال في آخره: وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ،^{١٥} ذكر القوم في آخر الآية دل أن الأهل كان مضمرا فيه.

^١ جمع النسخ: بعيد.

^٢ ر ع م: يريه.

^٣ ر م: بقوله.

^٤ ر: فمكث. كتاب المصاحف للسجستاني، ٦٩.

^٥ ن: قوله.

^٦ أي فلا يفيد الإيقان.

^٧ ر: لا.

^٨ ن: يري.

^٩ سورة النمل، ٢٧/٢٧.

^{١٠} جميع النسخ: ينسب.

^{١١} ع: قال.

^{١٢} أي يجعلها غير منصرفة.

^{١٣} ر ع م: جرد.

^{١٤} ن: قوله.

^{١٥} ر م: كأنهم.

^{١٦} ر ع م + تملكهم أي.

^{١٧} ن: يري.

^{١٨} الآية التالية.

وقوله: ^١ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، أي أوتيت من كل شيء، كما يؤتى الملوك من الذكور من الأسباب والهيئة^٢ والهيئة^٣ وغير ذلك. وقال بعضهم: وأوتيت من كل شيء في بلادها.

ولها عرش عظيم، قال أهل التأويل: أي لها سرير حسن عظيم^٤ صَحْمٌ كذا ذراعاً طوله، وكذا كذا ذراعاً عرضه. وجائز أن يكون العرش كناية عن الملك كأنه قال: ولها عرش عظيم، أي مُلك عظيم.

﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَانَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ [٢٤]

وقوله: ^٥ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ، قال هذا لِعِظَمِ ما وقع عند الملهد من السجود لغير الله ليعلم أن الطير وغيرها من البهائم يعرفون الله ويوحّدونه، وهو كقوله: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ^٦.

ثم قوله: يسجدون للشمس من دون الله، أي^٧ يعبدون الشمس من دون الله. ^٨ وجائز: يطعون للشمس ويخضعون لها^٩ من دون الله.

وقوله: ^{١٠} وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَانَهُمْ، أي زين لهم الشيطان أعمالهم^{١١} الخبيثة السيئة حتى رأوها حسنة، فصدّهم عن السبيل، وهو سبيل الله، لأن السبيل المطلق هو سبيل الله وهو الإسلام، والكتاب المطلق كتاب الله.

^١ ن: قوله.

^٢ ع - والهيئة.

^٣ م: وافية والهيئة؛ ع - والهيئة.

^٤ ع: عظيم.

^٥ ن: قوله.

^٦ ع م: العظم.

^٧ ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ (سورة الإسراء، ٤٤/١٧).

^٨ ر م - أي.

^٩ ر + أي يعبدون الشمس من دون الله.

^{١٠} ر ع م: ويخضعونها.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ر ع م - أي زين لهم الشيطان أعمالهم.

وقوله: ^١ فهم لا يهتدون، فإن كان هذا القول من هدهد فتأويله: ^٢ فصددهم عن السبيل فهم ^٣ غير مهتدين، لأنه لا يحتمل أن يعرف أنهم لا يهتدون في حادث الوقت. وإن كان من الله فهو إخبار أنهم لا يهتدون أبدا لما علم أنهم لا يهتدون. والله أعلم.

﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [٢٥]

وقوله: ^٤ ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء، اختلف في تلاوته وتأويله ^٥ بالتخفيف والتشديد؛ فمن قرأ بالتشديد ألا يسجدوا، فهو يخرج على وجهين. أحدهما على طرح "لا" كأنه يقول: فهم لا يهتدون أن يسجدوا، أي هم لا يهتدون أن يسجدوا. والثاني صلة قوله: فصددهم عن السبيل، لتلا يسجدوا. ومن ^٦ قرأ بالتخفيف فهو يخرج على الأمر، أي ألا فاسجدوا لله. وقال بعضهم: "ألا" بالتخفيف: هلا يسجدوا لله، وكذلك ذكر ^٧ في حرف ابن مسعود أنه قرأ: هلا يسجدوا لله، ^٨ وهو حجة من ^٩ قرأ بالتخفيف. وفي حرف أبي: ألا تسجدوا لله، ^{١٠} بالياء على المخاطبة ^{١١} إلى قوله: ويعلم ما تسرون وما تعلنون. ^{١٢} وذكر في حرف حفصة: ألا تسجدون [ثبوت] النون. ^{١٣} قال الكسائي: ومن شدد "ألا" فتأويله: زين لهم الشيطان أن لا يسجدوا، على ما ذكرنا. وأما التخفيف فهو على وجه الأمر، أي اسجدوا، و"ألا" صلة، [وكذلك حرف] ^{١٤} "يا" صلة أيضا.

^١ ن: قوله.

^٢ ر ع م: وتأويله.

^٣ ر: منهم.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر ع م - وتأويله.

^٦ ر ع م: من.

^٧ ع - ذكر.

^٨ كتاب المصاحف للمسجماني، ٦٩.

^٩ ع: ومن.

^{١٠} ر م - لله.

^{١١} ع: على المخاطبة.

^{١٢} كتاب المصاحف للمسجماني، ١٥٣.

^{١٣} لم أعر على هذا الحرف في قراءة حفصة؛ انظر: كتاب المصاحف للمسجماني، ٢١٢-٢١٤.

^{١٤} التصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٥ ظ.

﴿إِذْ هَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَاَلْقَيْهِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ [٢٨]

ثم قال له: اذهب بكتابي هذا فאלقِهم إلیهم، ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ. لا یحتمل أن يكون سليمان أمر المدهد بذهاب الكتاب إليها ويؤليته تبليغ ذلك إليها وهو أعظم من خيره الذي أخره بذلك [إلا] بعد ما وقف في خيره^١ قبل أن يبين ويظهر له صدقه في خيره. فدل تولىته إياه بتبليغ^٢ الكتاب إليها أنه قد ظهر له صدقه فيما أخره من أمر تلك المرأة؛ إما بوحي من الله تعالى إليه أو [بما] انتهى^٣ إليه من الخير ما قد علم بذلك علم يقين وإحاطة. فعند ذلك ولّاه بتبليغ^٤ الكتاب إليه حيث قال له: اذهب بكتابي هذا فאלقِهم إلیهم ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ.

وقوله: ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ، یحتمل وجهين. أحدهما ألقى الكتاب إليهم ثم تَوَلَّى، أي استتر^٥ واختف^٦ عنهم فانظر ماذا يقولون وماذا يردون^٧ فيما بينهم من الكلام والجواب.^٨ والثاني على التقديم والتأخير كأنه قال: ألقى الكتاب إليهم فانظر ماذا يرجعون من الجواب، ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ، أي أعرض عنهم. ففعل ما قال له سليمان من إلقاء الكتاب إليها وإن لم يذكر في الآية حيث قالت:

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾ [٢٩]

يا أيها الملأ^٩ إني ألقى إلي كتاب كريم، فكانهم قالوا: ممن ذلك الكتاب؟ فقالت عند ذلك: إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ.^{١٠} وقوله: كتاب كريم، قال بعضهم: أي حسن، لما^{١١} رأت فيه من الكلام الحسن والقول اللطيف. وقال بعضهم: كتاب كريم، أي مختوم. وقد ذكر^{١٢} في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم [أنه] قال: «من كرم الكتاب ختمه»^{١٣} أو كلام

^١ م: في خيره.

^٢ ر ع م: تبليغ.

^٣ ر ع م: وانتهى.

^٤ ر ع م: تبليغ.

^٥ ع: استتروا.

^٦ م: وما يردون.

^٧ ن - والجواب.

^٨ الآية التالية.

^٩ م - أي.

^{١٠} ع: ما.

^{١١} ع - ذكر.

^{١٢} المعجم الأوسط للطبراني، ٤/١٦٢؛ ومسنَد الشهاب للقضاعي، ١/١٥٨.

﴿إِذْ هَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَاَلْقَيْهِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ [٢٨]

ثم قال له: اذهب بكتابي هذا فאלقِهم إلیهم، لا یحتمل أن یكون سلیمان أمر المدهد بذهاب الكتاب إلیها ویؤتیہ تبلیغ ذلك إلیها وهو أعظم من خیره الذي أخره بذلك [إلا] بعد ما وقف فی خیره^١ قبل أن یتبین ویظهر له صدقه فی خیره. فدل تولیته إیاه بتبلیغ^٢ الكتاب إلیها أنه قد ظهر له صدقه فیما أخره من أمر تلك المرأة؛ إما بوحي من الله تعالى إلیه أو [بما] انتهى^٣ إلیه من الخیر ما قد علم بذلك علم یقین وإحاطة. فعند ذلك ولّاه بتبلیغ^٤ الكتاب إلیه حیث قال له: اذهب بكتابي هذا فאלقِهم إلیهم ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ.

وقوله: ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ، یحتمل وجهین. أحدهما ألقى الكتاب إلیهم ثم تَوَلَّى، أي استتر^٥ واختف^٦ عنهم فانظر ماذا یقولون وماذا یردّون^٧ فیما بینهم من الكلام والجواب.^٨ والثاني على التقدير والتأخیر كأنه قال: ألقى الكتاب إلیهم فانظر ماذا یرجعون من الجواب، ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ، أي أعرض عنهم. ففعل ما قال له سلیمان من إلقاء الكتاب إلیها وإن لم یذكر فی الآیة حیث قالت:

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾ [٢٩]

يا أيها الملأ إني ألقى إلی كتاب كريم، فكانهم قالوا: ممن ذلك الكتاب؟ فقالت عند ذلك: إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ.^٩ وقوله: كتاب كريم، قال بعضهم: أي حسن، لما^{١٠} رأت فيه من الكلام الحسن والقول اللطيف. وقال بعضهم: كتاب كريم، أي مختوم. وقد ذكر^{١١} فی الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم [أنه] قال: «من كرم الكتاب ختمه»^{١٢} أو كلام

^١ م: فی خیره.

^٢ ر ع م: تبلیغ.

^٣ ر ع م: وانتهى.

^٤ ر ع م: تبلیغ.

^٥ ع: استتروا.

^٦ م: وما یردّون.

^٧ ن - والجواب.

^٨ الآیة التالية.

^٩ م - أي.

^{١٠} ع: ما.

^{١١} ع - ذكر.

^{١٢} المعجم الأوسط للطبرانی، ٤/١٦٢؛ ومسنّد الشهاب للقضاعي، ١/١٥٨.

نحو هذا أو شبيهه.^١ وجائز أن يكون فيه إضمار، أي: إني ألقى إلي كتاب من إنسان كريم، وسليمان كان معروفاً بالكرم. يشبه أن يكون قد أتاها خيرٌ كَرَمِهِ. و[أما] المألُ قيل: ^٢ هم الأشراف وأهل السؤدد. وقال الزجاج: ^٣ مَسُّوا [المأل] لما اجتمع عندهم من حاجات الناس وحُسن الرأي والتدبير في كل شيء من الأمور، ^٤ أو كلام نحو هذا.^٥

﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [٣٠] ﴿أَلَا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ [٣١]

وقوله: إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم، هو ما ذكرنا، كأنهم سألوها من ذلك الكتاب؟ فقالت: إنه من سليمان. وسألوها أيضاً ما في ذلك الكتاب؟ فقالت: وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلموا علي وأتوني مسلمين. قوله: ألا تعلموا علي، أي لا تستكبروا^٦ ولا تتعظموا علي وأتوني مسلمين، مخلصين لله بالتوحيد، أي اجعلوا أنفسكم سالمة لله خالصة له، لا تجعلوا^٧ لأحد سواه فيها شركاً^٨ ولا حقاً؛ لأنه أحرر أنهم كانوا يسجدون^٩ للشمس من دون الله، فيخير في الكتاب حيث افتتح بسم الله الرحمن الرحيم، أي^{١٠} الذي يستحق السجود والعبادة هو الله الرحمن الرحيم، لا ما تعبدون أنتم.

ثم إن من^{١١} عادة الأنبياء والرسل الإيجاز في الكلام والرسائل، لا يشتغلون بفضول الكلام وتطويله على ما ذكر من كتاب سليمان إلى بلقيس: بسم الله الرحمن الرحيم، ألا تعلموا علي وأتوني مسلمين، ذكر أن هذا القدر كان الكتاب.^{١٢} والله أعلم.

^١ ن: غ: شبيهه.

^٢ جميع النسخ: قالوا.

^٣ الزيادات والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٥ ظ.

^٤ ن + فيهم.

^٥ معاني القرآن للزجاج، ١٢٨/٥.

^٦ ر: لتكبروا.

^٧ ع - لا تعملوا.

^٨ ن: شركاء.

^٩ غ + لله خالصة له لا تجعلوا لأحد سواه فيها شركاً ولا حقاً لأنه أحرر أنهم كانوا يسجدون.

^{١٠} جميع النسخ: أن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٥ ظ.

^{١١} ر: ع: ثم من إن - ن - من.

^{١٢} أي إن الكتاب الذي أرسله إلي بلقيس كان عبارة عن هذا الخطاب الوجيز ولم يحتو على شيء آخر.

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُون﴾ [٣٢]

وقوله: ^١ قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمري ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون، استشارت أشراف قومها وطلبت منهم الرأي في ذلك. وهكذا عمل الملوك وعاداتهم أنهم إذا أرادوا أمرا أو استقبلهم أمر ^٢ يستشيرون ^٣ أولي الرأي من قومهم وأهل الحياء والتدبير منهم. ثم يعملون بما يعملون ^٤ بتدبير يكون لهم وما يرون ذلك صوابا. وعلى ذلك أمر الله رسوله ^٥ أن يشاور أصحابه بقوله: وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ^٦ ثم أمره إذا عزم على الأمر أن يتوكل على الله في ذلك وأن يكمل أمره إليه. وقوله: حتى تشهدون، يحتمل وجهين. يحتمل ^٧ ما كنت قاطعة أمرا حتى تحضروني، أو ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون أنه صواب وأنه ^٨ حق. فأجابوها فيما طلبت منهم الرأي والتدبير في ذلك فقالوا:

﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأَوْلُوا بِأَسْ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ [٣٣]

نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد، أي نحن أولوا قوة في أنفسنا وأولوا بأس، أي حرب وقاتل شديد، أي لنا معرفة في ذلك. ومع ما قالوا [من قول] وَكَلُّوا الْأَمْرَ إِلَيْهَا حيث قالوا: والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين. وهكذا الواجب على وزراء الملوك والرعية أنهم إذا استشاروهم في أمر أن يدلّوهم على الأصوب والأحسن ^٩ لهم ثم يكملوا الأمر إليهم. وقصة سليمان صلوات الله عليه مع ما فيها من العجائب والآداب ففيها معرفة سياسة الملوك وتعليم آدابهم. من ذلك ما قال سليمان: فَهُمْ يُوزَعُونَ ^{١٠} ومن ذلك قوله: وَتَقَعَّدَ الطَّيْرُ ^{١١} الآية،

^١ ن: قوله.

^٢ ع: واستقبلهم أمر. أي نزل بهم أمر.

^٣ ع - أمر يستشيرون.

^٤ جميع النسخ: الحكي.

^٥ ر ع م - بما يعملون.

^٦ ع: ورسوله.

^٧ وفيما رحمة من الله لك ثم ولو كنت فظا غليظ القلب لأنقضوا من حولك فاعف عنهم واستغفرهم وشاورهم في الأمر فإذا عزم فتوكل على الله (سورة آل عمران، ٣/ ١٥٩).

^٨ ر ع م - يحتمل.

^٩ ر ع م - وأنه.

^{١٠} ر م: والحسن.

^{١١} ر ع م: وتعلم.

^{١٢} سورة النمل، ١٧/٢٧.

^{١٣} سورة النمل، ٢٠/٢٧.

[٥٥٤هـ] وقوله: /لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا^١/ ومن ذلك^٢ استشارة بلقيس أشراف قومها^٣ في ذلك وجوابات قومها لها وإخبارها إياهم من طبع الملوك وعاداتهم من الإفساد والقتل والإذلال حيث [قالت:]

﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [٣٤] إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون. قال أهل التأويل: هذه شهادة من الله لها بما قالت والتصديق لها فيما أخبرت أنهم كذلك يفعلون بكبرائهم.

﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [٣٥]

ثم قال: وإني مرسله إليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون. ذكر أنها قالت: إن لي في هذا رأيا؛ فإن يك صاحب دُنْيا فعسى أن تُرضيه بالمال فيسكت عنا^٤ ويكف شره، وإن يكن نبيا فلا يقبل ذلك منا وسنعرف^٥. فعملت ذلك^٦ وأرسلت إليه بهدايا فلم يقبلها سليمان فعرفت أنه نبي. وهذا كان منها تديبرا وحسن رأي^٧ في الأمر واحتيالا^٨ [حيث] وقفت^٩ في ذلك [و] لم تشتغل^{١٠} بالحرب والقتال على^{١١} ما أشار إليها^{١٢} قومها. وقال ابن عباس: قالت بلقيس لما أتتها كتاب سليمان واستشارت قومها في ذلك وطلبت فُتياهم فأفتوا لها بما أفتوا قالت: أبعث^{١٣} إليه بهدية فإن قبلها فهو ملك فأحاربه وإن لم يقبلها فهو نبي أتابعه.

^١ سورة النمل، ٢٧/٢١.

^٢ م: أو من ذلك.

^٣ ن: قومها.

^٤ جميع النسخ: عنها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٦هـ.

^٥ جميع النسخ: وسيعرف؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٦هـ.

^٦ ن + برأيه.

^٧ جميع النسخ: الرأي.

^٨ ر: واحتيالا؛ م: واحتيالا.

^٩ جميع النسخ: وقفت؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٦هـ.

^{١٠} ع: لم يشتغل.

^{١١} ع + على.

^{١٢} ر ع م: لها.

^{١٣} تفسير الطبري، ١٥٥/١٩-١٥٦.

قال أبو عؤسجة: فناظرة،^١ [هو من:] أَنْظَرْتُهُ نَظْرَةً، أي أمهلته. والنظرة في الدّين خاصة، والإنظار^٢ [مطلق].^٣

﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانٌ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ [٣٦]

وقوله:^٤ فلما جاء سليمان، يحتمل^٥ الرسول الذي بعثته^٦ بلقيس بالهدية.^٧ ويحتمل فلما جاء سليمان المال الذي بعثت إليه، يحتمل [أن يكون]^٨ ذا أو ذا.

وقوله:^٩ قال أتمدونني بمال، أي أعطوني بمال. وقال أهل الأدب: أتمدونني بمال، من المدد، والمدد^{١٠} الزيادة كما يمد القوم^{١١} فيكون^{١٢} الإعطاء، كقوله: وَأَمْدَدْنَاَهُمْ بِقَاكِهَةٍ وَحَكِيمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ،^{١٣} ويحتمل هذه الزيادة. والله أعلم.

وقوله:^{١٤} فما آتاني الله خير مما آتاكم، أي ما آتاني الله من النبوة والعلم والحكمة خير مما آتاكم، من الأموال. ويحتمل: فما آتاني الله، فأؤيتكم إذا أتيتموني مسلمين خير مما آتاكم، إذا^{١٥} لم تأتوني^{١٦} [مسلمين]^{١٧} وأتيتم^{١٨} الإسلام، أو كلام نحو هذا. وقال بعض أهل التأويل:

^١ جميع النسخ + قال.

^٢ جميع النسخ: وهو الإنظار.

^٣ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٦و.

^٤ ن: قوله.

^٥ جميع النسخ - يحتمل.

^٦ ر م: بعث؛ ن ع: بعث.

^٧ جميع النسخ: الهدية.

^٨ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٦و.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر - والمدد.

^{١١} ن + القوم.

^{١٢} جميع النسخ: ويكون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٦و.

^{١٣} سورة الطور، ٢٢/٥٢.

^{١٤} ن: قوله.

^{١٥} ر م: إذ.

^{١٦} ر م: تؤتوني.

^{١٧} الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٦و.

^{١٨} ر ع م: وأؤيتهم.

فما آتاني الله من الملك، خير مما آتاكم، من الملك، لأنه سخر له الجن والإنس والشياطين والطيور والرياح وجميع الأشياء، فذلك خير له^١ وأعظم من ملكها. والأول أشبه وأقرب، إذ لا يُحتمل أن يفتخر سليمان بملكه على غيره، إنما يكون افتخاره بالدين والنبوة. والله أعلم.

وقوله: بل أنتم بهديتكم تفرحون، قال بعضهم: بل أنتم بهديتكم تفرحون، إذا رُدَّت إليكم. لكن هذا بعيد [لأن المَهْدِيَّ]^٢ لا يفرح^٣ برد الهدية إذا ردت عليه ولم تقبل، بل يحزن^٤ على ذلك ويهتم^٥. لكنه يقول - والله أعلم - بل أنتم أولى بالفرح بالمال والهدايا منا، إذ مرادكم المال والدنيا ومرادنا الدين والدار الآخرة، أو كلام نحو هذا. والله أعلم بذلك.

﴿ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [٣٧]

وقوله: ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا، قال ذلك - والله أعلم - للرسول الذي آتاه بالهدية: ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا،^٦ أي لنأتينهم بجنود لا طاقة لهم بها إن لم يأتوني مسلمين، ولنخرجهم منها أذلة وهم صاغرون، إن لم يأتوني مسلمين.

﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ [٣٨]

ثم قال سليمان عليه السلام: يا أيها الملأ، إنما خاطب به أشراف قومه. وهكذا العادة في الملوك أنهم إذا خاطبوا أحدا بشيء إنما يخاطبون أهل الشرف والمنزلة منهم. أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين، قال بعض أهل التأويل: إنما قال هذا لأنه علم نبي الله أنهم متى ما أسلموا يحرم أموالهم مع دمائهم، فأحب أن يؤتى به قبل أن يكون ذلك من أمرهم وقبل أن يحرم ذلك^٧ عليه. لكن^٨ هذا محال بعيد وخُشَّ من القول، لا يُحتمل أن يكون رغبة سليمان في الأموال؛

^١ م: له.

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٦.

^٣ ر ع م: تفرح.

^٤ ع: بل الحرب؛ ن: بل يجوز؛ م: بالحرب.

^٥ جميع النسخ: وتهتم.

^٦ ن: قوله.

^٧ ن - قال ذلك والله أعلم للرسول الذي آتاه بالهدية ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا، صح.

^٨ ر: متما؛ ن ع: متما.

^٩ ر ع م - من أمرهم وقبل أن يحرم ذلك.

^{١٠} ع: لكن.

[و] هذا الذي ذُكر بعد ما رد هداياها إليها وأخير [هم قائلًا]: إنكم تفرحون بها لأنكم أهل الدنيا،^١ إذ رغبة أهل الدنيا في الأموال، ونحن أهل الدين رغبنا في الدين، به نفرح، ثم يستعجل [صلوات الله عليه]^٢ كل هذا الاستعجال رغبة في مالها وعرشها. لكنه - والله أعلم - يخرج على وجهين. أحدهما أنه أراد أن يريهم قوته وسلطانه بأن^٣ يرفع واحد من جنوده عرشها مع عظمه، بمعانية منهم ومشاهدة وحمله من بينهم، ليعلموا أن من قدر على هذا لقادر أن يأتيهم بجنود لا طاقة لهم بها^٤ تصديقًا لما قال: فَلَتَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا يَتْلَبَلُّونَ بِهَا،^٥ و[أنه]^٦ يقدر على قهرهم وغلبتهم. والثاني أراد أن يريهم آية من آيات نبوته إذا أتوه^٧ ليعلموا أنه نبي ليس بملك. وهذا التأويل الذي ذكرنا آية لكنه قبل أن يأتيهم [مسلمين] ليعلموا أنه نبي ليس بملك. وقوله: قبل أن يأتيوني مسلمين، أي مصالحين، وذلك جائز في اللغة.

﴿قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ [٣٩]

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَ شْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ [٤٠]

وقوله: أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك، قال بعضهم: مقامه^٨ مجلسه الذي كان يقضى فيه إلى أن يفرغ من قضائه حتى يؤتى به. وإني عليه لقوي أمين، لأن الجن أقوى من الإنس. وصف نفسه بالأمانة لأن الجن لا يرغبون في^٩ الأموال [ك] ما يرغب الإنس. وقال بعضهم: أمين على فرج تلك المرأة،^{١٠} [و] مقامه مجلس الرجل يكون فيه حتى يقوم. ولكن لا ندرى ما أراد بمقامه / الذي ذكر.

[٥٥٥]

^١ جميع النسخ: دنيا؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥٥٦.

^٢ جميع النسخ: ويستعجل؛ والنصح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٦.

^٣ جميع النسخ: أن.

^٤ ر م - بها.

^٥ الآية السابقة.

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٦.

^٧ جميع النسخ + قبل أن يأتيوني مسلمين.

^٨ ن: مقام.

^٩ ر ع م - في.

^{١٠} هذا القول منسوب إلى ابن عباس، انظر: تفسير القرطبي، ١٣/٢٠٤؛ وورد غير منسوب إلى أحد في تفسير الطبري،

١٦٢/١٩.

* قال القُتَيْبِيُّ: عَفَرِيْتُ، أي شديد وثيق. وأصله عَفْرٌ زِيدَتِ التاء فيه، يقال: عَفَرِيْتُ يَفَرِيْتُ وعَفَرِيَّةٌ يَفَرِيَّةٌ،^١ وعَفَارِيَّةٌ [وَلَمْ يَسْمَعْ بِالشُّفَارِيَّةِ].^٢ وقال أبو عَوْسَجَةَ: العَفَرِيْتُ الحَيْثُ المَارِدُ، وعَفَارِيْتُ جَمِيعٌ.* [٥٥٥ ص ١٩]

وقال بعضهم أراد سليمان أن يكون أعجل من ذلك فقال الذي عنده علم من الكتاب -ذكر أنه كان رجلاً يعلم اسم الله الأعظم الذي إذا دُعِيَ به أجاب- أنا آتيك به قبل أن يرتدَّ إليك طرفك.^٣ ثم اختلف^٤ [في] ارتداد طرفه؛ قال بعضهم: هو أن يبعث رسولاً إلى منتهى طرفه فلا يرجع حتى يؤثني به. وقال بعضهم: هو الرجل ينظر إلى الشيء البعيد قبل أن يرجع إليه طرفه. فلما رآه مستقراً عنده، قال بعضهم: دخل في نفق من^٥ الأرض فخرج بين يدي سليمان، يعني العرش، كأنه -والله أعلم- أتاه إذا دعاه بذلك الاسم من غير أن تكلف هو حمله أو إتيائه به.^٦ فهذا يدل أن الآيات قد تجري على غير أيدي الرسل، لكن تكون^٧ الآية للرسول وإن كانت تجري على أيدي غيرهم.

ثم قال:^٨ "هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر"، قال بعضهم: والله ما جعله فخراً ولا أكسراً ولا بطراً لكنه^٩ جعله شكراً وتواضعاً. [و] قال بعضهم: لما دعا ذلك الرجل بذلك^{١٠} الاسم فرآه مستقراً عنده وقع في قلب سليمان شيء وخطر بباله أتى يكون رجل عنده علم ما ليس عنده^{١١} من العلم^{١٢}؟ فعزم الله له على الخير وقيل له: إنه^{١٣} ممن خولك الله.

^١ جميع النسخ: العفر.

^٢ ر ع م: وعفريت ونفريت؟ ن: وعفريت نفريت.

^٣ جميع النسخ: وعفاريت نفاريت. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٤؛ والتصحيح من هذا المرجع.

* وقع ما بين النجاشين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٥٥ ط / سطر ١٧-١٩.

^٤ ر ع م + ثم اختلف فيه أي في.

^٥ ر ع م - من.

^٦ ر ع م - به.

^٧ ن: يكون.

^٨ ن - أيدي.

^٩ ع + هذا.

^{١٠} ن ع: ولكنه.

^{١١} م - بذلك.

^{١٢} أي علم غير الذي عنده.

^{١٣} جميع النسخ + قال؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٢٧ و.

^{١٤} ع - إنه.

فقال سليمان: هذا من فضل ربي،^١ يقول: حيث^٢ أعطى ذلك الرجل ما لم يعطني^٣ ليلبوني أشكر، إذا كان مثله تحت يدي أم أكفر. لكن لا يحتمل أن يشكر الله على ما أعطى غيره. ثم يحتمل قوله: هذا من فضل ربي، إثباته أولئك مسلمين، أو النبوة والعلم الذي آتاه الله [ف]قال: ذلك من فضل ربي، أراد تسخير ما سخر له. ليلبوني أشكر أم أكفر، أي ليمتحنني أشكر أم أكفر، ومن شكر فإنما يشكر لنفسه، ليعلم^٤ أنه إنما يمتحن بالشكر ويأمره به لا لمنفعة نفسه^٥ ولكن لمنفعة الممتحن المأمور به.

وقوله: فإن ربي غني كريم، غني عن شكره كريم يقبل القليل منه واليسير.

﴿قَالَ تَكْبَرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ [٤١]

وقوله: قال تكبروا لها عرشها، قال أهل التأويل:^٦ تكبروا، أي غيروا^٧ لها عرشها، كأنه أمر أن يغيروا بعض ما عليه من الزيادة والنقصان ليمتحنها أتعرف^٨ أنه^٩ عرشها أم لا. والمُنْكَر هو الذي لا يعرف، كقوله: قَوْمٌ مُنْكَرُونَ،^{١٠} وقوله: تَكْبَرُهُمْ وَأَوْحَسَ مِنْهُمْ حَقِيقَةً،^{١١} أي لم يعرفهم. وقوله: نكروا لها عرشها، كأن يبيح^{١٢} أن يقال: نكروا عرشها، وتكون^{١٣} "لها" زائدة. إلا أن يقال: نكروا لها، أي نكروا لأجلها عرشها، وهذا يشبه أن يكون.

^١ «وقع في قلب سليمان عليه السلام شيء أن يكون رجل عنده من العلم ما لم يكن عنده فعزم الله تعالى له على الخير بما أوقع في قلبه بأن هذا الرجل ممن عَزَلَكَ اللهُ، أي جعله من حَزْلِكَ وعدمك، فقال سليمان: هذا من فضل ربي.» (شرح التأويلات، ورقة ٥٥٦ ظ).

^٢ جميع النسخ: ما.

^٣ ن: لم يعطني.

^٤ ر ع ن: إذ.

^٥ ع - ليعلم.

^٦ م - نفسه.

^٧ ن - قال أهل التأويل.

^٨ ع: غروا.

^٩ جميع النسخ: وتعرف؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥٥٦ ظ.

^{١٠} ر ع م: أنها.

^{١١} «هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دعوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون» (سورة الناريات،

٢٤/٥١-٢٥).

^{١٢} «فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة» (سورة هود، ٧٠/١١).

^{١٣} جميع النسخ: ويكون.

وقوله: نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ. وقال أهل التأويل: أَتَهْتَدِي أَنَّهُ عَرَشُهَا أَوْ لَا تَهْتَدِي إِلَيْهِ. وجائز أن يكون قوله: نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي، إلى دين الله وتوحيده أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى دِينِ اللَّهِ.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ [٤٢]

وقوله: فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو، قال بعضهم: شَبَّهَتْ هِيَ عَلَيْهِمْ وَلَبَّسَتْ أَمْرَهُ كَمَا فَعَلُوا هُمْ^١ بها من تغيير عرشها عليها وتلبيسه عليها.^٢ لكن قولها: كَأَنَّهُ هُوَ، لَمْ تَقْطَعْ^٣ فِيهِ الْقَوْلَ لَمَّا رَأَتْ فِيهِ مِنَ التَّغْيِيرِ^٤ وَالتَّنْكِيرِ^٥ وَرَأَتْ فِيهِ شَيْهَ^٦ سَرِيرِهَا^٧ [و] وَقَفَتْ فِيهِ. ودل قوله: فلما جاءت قيل أهكذا عرشك، أن العرش لَمْ يُحْمَلْ وَهِيَ^٨ نَائِمَةٌ^٩ عَلَى مَا قَالَهُ بَعْضُ^{١٠} أَهْلِ التَّأْوِيلِ: إِنَّهُ حُمِلَ دُونَهَا مِنْ قَبْلُ ثُمَّ^{١١} جَاءَتْهُمْ^{١٢} بَعْدَ ذَلِكَ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ. أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَوْ أَمَرَهُمْ أَنْ يَغَيِّرُوا عَرَشَهَا وَهِيَ عَلَيْهِ لَمْ تَشْعُرْ بِهِ، هَذَا بَعِيدٌ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.

وقوله: وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ، إِنْ كَانَ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ سُلَيْمَانَ فَكَأَنَّهُ يَقُولُ: قَدْ أُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ عِلْمِهَا^{١٣} بِهِ أَنَّهُ عَرَشُهَا وَلَنَا غُنْيَةٌ عَنِ السُّؤَالِ لَهَا عَنْهُ لَكِنْ نَسَآهَا مُسْتَحْزِرِينَ عَنِ ذَلِكَ مَمْتَحِنِينَ لَهَا. وقوله: ^{١٤} وَكُنَّا مُسْلِمِينَ، أَيِ صَرْنَاهُ^{١٥} مُسْلِمِينَ جَمِيعًا. أَوْ أَنْ^{١٦} يَكُونُ هَذَا صِلَةً قَوْلِهِ: وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا^{١٧}، فَهَذَا الْعِلْمُ الَّذِي قَالَ:

^١ ر م: كما فعلوهم.

^٢ ع + وتلبسه عليها.

^٣ ر ع م: لم يقطع.

^٤ جميع النسخ: من الغير.

^٥ ر ع م - شيه.

^٦ ر: سرورها؛ م: سررها.

^٧ ن: وهو.

^٨ م: قائمة.

^٩ ع - بعض.

^{١٠} ع: ما.

^{١١} ر ع م: جاءت.

^{١٢} م: علمنا.

^{١٣} ن: قوله.

^{١٤} م: صيرنا.

^{١٥} ر م: وأن.

^{١٦} سورة النمل، ١٥/٢٧.

وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين، وإلا في الظاهر ليس هذا صلة ما تقدم من قوله: قالت كأنه هو. والله أعلم.

﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [٤٣]

وقوله: 'وصدها ما كانت تعبد من دون الله، قال بعضهم: صدها عبادتها الشمس والأصنام التي عبدوها دون الله عن الإسلام وعبادة الله. وقال بعضهم: وصدها سليمان عن عبادتها كانت تعبد من دون الله لأنه ذكر أنها أسلمت.

* وقال: صدها، أي ردها ومنعها.*

[٥٥٥ ط ١٩]

﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٤]

وقوله: "قيل لها ادخلي الصرح، قال بعضهم: الصرح صحن^٤ الدار وهو قول الزجاج.^٥ وقال القتيبي وأبو غؤسجة وأكثر أهل التأويل: الصرح هو القصر.^٦ ثم لا ندري ما سبب بناء ذلك الصرح وما سبب أمره بإياها بالدخول فيه وكشفها عن ساقها.^٧ أما أهل التأويل فإنهم قد اختلفوا في ذلك، قال بعضهم: قالت الجن لما أقبلت بلبقيس: لقد لقينا^٨ من سليمان ما لقينا من التعب، فلو اجتمع سليمان وهذه المرأة وما عندهما من العلم لهلكنا. وكانت أم هذه المرأة جنيّة، فقالوا: تعالوا نبغضها^٩ ونكّرها^{١٠} إلى سليمان. فقبل لسليمان: / إن رجلها^{١١} مثل حافر الدواب، لأن أمها كانت جنيّة. فأمر سليمان عند ذلك فبني^{١٢} له بيت من قوارير فوق الماء

^١ ن: قوله.

^٢ وقع ما بين التجمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٥٥ ط / سطر ١٧-١٩.

^٣ ن: قوله.

^٤ جميع النسخ: حصن؛ والتصحيح من الزجاج، ١٢٨/٥.

^٥ معاني القرآن للزجاج، ١٢٨/٥.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٥.

^٧ ن: عن ساقها.

^٨ ر ع م: أتينا.

^٩ ر م: ننقضها.

^{١٠} ر ع م: ونكرها.

^{١١} ر م: رجلها.

^{١٢} ن: فبني.

وأرسل فيه السمك لتحسب [بليقيس] أنه ماء^١ فتكشف عن رجلها فينظر سليمان أصدقت الجن أم كذبت. فلما رآته حسبه الماء وكشفت عن ساقها، فنظر إليها سليمان فإذا هي أحسن الناس قديمين وساقين. فلما رأت الجن أن سليمان رأى ساقها قالت الجن [بليقيس:] لا تكشفني عن ساقك إنه صرح ممرّد من قوارير. وقال بعضهم: لا، ولكن ذُكر لسليمان أن على ساقها شعرا وأنهما شغراوان، فأمر بذلك ليعرف ذلك. وقال^٢ بعضهم: لا، ولكن خافت الجن عند ذلك أن يتزوجها سليمان فتفشي إليه أشياء كانوا أطلعوها^٣ عليه وأفشوا إليها. فأرادوا أن يُكرّهاها إليه فطعنوها بعيوب في عقلها ونفسها^٤ فقالوا: يا نبي الله ألا نريك عقلها فإن في عقلها شيئا؟ قال: بلى، فحاءت الجن بماء فأجروه فتركوه لجة، ثم جاءوا بالسمك والضفادع فأرسلوها في الماء ثم جيء بها إلى ذلك الماء. فلما رآته حسبه لجة وكشفت عن ساقها، فقالوا لسليمان: إن في عقلها آفة، ألا ترى أنها لا تعرف الصرح من الماء ولا تميز بينهما، أو نحو هذا من الكلام. لكن لا نعلم ما سبب ذلك ولا يُحتمل أن يكون سليمان يحتال هذه الحيلة^٥ لينظر إلى ساقها^٦ وهي أجنبية. ثم جائز أن يكون لغير ذلك: أراد أن يُريها آية من آيات نبوته حيث اتخذ صرحا ممرّدا من قوارير يُرى أنه ماء^٧ لَلطافته، وذلك خارج عن تدبير البشر لتعلم هي أن ذلك تدبير السماء لا تدبير البشر. أو أن يكون أراد بذلك -والله أعلم- أن يريها عظم ملكه وسلطانه لتعلم أنه يفعل ما يشاء قادر على ذلك، لا ينفعها سوى الطاعة له والإحابة والخضوع لله والإسلام له. فعند ذلك، قالت ربّ إني ظلمت نفسي، فيما عبدت دون الله، وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين، أي أحلصت وأسلمت نفسي لله رب العالمين.*

وقال [القُتيي]: الصرح القصر، والصروح جميع. ولُجّة: الماء المجتمع الكثير. وقال: الممرّد هو^٨ المُملّس بالطين أو بالخص أو بما كان. وقال غيره: الممرّد الطويل. وقال القُتيي:

^١ غ - ماء.

^٢ ع: قال.

^٣ ر: أطلعوها.

^٤ ر: ونسبها.

^٥ ر ع م - الحيلة.

^٦ جميع النسخ: ساقها.

^٧ ر ع م - أنه ماء.

* وقع هنا مقطعان من تفسير الآيتين السابقتين برقم ٣٩ و ٤٣ فنقلناهما إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٥٥ ظ / سطر ١٧-١٩.

^٨ ر م: وهو.

ومن ذلك يقال: الأثرَد الذي لا شعرَ على وجهه، ويقال للرملة التي لا تُنبت: مرداء، ويقال: المُمَرَّد المطوّل، ومنه قيل لبعض الحصون: مارد.^١ وقال الكسائي: المُمَرَّد الأملَس، وقال:^٢ منه سمي الأمرُ أمرَد.^٣

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ [٤٥]
وقوله:^٤ ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً أن اعبدوا الله، يحتمل هذا: لقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً وأمرناه أن يقول لهم: اعبدوا الله. وجائز أن يكون قوله: أن اعبدوا الله،^٥ بالرسالة، أي أرسلناه ليدعوهم إلى عبادة الله. وقوله: اعبدوا الله، يحتمل:^٦ وخذوا الله، ويحتمل العبادة نفسها: أن اعبدوا الله ولا تشركوا غيره فيها أو لا تشركوا^٧ في تسمية الألوهية غيره ولكن وخذوه. فكيف ما كان ففيه أمر بالتوحيد له في العبادة وجعل^٨ الألوهية له.

وقوله:^٩ فإذا هم فريقان يختصمون، قيل: فريقان: مؤمن^{١٠} بصالح ومكذِّب به. ولم يبين فيم كانت خصومتهم وبين من كانت في هذه الآية، لكنه بين في آية أخرى وفسر، وهو ما قال: قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعُوا لِمَنْ أَمَنَ مِنْهُمْ اتَّغْلَبُوا أَنَّ صَالِحًا مُُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ. قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ.^{١١} هذه الخصومة التي ذكر في قوله: فإذا هم فريقان يختصمون، بين الرؤساء من الكفرة والمؤمنين بصالح. والله أعلم.

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٥.

^٢ ر ع م: وقال.

^٣ لم أجد معزواً إلى الكسائي، لكن ذكره ابن قتيبة غير معزواً إلى أحد، انظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة،

٣٢٥.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر - وجائز أن يكون قوله أن اعبدوا الله.

^٦ ن: محتمل؛ ع: ويحتمل.

^٧ ر م: ولا تشركوا.

^٨ ر م - وجعل.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ع: ومؤمن.

^{١١} سورة الأعراف، ٧٥/٧-٧٦.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [٤٦]
 وقوله: يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة، أي^١ لم تستعجلون بالعذاب قبل الرحمة.
 واستعجلهم العذاب والسيئة ما^٢ ذكر في آية أخرى وهو قوله: فَعَرَّضُوا النَّافَةَ وَغَتَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ
 وَقَالُوا يَا صَاحِبِ اتِّبَاعِنَا تَعِدُّنَا إِنَّ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ^٣، فذلك استعجلهم السيئة قبل الحسنة.
 وقوله: لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون، أي لولا توحيدون الله ولا تشرکوا غيره^٤
 في العبادة وتسمية الإلهية لكي يرحمكم. وفيه إطماع لهم أنهم^٥ لو آمنوا وتابوا عنه لرحمهم،
 كقوله: إِنَّ يَنْتَهُوْا يُعَفِّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ^٦.

﴿قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ [٤٧]
 وقوله: قالوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وبمن معك، أي تشاءمنا بك^١ وبمن معك. لم يزل الكفرة
 يقولون^٢ لرسول الله صلوات الله عليهم ولمن آمن معهم: «اطَّيَّرْنَا بِكُمْ، إذا أصابهم الشدة
 والبلاء يطيطرون بهم ويتشاءمون ويقولون: إنما أصابنا هذا بشؤمكم! وإذا أصابهم^٣ رخاء
 وسعة يقولون: هذا^٤ لنا بنا ومن أنفسنا. وهو ما قال قوم / موسى لموسى^٥ حيث قالوا:
 فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ^٦ الآية. وكذلك قال أهل مكة لرسول الله حيث قال:

^١ ن - لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة أي.

^٢ ر ع م - بالعذاب.

^٣ ر ع م - ما.

^٤ سورة الأعراف، ٧٧/٧.

^٥ ن: قوله.

^٦ ع - غيره.

^٧ ر م - أنهم.

^٨ سورة الأنفال، ٣٨/٨.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر م: منك.

^{١١} ر ع م - يقولون.

^{١٢} جميع النسخ: منهم.

^{١٣} ع: أصابكم.

^{١٤} جميع النسخ: فقالوا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٧ ظ.

^{١٥} م - هذا.

^{١٦} ر ع م - لموسى.

^{١٧} ﴿فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٣١/٧).

وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ.^١ كَانُوا يَتَطَهَّرُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ وَيَتَشَاءُمُونَ بَمَا يَصِيبُهُمْ مِنَ الشَّدَةِ وَمَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الْبَلَاءِ، فَأَخِيرَ اللَّهُ رَسُولَهُ وَأَمَرَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، أَيُّ الرِّخَاءِ وَالشَّدَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَنْزِلُ، وَهُوَ بَاعِثُ ذَلِكَ لَا أَنَا. فَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ، أَيُّ مَا يَنْزِلُ بِكُمْ وَيَصِيبُكُمْ مِنَ الشَّدَةِ وَالرِّخَاءِ إِنَّمَا يَنْزِلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، لَا بِنَا وَلَا بِكُمْ. أَوْ يُقَالُ: مَا يَنْزِلُ بِكُمْ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ إِنَّمَا يَصِيبُ بِتَكْذِيبِكُمْ إِيَّايَ فِي الدُّنْيَا. أَوْ أَنْ يُقَالَ: طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ، أَيُّ جَزَاءِ طَيْرَتِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ يَجْزِيكُمْ بِهَا بِعَذَابِ الدُّنْيَا أَوِ الْآخِرَةِ.^٢

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ، يَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ، ابْتِدَاءً، مَرَّةً بِالشَّدَةِ وَمَرَّةً بِالرِّخَاءِ لَا بِمَا تَكْسِبُونَ مِنَ الْأَعْمَالِ. وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: تَفْتَنُونَ بِالْعَذَابِ بِمَا تَكْسِبُونَ مِنَ الْأَعْمَالِ فِي الدُّنْيَا، أَيُّ تَعَذَّبُونَ بِهَا. قَالَ أَبُو عَوْسَجَةَ: طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ، يَقُولُ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِطَائِرِكُمْ وَمَا تَطَّيَّرْتُمْ بِهِ. وَقَالَ الْقُتَيْبِيُّ: طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ، أَيُّ لَيْسَ ذَلِكَ لِي وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ اللَّهِ،^٣ وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا.

﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [٤٨] ﴿قَالُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ لَكَبِيرُهُمْ وَأَهْلُهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ [٤٩] ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٥٠] ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا ذَمَّرْنَا لَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٥١]

وقوله:^٤ وكان في المدينة تسعة رهط، قال بعضهم: الرهط إنما يقال من ثلاثة إلى تسعة، وإذا نقص عن ذلك أو زاد فإنما^٥ يقال: رجال. وقال أبو عَوْسَجَةَ: الرهط التفرق،

^١ ﴿إِنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ (سورة النساء، ٤/٧٨).

^٢ ع: قاتوا.

^٣ ر م: والآخرة.

^٤ ر ع م - يكون.

^٥ ع: أن.

^٦ ر ع م: قال.

^٧ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٦.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ع م - فإنما.

وَأَرْهَاطٌ^١ وَأَرْهَاطٌ^٢ جَمِيعٌ^٣. ثم يحتمل الرهط وجهين. أحدهما تسعة رهط، أي تسعة نفر من الأتباع وغيره يفسدون في الأرض ولا يصلحون. والثاني: تسعة رهط، لا تسعة نفر من الرؤساء، ولكل واحد منهم رهط من الأتباع، يفسدون في الأرض ولا يصلحون.

جائز أن يكون^٤ هذا إخباراً من الله أنهم يفسدون أبداً في الأرض ولا يؤمنون أبداً. وجائز أن يكون إخباراً عن حالهم، أي يعملون الفساد والمعاصي. ولا يصلحون، أي لا يسعون بالصلاح. وقال ابن عباس: إن هؤلاء التسعة كانوا من أبناء أشرافهم وكانوا بالحجر^٥ وكانوا فُساقاً^٦. فقال بعضهم لبعض: لنقتلن صالحاً وأهله ثم لنقولن لوليه، أي لقومه من ورثته ما قتلناه، وهو قوله: لَكَيْبَتُهُ^٧ وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مَهْلِكَ^٨ أهله، فتحالفوا^٩ على ذلك فأكوا صالحاً ليلاً فدخلوا^{١٠} عليه بأسيا فمهم ليقتلوه وأهله^{١١} وعند صالح ملائكة جاءوا من الله تعالى يحرسونه، فقتلوا الرهط في دار صالح بالحجارة فذلك قوله: ومكروا مكراً، بصلاح وأهله، ومكرونا مكراً، أي أهلكناهم، وهم لا يشعرون أنهم يهلكون^{١٢}.

وقال بعضهم: هؤلاء التسعة الرهط توائقوا أنهم يُبَيِّتُونَ صالحاً ويقتلونه وأهله بعد ما عَقَرُوا^{١٣} الناقة وقالوا فيما بينهم: فإن خوصمنا في ذلك لَنَقُولَنَّ^{١٤} وَلَنَقَاتِمَنَّ^{١٥} ما شهدنا مهلك أهله، أي ما حضرنا في هلاكهم. على هذا التأويل يكون على التقديم والتأخير. وقال بعضهم: هؤلاء التسعة كانوا شرار قومه، خرجوا بخمر إلى بعض المغار ليشربوها ثم لِيُبَيِّتُوا^{١٦} على صالح وأهله،

^١ ر ع م: وأرهط.

^٢ جميع النسخ: ورهوط. والتصحيح من المعاجم.

^٣ رَهْطُ الرَحْلِ: قَوْمُهُ وَقَبِيلَتُهُ. يقال: هم رَهْطُهُ ذِيَّةٌ. والرَهْطُ: عدد يجتمع من ثلاثة إلى عشرة، وبعض يقول: من سبعة إلى عشرة، وما دون السبعة إلى الثلاثة نَقَرٌ. وقيل: الرَهْطُ ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة. قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ﴾. فجمع ولا واحد له من لفظه. وجمع الرَهْطُ: أَرْهَاطٌ وَأَرْهَاطٌ وَأَرْهَاطٌ (لسان العرب، «رهط»).

^٤ ر ع م: أحد.

^٥ ر ع م - يكون.

^٦ ر ع م: بالحجرة. أي في أرض حجر ثمود.

^٧ ع: أفساقاً.

^٨ ر ع م: وقوله.

^٩ ن: فيتحالفوا.

^{١٠} ع: يدخلوا.

^{١١} ر ع م: وأهله.

^{١٢} انظر: تفسير ابن كثير، ٣/٣٥٥؛ وروح المعاني للألوسي، ١٩/٢١٣.

فشرّبوا هنالك فأنهت بهم الصخرة وعذبوا فيه، فذلك قوله: ومكروا، بقتل صالح وهلاكه مكرا ومكروناهم حيث أهلكناهم مكرا وهم لا يشعرون. والمكر هو الأخذ بغتة. وقوله: ومكروا مكرا^١ ومكرونا مكرا، أي جزيناهم جزاء مكروهم.

ثم اختلف في قراءة: لَنَسِيتُهُ وأهله ثم لنقولن، بالنون، فذلك قول بعضهم لبعض. وقرأ بعضهم بالتاء: لَنَسِيتُهُ ثم لنقولن، فذلك قول الرؤساء للاتباع.^٢ ومن قرأ بالياء^٣ [لَنَسِيتُهُ] يجعله خيرا عن الله تعالى لهم.

﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٥٢]

وقوله: ^٤ فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا، أي خالية بما ظلموا^٥ لم تسكن فيها أحدا ولكن تركناها خالية كذلك.^٦ وقال بعضهم: خاوية، أي تحربة بما ظلموا، كقوله: وهي خاوية على عروشها،^٧ أي ساقطة تحربة. وقد كان ذلك كله. منها ما جعل لغيرهم سكنا إذا أهلكهم من نحو ما أورث بني إسرائيل ديار القبط وأموالهم وأنزلهم فيها، ومنها ما تركها كذلك^٨ خالية بعد ما أهلك أهلها، ومنها ما أهلك أهلها^٩ وخربها وتركها كذلك. وقوله: ^{١٠} إن في ذلك لآية، أي في هلاك من ذكر لآية^{١١} ولعبرة لقوم^{١٢} [يعلمون] يعتبرون.

﴿وَأُنَجِّيَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [٥٣]

وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون، مخالفة الله ومخالفة أمره ونهيه.

^١ ر م - ومكروا مكرا.

^٢ حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٠؛ ومعجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٤٧٨/٣.

^٣ وهي قراءة أبو رجاء ومحمد بن قيس. انظر: زاد المسر لابن الجوزي، ١٨٢/٦.

^٤ ن: قوله.

^٥ ر ع م - خالية بما ظلموا.

^٦ ر ع م: لم تسكن.

^٧ ع: لذلك.

^٨ ﴿أو كالذي مرّ على قرية وهي خاوية على عروشها﴾ (البقرة، ٢٥٩/٢).

^٩ م - كذلك.

^{١٠} ر ع م - ومنها ما أهلك أهلها.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ر ع م: الآية.

^{١٣} ر ع م - لقوم.

﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ [٥٤] ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ جَاهِلُونَ﴾ [٥٥]

وقوله: ولوطا إذ قال لقومه، كأن فيه إضممارا^١ كأنه قال: أرسلنا لوطا إلى قومه إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون، أي أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون وتعلمون أنها فاحشة.

أنكم لتأتون الرجال شهوة، أي اشتهاؤكم من دون النساء، يقول: تأتون الذكور وتَدْعُونَ النساء، وهو ما قال في آية أخرى: أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ^٢ الآية.

وقوله: بل أنتم قوم تجهلون، قال بعضهم: ولكن أنتم قوم تجهلون، أي تجهلون الأمر فتعصون. ويشبه أن يكون^٣ هذا جواب قول كان من قومه نحو ما قالوا: لَيْسَ لَمْ تَنْتَه يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ^٤ فقال عند ذلك: بل أنتم قوم تجهلون، ما تقولون، أي على جهلي ما تقولون ذلك، أو كلام نحوه. والله أعلم.

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَنْتَهَرُونَ﴾ [٥٦] وقوله: ^٥ فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم، قوله: فما كان جواب قومه، في وقت، إلا أن قالوا كذا، لا في الأوقات كلها، لأنه قد كان منهم قول وجوابات نحو ما قالوا: إِنِّي نَذَابِ اللَّهِ^٦ الآية، ونحوه، وقولهم: إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَنْتَهَرُونَ. دل هذا منهم أنهم قد علموا أن ما يأتون ويعملون أنه خبيث وفحش ومنكر حيث قالوا: إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَنْتَهَرُونَ. ثم يحتمل قولهم^٧ هذا وجوها. أحدها أنهم قالوا ذلك استهزاء منهم بهم. والثاني قالوا أخرجوا آل لوط، فإنهم يستغفرون^٨ أعمالنا وأفعالنا. والثالث على التحقيق: إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَنْتَهَرُونَ.

^١ ر م: إضممار.
^٢ ﴿اتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ وَتَدْعُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ (سورة الشعراء، ١٦٥/٢٦-١٦٦).

^٣ ر ع م - يكون.
^٤ سورة الشعراء، ١٦٧/٢٦.

^٥ ن: قوله.

^٦ ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّنَّا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٢٩).

^٧ ع: قوله.

^٨ ر م: يستغفرون.

﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [٥٧]

وقوله: فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ، فيه دلالة أن غير الزوجة يجوز أن يسمى أهلاً. قال عامة أهل التأويل: أهله بناته. وفي قوله: قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ، دلالة خلق أفعال العباد حيث أخرج أنه: قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ. والتَّجَرُّو والبقاء فعلها. فأخبر أنه قدر ذلك منها وخلق. وقوله: مِنَ الْغَابِرِينَ، أي الباقيين في عذاب الله. وفي حرف^١ ابن مسعود: ولقد وَقَّيْنَا إليه أهله كلهم إلا عجوزاً في الغابرين.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا قَسَاءً مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [٥٨]

وقوله: ^٢وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا قَسَاءً مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ، أي ساء مطر المنذرين الذين لم يقبلوا^٣ الإنذار ولم^٤ تنفعهم التَّذَارَةُ.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٥٩]

وقوله: ^٥قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ، قال عامة أهل التأويل: قل الحمد لله، ^٦أمر نبيه بالحمد له والثناء عليه على إهلاك^٧ أعداء الرسل الخالية. ثم قال: وسلام على عباده الذين اصطفى، وهم الرسل والأنبياء صلوات الله عليهم. وجائز أن يكون أمره إياه بالحمد له والثناء عليه لما أنعم عليه من أنواع النعم. منها ما ذكر من إهلاك^٨ أعداء الرسل وإبقاء أوليائهم تحويفاً لأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهلكهم^٩ كما أهلك أعداء الرسل الخالية. أو أن يكون أمره إياه بالحمد له والثناء عليه لما أنعم عليه في نفسه من أنواع النعم^{١٠} من النبوة والرسالة والهداية ونحوه. والله أعلم.

^١ ر ع م: وقوله.

^٢ ر ع م: في حرف.

^٣ ن: قوله.

^٤ ر: لم يقبلوا.

^٥ ن: وإن لم.

^٦ ن: قوله.

^٧ ر ع م - قال عامة أهل التأويل قل الحمد لله.

^٨ جميع النسخ: على هلاك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٨ و.

^٩ جميع النسخ: ما ذكروا من هلاك.

^{١٠} جميع النسخ: أن يهلكوا.

^{١١} ر - النعم.

وقوله: ^١ «وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ»، يحتمل الرسل، كقوله: «وَسَلَامٌ عَلَىٰ الْمُرْسَلِينَ»^٢ ويحتمل الأمر بالسلام على أصحابه وجميع المؤمنين، كقوله: «وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ»^٣ أمر رسوله بالسلام على المرسلين وعلى أصحابه وعلى المؤمنين. ثم في قوله: اصطفي، دلالة أن لا أحد يستوجب الصفوة إلا بالله حيث قال: اصطفي.

وقوله: ^٤ «اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ»، أي الذي فعل هذا بالأُمم الخالية من إهلاك الأعداء وإبقاء الرسل والأولياء [خير]^٥ أم الأصنام التي تشركون في عبادته وهي لا تملك شيئاً من ذلك؟ يقول -والله أعلم- إنكم تعلمون أن الله يملك ما ذكر من إهلاك أعدائه وإبقاء رسله، والأصنام التي تعبدونها^٦ دونه لا تملك شيئاً فكيف تشركونها^٧ في ألوهيته؟ وإلا لم يذكر جواب قوله: «اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ»، جوابه أن يقول: «بل الله خير». وكذلك روى في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم -إن ثبت- أنه كان إذا قرأ هذه الآية قال: «بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم»^٨.

﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ لِّهَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ﴾ [٦٠]

وقوله: ^٩ «أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ»، يذكرهم بهذا شئنين.^{١٠} أحدهما قدرته وسلطانه في خلق ما ذكر من السماوات والأرض

^١ ن: قوله.

^٢ سورة الصفات، ١٨١/٣٧.

^٣ «وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» (سورة الأنعام، ٥٤/٦).

^٤ ن: قوله.

^٥ م - هذا.

^٦ جميع النسخ: للأعداء.

^٧ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٨و.

^٨ ن: يعبدونها.

^٩ ر ع م: تشركون.

^{١٠} جميع النسخ: أن يقولوا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٨و.

^{١١} شعب الإيمان للبيهقي، ٣٧٢/٢.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} جميع النسخ: وجهين؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٨و.

وإنزال^١ الماء من السماء وإنبات النبات من الأرض وإخراجه، على إقرار منهم^٢ أن الله هو^٣ خالق ذلك لا غيره، فيقول: فإذا علمتم أن الله هو خالق ذلك كله فكيف أشركتم غيره من لا يملك ذلك ولا يقدر في تسمية الإلهية والعبادة؟

والثاني يخرج عن اتساق الأمور والتدبير فيهما جميعا واتصال منافع أحدهما بالآخر على تباعد ما بينهما، ليعلم أن منشئهما ومدبرهما واحد لا عدد. فإذا عرفتم ذلك فكيف أشركتم غيره فيها؟ وهو كقوله: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا.^٤ وهذا الحرف على الثنوية والدهرية. وهؤلاء لقوهم بالعدد وإنكارهم^٥ الواحد، والأول على المقزين بالواحد إلا أنهم أشركوا الأصنام في التسمية والعبادة.

وقوله: ^٦ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ، قال بعضهم: الحدائق الحيطان، والبساتين ما دون الحيطان. وقال بعضهم: الحدائق الحوائط التي حُفَّتْ بالأشجار، والبساتين هي الملتقّة بها.^٧ وقال أبو عؤسجة: الحدائق البساتين والرياض، والحديقة الروضة. وقال القُتَيْبِيُّ: الحدائق البساتين، واحدها حديقة، سميت بذلك لأنها^٨ يُحْدَقُ عليها^٩ أي يُحْظَرُ [عليها حائط]. ^{١٠} ذَاتَ بَهْجَةٍ، تحسن المنظر. وجائر أنها إنما^{١١} سميت ذات بهجة لما يتتهج صاحبها إذا نظر إليها ويُسَرُّ.

وقوله: ^{١٢} مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا، أي ما تفقدون أنتم أن تنبتوا شجرها فمن هو دونكم أشد وأبعد، فكيف^{١٣} أشركتم في العبادة وتسمية^{١٤} الإلهية من هو دونكم^{١٥} في كل شيء؟

^١ ر م: وأنزل.^٢ ر م: على إقرارهم.^٣ ر ع م - هو.^٤ سورة الأنبياء، ٢٢/٢١.^٥ ن: والإنكار.^٦ ن: قوله.^٧ ع - بها.^٨ ع: أنها.^٩ جميع النسخ: تحديق بها.^{١٠} ن: تحظر. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٦.^{١١} ر ع م - إنما.^{١٢} ن: قوله.^{١٣} ر م: كيف.^{١٤} ع: وسمية.^{١٥} ع: وهو دونكم.

وقوله: ^١ 'إِلَهَ مَعَ اللَّهِ، أَي لا إِلَهَ مَعَ اللَّهِ. بل هم قوم يعدلون، يحتمل هذا وجهين. يحتمل: يعدلون، أي ^٢ 'يُجْعَلُونَ من لا يملك ما ذُكر عديلاً لله. والثاني: يعدلون، أي يعدلون^٣ عن الله ويعملون إلى غيره، من العدول. والله أعلم.

﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ إِلَهٌ مَّعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٦١]

قوله: ^٤ 'أمن جعل الأرض قراراً، يَقْرُونَ عليها ويتعيشون فيها ويبيتون. وجعل خلالاتها أنهاراً، ينتفعون بها أنواع المنافع ويشربون. وجعل لها رواسي، أي الجبال لتلا تُميد بهم. وجعل بين البحرين حاجزاً. قال بعضهم: جعل / بين بحر الفارس وبحر^٥ الروم جزيرة العرب حاجزاً. وسُمي جزيرة لما جُزر الماء فيها، أي ذهب. وقال بعضهم: بحر الشام وبحر العراق.^٦ وقال بعضهم: قوله: وجعل بين البحرين حاجزاً، بين العذب والمالح حاجزاً بلطفه؛ لا يختلط هذا بهذا ولا هذا بهذا لطفاً منه. يذكّرهم نعمة عليهم ولطفه أن كيف أشركتم في عبادته وألوهيته من لا يملك ذلك وصرفتم شكرها إلى غير المنعم؟

إِلَهَ مَعَ اللَّهِ، أَي لا إِلَهَ مَعَ اللَّهِ. بل أكثرهم لا يعلمون، يحتمل قوله: أكثرهم لا يعلمون، أي لا ينتفعون بما يعلمون فكأنهم لا يعلمون،^٧ لأن من لا ينتفع بما يعلم فكأنه جاهل. نفى عنهم العلم لتركهم الانتفاع به كما نفى عنهم السمع والبصر واللسان والعقل لتركهم الانتفاع بهذه الجوارح والحواس وإن كانت لهم هذه الجوارح. فعلى ذلك جازى نفى العلم عنهم لتركهم الانتفاع به. والثاني بل أكثرهم لا يعلمون لما لا يتكلفون النظر فيما ذكر، أو لا يعلمون أن بينهما حاجزاً. والله أعلم.

^١ ن: قوله.

^٢ ع: أن.

^٣ ع - أي يعدلون.

^٤ ر ع م - قوله.

^٥ ر: بحر.

^٦ ع - وقال بعضهم بحر الشام وبحر العراق.

^٧ ر ع م - يحتمل قوله أكثرهم لا يعلمون أي لا ينتفعون بما يعلمون فكأنهم لا يعلمون.

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٦٢] ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٦٣]

وقوله: ' أمَّن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض، يخرج على الصلة بقوله: اللَّهُ تَحِيْرًا أَمَّا يُشْرِكُونَ،^١ كأنه يقول: من لا يملك إجابة المضطر وكشف السوء عنه ويجعلكم الخلفاء في الأرض خير أمَّن لا يملك من ذلك شيئاً؟ فجواب ذلك أن تقولوا: " بل الذي يملك ذلك خير ممن لا يملك ولا يقدر ذلك. أو يخرج على الوجهين^٢ اللذين ذكرتهما. أحدهما أنكم تعلمون^٣ أن الذي يجيب المضطر ويكشف السوء هو الله تعالى، لا الأصنام التي تعبدونها، فكيف أشركتموها في الألوهية^٤ والعبادة؟ والثاني أنه إذا أجاب دعوة المضطر وكشف السوء وجعلكم خلفاء الأرض بعد هلاك أوائلكم فدل ذلك أنه واحد لا عدد؛ إذ لو كان فعل عدد لكان إذا أجاب هذا وكشف السوء رد^٥ الآخر^٦ ومنع^٧، فدل بقاء ذلك كله واتساق الأمر أنه واحد لا شريك له. فهذا على التثنية، والأول على الشركين غيرَه في العبادة له وتسمية الإلهية. وقوله: " إِلَهُ مَعَ اللَّهِ، أي لا إله مع الله. قليلاً ما تذكرون.

وعلى ذلك يخرج قوله: أمَّن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بُشْرًا بين يدي رحمته، على الوجه الذي ذكرناها.

* وقوله: بُشْرًا، من البشارة، وتُشْرًا بالنون^٨ من التفريق والرفع.^٩ وقوله: خُلَفَاءَ الْأَرْضِ، [٥٥٧ و ٢٠

^١ ن: قوله.

^٢ سورة الشعراء، ٥٩/٢٦.

^٣ ر ع م: يقولوا.

^٤ ع: على وجهين.

^٥ ع: تعملون.

^٦ ن: في الإلهية.

^٧ ر ع م - وجعلكم خلفاء الأرض بعد هلاك أوائلكم فدل ذلك أنه واحد لا عدد إذ لو كان فعل عدد لكان إذا أجاب هذا وكشف السوء رد.

^٨ ر ع م: والآخر.

^٩ ع: منع.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ع: من النون.

^{١٢} «أي ترفع السحاب وتفرقه» (شرح التأويلات، ورقة ٥٥٨ ط).

يَخْلُقُونَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأَمْسِ. قال أبو معاذ: وواحد الخلفاء تخليف، وواحد الخلائف تخليفة. ٥٥٧ م ٢٢ والخليف من الخالف،^١ كالعليم من العالم.*

﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْهَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٦٤]

وكذلك قوله: أمَّن يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض، أي من^٢ يقدر على ما تقدم ذكره [هو] يملك البعث بعد الموت والإحياء.^٣ يُلْزِمُهُمُ الْبَعْثُ بِهَذَا؛ أَي من يَقْدِرُ هَذَا يَقْدِرُ مَا ذَكَرَ. أَلَيْهَ مَعَ اللَّهِ، أَي لا إله مع الله، بل الله هو المتفرد بذلك دون من يعيدون ويشركون.^٤

وقوله: قل هاتوا برهانكم، أي [قل] لمن^٥ لَحَّ في هذا أو أنكر ذلك وادَّعى^٦ الشرك فيه لغيره: هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين، في مقالكم.*

وقوله: أَلَيْهَ مَعَ اللَّهِ، يقول -والله أعلم- أَلَيْهَ مَعَ اللَّهِ^٧ يفعل ذلك بكم: يرزقكم وينزل^٨ لكم من السماء ماء ويُنْبِتُ لكم^٩ من الأرض ما تأكلون وترعى^{١٠} أنعامكم، أَوْ مَعَ اللَّهِ إله يهديكم في ظلمات البر والبحر ويرسل لكم الريح بُشْراً، أو^{١١} يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ وَيَكْشِفُ السَّوْءَ عَنْهُ وَكُل مَا ذَكَرَ؟ أَي ليس معه إله سواه بل الله هو^{١٢} يفعل ذلك كله بكم. فكيف أشركتم غيره في إلهيته

^١ ع - من.

^٢ ع: من المخالف.

^٣ وقع ما بين النحنتين متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٥٧ م/سطر ٢٠-٢٢.

^٤ جميع النسخ: أمَّن.

^٥ جميع النسخ: وإحيائه.

^٦ ع: وتشركون.

^٧ جميع النسخ: من؛ والزيادة مع التصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٨ ط.

^٨ ر ع م: ادعى.

^٩ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فنقلناه إلى هناك؛ انظر: ورقة ٥٥٧ م/سطر ٢٠-٢٢.

^{١٠} ر ع م - أَلَيْهَ مَعَ اللَّهِ.

^{١١} ع: أي ينزل.

^{١٢} ر ع م - لكم.

^{١٣} جميع النسخ: وبرعى.

^{١٤} ع: إذ.

^{١٥} ر ع م - هو.

وعبادته على علم منكم أن الذي تعبدون من دونه لا يملك شيئا: أن يفعل ذلك بكم. يذكر سفههم وقلة بصرهم ومعرفتهم. ثم قال: قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين،^١ أن مع الله إلها فقل ذلك بكم إن كنتم صادقين.

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [٦٥]

ثم قال: قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب إلا الله، كأنه قال -والله أعلم- لرسوله: قل لا يعلم، ممن تعبدون من أهل السماوات والأرض^٢ الغيب إلا الله، لأن بعضهم كان يعبد أهل السماوات وهم الملائكة، وبعضهم كانوا يعبدون من في الأرض. يقول: لا يعلم ممن تعبدون من دون الله من في السماوات والأرض الغيب إلا الله،^٣ إنما يعلم الغيب^٤ الله. ثم قوله: الغيب، يخرج على وجهين. أحدهما ما يغيب عن بعض^٥ فهو يعلم ذلك. والثاني لا يعلم الغيب إلا الله، أي ما كان وما يكون إلى أبد الأبد لا يعلم ذلك إلا الله وإن علموا علموا ذلك [من الله تعالى].^٦ ومنهم من صرف الغيب إلى البعث والساعة، يقول: لا يعلم الساعة أحد متى تكون^٧ إلا الله.

وقوله:^٨ وما يشعرون أيان يبعثون، قال عامة أهل التأويل: وما يشعر أهل مكة متى يبعثون. لكن لو كان الجهل عن وقت البعث فأهل مكة وغيرهم من أهل السماوات وأهل الأرض في جهلهم بوقت البعث شرعا سواء، لا أحد يعلم من أهل السماوات والأرض أنه متى يُبعث،^٩ إلا أن تكون^{١٠} الآية في منكري^{١١} البعث، فحيث جاز صرفه إلى بعض دون بعض.

^١ ن: قلتم؛ ع - صادقين.

^٢ ر ع م: ومن في الأرض.

^٣ ر م - إلا الله.

^٤ ع + إلا.

^٥ جميع النسخ: ما يغيب بعضهم من بعض يقول ما يغيب بعضهم من بعض؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٨ ط.

^٦ جميع النسخ: وإن علموا وعلموا ذلك؛ والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٨ ط.

^٧ جميع النسخ: يكون.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ع م - عامة.

^{١٠} ر ع م: تبعث.

^{١١} ر ع م: يكون.

^{١٢} ر ع م: في منكر.

فأما في وقت البعث فالتناس في جهلهم بوقت البعث سواء، وهو ما قال في آية أخرى: يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا^١، الآية. أخبر أنه لم يُطْلِع أحداً على علم ذلك بل علم ذلك عند الله.

﴿بَلْ إِذْأَرْكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ [٦٦]

وقوله: ^٢ بل إِذْأَرْكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ، اختلف في قراءته وتأويله. أما القراءة فإنه قرأ بعضهم: إِذْأَرْكَ بالتشديد والألف. ^٣ وقرأ بعضهم: أَدْرَكَ،^٤ بإسقاط الألف و[إسقاط] التشديد. وقرأ بعضهم: ^٥ "بَلَى" / بإثبات الياء في "بلى" وعلى الوقف عليها. و[وقراً] بعضهم: [أدرك] على الاستفهام: بلى أَدْرَكَ. ^٦ ومنهم من قرأ على الاستفهام: أَدْرَكَ [لكن] على غير إثبات الياء ^٧ في حرف "بل" ^٨ وعلى غير قطع منه. فمن قرأ: إِذْأَرْكَ بالتشديد على غير الاستفهام يقول: معناه: تدارك واجتمع، أي تدارك علمهم في الآخرة واجتمع حين عاينوها، وهم اليوم في شك منها وهم اليوم منها عمون، بل أَدْرَكَ علمهم في الآخرة. ^٩ يقول: أَبْلَغَ علمهم بالآخرة، أي لم يُدْرِكْ ولم يُبْلَغْ علمهم. ^{١٠} بل هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ، يُسْفَهُهُمْ وَيُجْهَلُهُمْ. ^{١١} يقول: ما بلغ علمهم بالآخرة. وقال بعضهم: بل إِذْأَرْكَ علمهم في الآخرة،

^١ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُبْلِيهَا لَوْفَتَهَا إِلَّا هُوَ﴾ (سورة الأعراف، ٧ / ١٨٧).

^٢ ر ع م: أحد.

^٣ ر ع م - بل علم ذلك.

^٤ ن: قوله.

^٥ حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٥.

^٦ ع: ادرك.

^٧ ن: وبعضهم قرأ.

^٨ ر: وادرك؛ ن: ادرك؛ ع: والادرك.

^٩ ن: بلى أَدْرَكَ؛ ع: ادرك + على الاستفهام بلى ادرك.

^{١٠} ر: ادرك؛ ع: ادرك.

^{١١} أي الألف المقصورة المكتوبة على شكل الياء الغير المنقوطة.

^{١٢} ن: بني.

^{١٣} ر ع م - واجتمع حين عاينوها وهم اليوم في شك منها وهم اليوم منها عمون بل ادرك علمهم في الآخرة.

^{١٤} انظر حول القراءات الواردة: حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٥، ومعجم القراءات القرآنية لعبد الغال سليم مكرم

وأحمد مختار عمر، ٤٨٥/٣-٤٨٧؛ وتفسير الطبري، ٧/٢٠، وتفسير القرطبي، ٢٢٦/١٣-٢٢٧؛ وانظر أيضاً:

لسان العرب، «درك».

^{١٥} ع + ما.

^{١٦} ن: ادرك.

أي أم أدرك علمهم؟ وقال بعضهم: أدرك علمهم في الآخرة، أي غاب علمهم عن الآخرة [في الدنيا] وأدرك في الآخرة حين لم ينفعهم. وعن الحسن قال: بل أدرك علمهم، أي اضمحل علمهم وذهب. وعن ابن عباس^١ وغيره قالوا: بل أدرك علمهم في الآخرة، بل اجتمع^٢ علمهم بأن الآخرة كائنة، وهم مشركو^٣ العرب. بل هم في شك منها، قال: يقولون مرة: الآخرة كائنة ثم يشكون فيها فيقولون: ما ندري أكائنة أم لا. بل هم منها عمون، يعني تجهلة بها. وجائز أن يسمى الشاك في شيء أعمى.^٤ وأبو عؤسجة والثقيي يقولان: أدرك علمهم، أي تدارك ظنهم^٥ في الآخرة وتتابع بالقول [والخس].^٦ بل هم منها عمون، أي من علمها. وقال^٧ بعضهم من أهل الأدب: لا تستقيم^٨ قراءة من قرأ بإثبات الباء في "بلى" والصلة بالأول، لأن "بلى" بالياء إنما يقال في الإيجاب والإثبات، وما تقدم من الكلام هو على الإنكار والنفي، وذلك غير مستقيم في اللغة والكلام.^٩

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَنَا لَمُخْرَجُونَ﴾ [٦٧] ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٦٨]

وقوله:^{١٠} وقال الذين كفروا إذا كنا ترابا وآباؤنا أنا لمخرجون، كأنهم قالوا ذلك لأحد وجهين: إما استهزاء بما يخبرهم الرسل: إنكم تبعثون، أو قالوا ذلك احتجاجا احتجوا به على الرسل بقولهم الذي قالوا: لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين، يحتجون فيقولون:^{١١} لقد وعد^{١٢} آباؤنا بالبعث كما وعدنا نحن ثم لم نرهم بعثوا منذ ماتوا، فعلى ذلك نحن وإن وعدنا فلا بُعث كما لم يُبعث^{١٣} آباؤنا.

^١ ع: عن ابن عباس.^٢ جميع النسخ: اجمع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٩و.^٣ ر ن ع م: مشركوا.^٤ جميع النسخ: عمياء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٥٦و.^٥ ع: فضهم.^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٦.^٧ ن: قال.^٨ جميع النسخ: لا يستقيم.^٩ ع + والله أعلم.^{١٠} ن: قوله.^{١١} م: ويقولون.^{١٢} جميع النسخ: وعدنا.^{١٣} ر ع م: نبعث؛ ع - كما لم يبعث.

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٦٩]

ثم قال: قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين، يقول -والله أعلم-: لو سرتهم في الأرض فنظرتم إلى ما حلَّ بمكذبي الرسل من العذاب. والرسل إنما كانوا يدعون إلى توحيد الله والإقرار بالبعث بعد الموت، فعلى ذلك ينزل بكم ما نزل بأولئك بتكذيبهم الرسل والبعث^١ وغيره. فيكون قوله: سيروا في الأرض، ليس على حقيقة الأمر بالسير ولكن على ما ذكرنا، أي لو سرتهم لعرفتم ما حلَّ بهم بتكذيبهم البعث^٢. أو أن يكون الأمر بالسير في الأرض أمراً بالتفكير فيما نزل بأولئك. الأمر بالنظر في عاقبة أمرهم أمر بالاعتبار فيهم، وفي أمر أولئك أمر^٣ بهذا ليزجرهم ذلك عن مثل صنيعهم وفعلهم.

﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾ [٧٠]

وقوله: ولا تحزن عليهم، قال قائلون: قوله: ولا تحزن عليهم، بما يحل بهم من العذاب إن لم يحزنوا هم على أنفسهم ولم يرحموا. وقال بعضهم: قوله: ولا تحزن عليهم إن لم يُسلموا، كقوله: فَلَعَلَّكَ بَايِعْتَ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا^٤، وكقوله: لَعَلَّكَ بَايِعْتَ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ^٥، وقوله: فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ^٦، وأمثال ذلك؛ كادت نفسه تهلك وتثَلَّف إشفاقاً عليهم، بما ينزل بهم بتركهم الإسلام فقال: ولا تحزن عليهم ولا^٧ تذهب نفسك عليهم حسرات. ليس على النهي ولكن على تسكين نفسه وتقريرها على ما هي عليه لئلا تتلَف وتهلك، وهو ما قال: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ^٨.

^١ جميع النسخ: فكل؛ والنصح من الشرح، ورقة ٥٥٩ و.

^٢ جميع النسخ: الرسل بالبعث.

^٣ ر ع م - البعث.

^٤ ر - أمر.

^٥ سورة الكهف: ٦/١٨.

^٦ ر ع؛ وكقولك.

^٧ سورة الشعراء، ٣/٢٦.

^٨ ن؛ وكقوله.

^٩ سورة فاطر، ٨/٣٥.

^{١٠} ن؛ فلا.

^{١١} سورة القصص، ٥٦/٢٨.

وقوله: **وَلَا تَكُن فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ**، هذا يحتمل وجهين. أحدهما: لا تكن في ضيق مما يستهزئون بكم ويسخرون بما توعددهم من العذاب والهلاك. ألا ترى أنهم قالوا على إثر ذلك: **مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**^١، قالوا ذلك له استهزاء بما يوعددهم. فكأنه قال لرسوله: لا تكن في ضيق مما يستهزئون بما توعددهم فإن الله يجزيهم جزاء استهزائهم بكم.

والثاني [و] لا تكن في ضيق مما يَمْكُرُونَ، أي مما يريدون ويَهْشُونَ قَتْلَكَ، فإن الله يحفظك ويَحْوَطُكَ فلا يَصِلُونَ إِلَيْكَ مما^٢ يريدون من قتلِكَ وإهلاكِكَ، وهو ما قال: **وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ**^٣. وفيه دلالة إثبات رسالته حيث آمنه وأخبره أنه يحفظه ويعصمه من جميع الأعداء وهو بين أظهرهم. فذلك آية من آيات النبوة والرسالة. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٧١]

وقوله: **وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**، قد ذكرنا أنهم إنما يقولون ذلك استهزاء وتكديبا بما كان يوعددهم من العذاب بتكذيبهم إياه. ثم كان يوعددهم مرة بعذاب ينزل بهم في الدنيا كما نزل بأوائلهم بتكذيبهم الرسل، ومرة يوعددهم بعذاب ينزل بهم في الآخرة، فيكذبونه في ذلك كله ويستهزئون به ويقولون: متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، وكذلك قال أوائلهم لرسولهم: **فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ**^٤.

﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [٧٢]

ثم قال: قل عسى أن يكون رَدِفٌ لكم بعض الذي تستعجلون، هذا يحتمل وجهين. أحدهما قوله: **رَدِفٌ لَكُمْ**، بعد هذه الحال وبعد هذا القول الذي قلتم^٥ بعض الذي تستعجلون، أي ينزل بكم بعد هذه الحال بعض الذي تستعجلون وهو العذاب. وقوله: **رَدِفٌ لَكُمْ**، أي يدنو^٦ منكم ويقرب. والثاني / عسى أن يكون رَدِفٌ لكم، بعد الحزن والمكروه الذي يحل بكم بالموت،

^١ الآية التالية.

^٢ ن: بما.

^٣ سورة المائدة، ٦٧/٥.

^٤ ن - إنما.

^٥ قالوا أحسنا لن عبد الله وحده ونذكر ما كان يعبد آباؤنا فأتينا بما تعدنا إن كنت من الصادقين (سورة الأعراف،

٧٠/٧). وهو من قول قوم هود عليه السلام.

^٦ جميع النسخ: قالوا.

^٧ ر: يدنو.

بعض الذي تستعجلون، وهو عذاب القبر، لأنهم وقت الموت يحزنون ويكرهون لما شاهدوا^١ وعانوا من حالهم، ولذلك يسألون ربهم الرجوع والرد إلى المحنة ثانيا، نحو قولهم: رَبِّ ارْجِعُونِ،^٢ وقولهم: أَوْ نُردُّ فَنَعْمَلْ،^٣ ونحوه.

[٢٠٥٥٨ م. ٢٠] * قال^٤ بعضهم في قوله: قل عسى أن يكون ردف لكم، أي أعجل لكم.*

[٢٠٥٦٠ م. ٢٠] * قال القُتَيْبِيُّ: قوله: ردف لكم، أي تبعكم، واللام زائدة كأنه قال: ردفكم. ^٥ والله أعلم

[٢٠٥٦٠ م. ٢٠] بالصواب.^٦

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٧٣]

وقوله: وإن ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون. يحتمل قوله: لذو فضل على الناس، وجوها. أحدها ذو فضل في تأخير العذاب عنهم، ولكن أكثرهم لا يشكرون، ذلك الفضل ولكن يستعجلون. والثاني ذو فضل على الناس في دينهم في بعثه وإرساله إليهم من يجرهم ويصرفهم عما يستوجبون من عذاب الله ومقته وهو الرسول، لكنهم لا يعرفون هذا الفضل ولا يشكرونه بل يعاندونه ويكابرونه. أو لذو فضل على الناس فيما أنعم عليهم في أموالهم وأنفسهم، لكنهم لا يشكرون في ذلك بل يصرفون^٧ شكره إلى غير المنعم. والله أعلم.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [٧٤]

وقوله: ^٨ وإن ربك ليعلم ما تكين صدورهم وما يعلنون، قوله: ^٩ تكين صدورهم، يحتمل وجهين. أحدهما ما^{١٠} تكئون أنتم في صدوركم وتُسزون فيها. وما تعلنون، أي ما تبدون وتُظهرون^{١١} فيها،

^١ ع: يشاهدوا.

^٢ ﴿حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارْجِعُونِ﴾ (سورة المؤمنون، ٩٩/٢٣).

^٣ ﴿فهل لنا من شفاعاء فيشفعوا لنا أو نُردُّ فنعملَ غير الذي كنا نعمل﴾ (سورة الأعراف، ٥٣/٧).

^٤ ن: وقال.

^٥ وقع ما بين النجنتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٧٥، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٥٨ م/سطر ٢٠-٢١.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٣٢٦.

^٧ ر ن - والله أعلم بالصواب.

^٨ وقع ما بين النجنتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٩٣ فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٥٦٠ م/سطر ٢٠.

^٩ ع: من.

^{١٠} ع: بل ويصرفون.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} م - ما.

^{١٣} ع - وتُظهرون.

يعلم ذلك كله. أو ما تُكِنُّ صدورهم، أي^١ ما تُخفي أنفس الصدور وتُسر فيها، وما يعلنون، وما تحمل الصدور أصحابها على إبداء ما فيها وإظهاره، وهو ما^٢ ذكر في الخبر حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن في الإنسان مضغة إذا صلحت صلح جميع بدنه وهو القلب».^٣ والله أعلم.

﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [٧٥]

وقوله:^٤ وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين، هذا يخرج على وجهين أيضاً. أحدهما ما من غائبة في السماء والأرض مما كان ويكون [إلى] أبد الأبدین إلا كان ذلك مبيناً في كتاب مبين. يخرج أنه كان لم يزل عالماً بما كان منهم [ويكون إلى] أبد الأبدین، وأنه عن علم بأفعالهم وصنيعهم خلقهم وأنشأهم لا عن جهل وغفلة.

والثاني وما من غائبة في السماء والأرض، أي ما من غائبة عن الخلق: ما يغيب بعضهم من بعض ويُسِرُّ بعضهم بعضاً إلا كان ذلك في كتاب مبين، [أي] إلا كان ذلك عند الله محفوفاً مرقوباً ينبتهم^٥ ليكونوا على حذر. يقول: إن ما يغيب بعضهم من بعض فهو عند الله محفوظ رقيب لا يغيب عنه شيء، كقوله: مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ.^٦ والله الموفق.*

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٧٦]

وقوله:^٧ إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون. قال بعضهم: قوله: أكثر الذي هم فيه يختلفون،^٨ مقطوع من قوله: إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل، كأنه قال: يقص على بني إسرائيل، أي يبين لهم. ثم قال على الاستئناف: أكثر الذي هم فيه يختلفون. وقال بعضهم: لا، ولكن هو موصول ببعضه ببعض: إن هذا القرآن يقص، أي يبين على بني إسرائيل أكثر مما اختلفوا فيه. فإن كان على ما يقول [أصحاب] هذا [الرأي] فهم بأنفسهم

^١ ن: ويعلم.

^٢ ع: أو.

^٣ ع: وما.

^٤ ولفظ البحاري (الإيمان ٤٠): «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»؛ انظر: صحيح مسلم، المسافات ١٠٧؛ وسنن ابن ماجه، الفتن ١٤.

^٥ ن: قوله.

^٦ ر ع م: بينهم.

^٧ سورة ق، ١٨/٥٠.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٧٢، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٥٨/سطر ٢٠-٢١.

^٨ ن: قوله.

^٩ ر ع م - قال بعضهم قوله أكثر الذي هم فيه يختلفون.

يبتون الاختلاف الذي هم فيه، لا يحتاج إلى أن يبين لهم^١ القرآن الذي هم فيه يختلفون، إذ هم يبتون ما اختلفوا فيه. ولكن تأويله -والله أعلم- أن هذا القرآن يبين لهم الحكم في أكثر ما يختلفون فيه،^٢ أو يبين لهم الحق في أكثر ما يختلفون فيه. وفي ظاهر الآية أنه يبين لهم أكثر الذي هم فيه يختلفون، [و] أنه قد بقي شيء مما اختلفوا فيه لم يبين لهم حيث قال: أكثر الذي هم فيه يختلفون. لكن قوله: أكثر الذي هم فيه يختلفون،^٣ أي يبين لهم ما فيه نص القرآن ولم يبين لهم ما فيه دليل القرآن. أو يبين لهم ما فيه نص القرآن ولم يبين^٤ ما فيه سنة الرسول^٥ ونحوه. والله أعلم.

﴿وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٧٧]

وقوله^٦، وإنه، أي القرآن الذي ذكر. هدى ورحمة،^٧ أي هدى من الضلالة لمن اتبعه في الدنيا وعمل به، ورحمة في دفع العذاب عنهم في الآخرة. فيكون هو هدى ورحمة لمن آمن به.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [٧٨]

وقوله^٨، إن ربك يقضي بينهم بحكمه، حكمه هو عدله، كأنه يقول: إن ربك يقضي بينهم بعدله، لا يجوز^٩ ولا يظلم^{١٠} في الحكم والقضاء. وهو العزيز العليم. العزيز^{١١} الذي لا يعجزه شيء، العليم الذي لا يخفى عليه شيء. عزيز بذاته عليم^{١٢} بذاته.

^١ ر ع م - لهم.

^٢ ر ع م - فيه.

^٣ ر - لكن قوله أكثر الذي هم فيه يختلفون.

^٤ ع: أو يبين.

^٥ ر ع م: القرآن.

^٦ يقول السمرقندي في تفسير الآية: «وفي ظاهر الآية إشكال من وجهين. أحدهما أنه قال: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضِي عَلَىٰ بَيْنِ إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلَفُونَ﴾، أي يبين هذا القرآن على الذين سألوا من بني إسرائيل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم أكثر الذي هم فيه ويتشون ما اختلفوا فيه، فلا حاجة في البيان إلى القرآن. والثاني ذكر أن القرآن يبين أكثر ما اختلفوا فيه لا جميعه. وذكر في مواضع أن فيه بيان كل حكم فقال: ﴿وَلَا رُطْبَ وَلَا يَابِسَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّبِينٍ﴾ (سورة الأنعام، ٥٩/٦)، وقال: ﴿نَبِيْنَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ (سورة النحل، ٨٩/١٦)» (شرح التأويلات، ورقة ٥٥٩ ظ).

^٧ ن: قوله.

^٨ ر ع م + أي هدى ورحمة.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ر ع م: لا يجوز.

^{١١} ن - ولا يظلم.

^{١٢} ر ع م - العليم العزيز.

^{١٣} ر ع م: عالم.

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ [٧٩]

وقوله: ^١ فتوكل على الله، أي توكل على الله واعتمد عليه ولا تحف مكرهم وما يريدون ويقصدون أن يكيدوا بك، كقوله: ^٢ وَاللَّهُ يَفْصِلُكَ مِنَ النَّاسِ.

وقوله: ^٣ إنك على الحق المبين، لأن معك حججا وبراهين ليس مع أولئك حجج وبراهين، وإن كان كلُّ منهم يقول: أنا على الحق، فأنت على الحق المبين لا هم، لأن معك حججا وبراهين [بأن] الذي أنت عليه حق وأن الذي هم عليه باطل ليس بحق.

﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقَبْرَ إِذَا دُعِيَ الدَّعَاءُ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ [٨٠]

وقوله: ^٤ إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولّوا مدبرين، قال بعض أهل التأويل: بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى يوم بدر: «يا فلان ويا فلان»، وهم قتلى، بعدما أمر أن يجتمعوا في قلب: «هل وجدتم ما وعد ربكم حقا، ألم تكذبوا نبيكم وتكفروا بربكم وتقطعوا أرحامكم؟» فأنزل الله هذا الآية: ^٥ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى. لكن عندنا أن الله تعالى سمى الكافر ميتا في غير آي من القرآن لما لم يُجهدوا أنفسهم / في عبادة الله ولا استعملوها [٥٥٨] في طاعته فهم كالموتى، وسماهم صمًا لما لم يسمعوا الحق ولم يقبلوه، وسماهم بُكمًا لما لم ينطقوا بالحق ولا تكلموا به، وسماهم عميًا لما لم يبصروا الحق، وسماهم موتى لما لم يستعملوا أبدانهم في الحق. ^٦ فنفى عنهم هذه الخواص لما لم ينتفعوا بهذه الخواص ولا استعملوها فيما أنشأت وخلقت وإن كانت ^٧ لهم هذه الخواص. فعلى ذلك سماهم موتى وهلكى. وفي موضع آخر شبههم بالأنعام وأخبر أنهم أضل ^٨ لما لم يستعملوا أنفسهم فيما أنشأت هي له ولم ينتفعوا بها.

^١ ن: قوله.

^٢ سورة المائدة، ٦٧/٥.

^٣ ن: قوله.

^٤ جميع النسخ: حجج.

^٥ جميع النسخ: حجج.

^٦ ر - وقوله: ن: قوله.

^٧ صحيح البخاري، الجناز ٨٦، المغازي ٤٨ وصحيح مسلم، الجنة ٧٦-٧٧ وستن النسائي، الجنائز ١١٧.

^٨ ر ع م: أيديهم؛ ن: أبدانهم.

^٩ انظر: سورة البقرة، ١٨/٢، ١٧١، وسورة فاطر، ١٩/٣٥-٢٢.

^{١٠} ع: كان.

^{١١} ﴿ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها وهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون﴾ (سورة الأعراف، ١٧٩/٧).

فإن قيل: ما معنى قوله: **وَلَا تُسْمِعِ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدِيرِينَ**، أخبر أنه لا يقدر على أن يسمع الصَّمَّ إذا وَلَّوْا مُدِيرِينَ، ولا يقدر أن يسمع الصم وإن آتوا مقبلين ولم يولُّوا؟ قيل: معناه - والله أعلم - أنهم صاروا صمًا لا ينتفعون بما سمعوا لإعراضهم وترك إمكان النظر فيه. ولو أقبلوا إليه لانتفعوا به فيصير مُسْمِعًا لهم. يخبر عن شدة تعنتهم ومكابرتهم أنهم كالصَّمَّ المدبرين لا يمكن إسماعهم بحال ولا تفهيمهم وإن جُهِدَ. وأما الصَّمَّ المقبلون فإنهم قد يمكن إسماعهم وتفهمهم بجهد: بالإشارة والإيماء ونحوها. ^١ **وَاللهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.**

﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [٨١]
وقوله: ^٢ **وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ**، وفي بعض القراءات: **وَمَا أَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ**. ^٣ هذا يدل أن ليس كل الهدى البيان على ما قالت المعتزلة، لأنه لو كان الهدى كله بياناً في جميع المواضع على ما قالوا هم لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدر أن يبين للكفار عن ضلالتهم وقد بين لهم. ثم أخبر رسوله: **وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ**، فدل هذا أن عند الله هداية ولطفاً ^٤ إذا سألوه وطلبوا منه ذلك فأعطاهم لاهتدوا به وآمنوا. فهذا ينقض على المعتزلة قولهم.

وقوله: ^٥ **إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ**، أي ما تسمع إلا أهل الإيمان بالآيات وأهل الإسلام منهم، فأما أهل العناد والمكابرة فلا.

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [٨٢]

وقوله: ^٦ **وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ**، قال بعضهم: قوله: **وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ**، ^٧ أي إذا وقعت الحجة عليهم ولزمت فكذبوها أخرجنا لهم دابة.

^١ ر م - ونحوها.

^٢ ن: قوله.

^٣ ع: بهادي.

^٤ حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٧؛ ومعجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٤٩٠/٣.

^٥ ن ع: ولطف.

^٦ ن: قوله.

^٧ ن: قوله.

^٨ ن - قال بعضهم قوله وإذا وقع القول عليهم.

وقال بعضهم: وإذا وقعت السَّخْطَةُ والغضب عليهم أخرجنا لهم دابة. ^١ وقال قائلون: إذا وقع القول عليهم، أي إذا بلغوا في الكفر حداً يعلم الله أنهم لا يؤمنون أبداً بعد ذلك أخرجنا لهم دابة. لكن قد ذكرنا في غير موضع أن هذا لا يصح ولا يجوز، إذ الله عز وجل لم يَزَلْ عالماً بما كان ويكون منهم أبداً الأبدين، فليس علمه بأحوالهم بما يكون منهم إذا بلغوا ذلك الحد، بل لم يَزَلْ عالماً بما يكون منهم. وهذا الحرف الذي يقول هذا القائل يومئ إلى أنه إنما يعلم ذلك منهم إذا بلغوا ذلك الحد، وقبل ذلك لا، فهو قبيح. وقول من قال: إذا وقعت الحجة عليهم فهو لا يحتمل أيضاً، لأن الحجة قد كانت قامت قبل ذلك الوقت وليست تقوم الحجة عليهم في ذلك الوقت. فيكون التأويل أحد وجهين. أحدهما ما ذكرنا من وقوع العذاب ووجوب العقوبة والسَّخْطَةُ عليهم، كقوله: ^٢ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ، أي العذاب وجب عليهم. والثاني أي وإذا أتى وقت خروج الدابة التي وعدنا لهم أنها تخرج أخرجنا [ها] لهم في ذلك الوقت، أي لا يتقدم خروجها عن الوقت الموعود ولا يتأخر، كقوله: ^٣ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ. ^٤ وهكذا كل شيء جعل الله لظهور [ه] وكونه وقتاً لا يتقدم ولا يتأخر ذلك الوقت. هذا - والله أعلم - يشبه أن يكون تأويل الآية.

وقوله: ^٥ تَكَلِّمُهُمُ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ، قراءة العامة بالتشديد: تكلمهم، من التكليم والتحديث. وكذلك في بعض الحروف: تحدثهم ^٦ وتنبئهم. ^٧ وقد قرئ: تُكَلِّمُهُمُ بالتخفيف، ^٨

^١ ر ع + وقوله.

^٢ م: هذا.

^٣ ع: أبداً.

^٤ ع: أن.

^٥ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ (سورة الأحقاف، ١٨/٤٦).

^٦ ع + ولا يتأخر ذلك.

^٧ ع - خروجها عن.

^٨ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٣٤/٧).

^٩ م: جعله.

^{١٠} جميع النسخ + ذلك.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ر ع م: يتحدثهم.

^{١٣} قراءة ابن مسعود وردت على: تَنبِئُهُمْ؛ انظر: كتاب المصاحف للسجستاني، ١٥٣.

^{١٤} معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٣/٤٩٠-٤٩١.

وهو من المخرّج،^١ وهو ما ذكر من^٢ الأخبار والقصص أن الدابة إذا خرجت تخرج^٣ الكافر وتسميه بسمّة وعلامة حتى يعرف الكافر من المؤمن فيقال: يا مؤمن ويا كافر. وسئل ابن عباس عن ذلك وقال: تكلّم المؤمن وتحدّثه وتخرج^٤ الكافر.^٥ والله أعلم.

ثم اختلف في قوله: أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون، اختلف في تلاوته وتأويله. [قرأ بعضهم:]^٦ أن الناس، بنصب الألف، و[بعضهم:] "إن الناس" بكسرها.^٧ فمن قرأ بالنصب: "أن الناس" جعل ذلك القول من الدابة. ثم يخرج على وجهين. أحدهما تقول الدابة: إن الناس كانوا بي وبخروجي لِمَا وَعَدُوا لا يوقنون أي أخرج، فيها^٨ أنا ذا خرجت. والثاني أنها تخبر عن الله وتنبئ أن الناس كانوا بالدابة وبغيرها من الآيات لا يوقنون. ومن قرأ بالخفض "إن الناس"^٩ يجعل ذلك القول من الله ابتداء إخبار [بأنهم كانوا لا يزالون لا يوقنون بآياتنا].^{١٠} وفي^{١١} خروج الدابة أعظم آيات في إثبات رسالة رسول الله ونبوته، لأنه أخبر أنها تخرج في وقت كذا، فتخرج على ما أخبر في ذلك الوقت على الوصف الذي وصف فيدهم على صدقه.

﴿وَيَوْمَ نَخْشَرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [٨٣]

وقوله:^{١٢} ويوم نخشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا، يُجَمِّعُ القادة منهم والأتباع والمتبوعون فيساقون^{١٣} إلى النار جميعا، كقوله: أُخْشِرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ،^{١٤} الآية، [٥٥٩ر]

^١ جميع النسخ: من المخرّجة.

^٢ ر م: في.

^٣ ع: تخرج.

^٤ ن + ابن.

^٥ ع: ويخرج.

^٦ انظر: تفسير القرطبي، ١٣/٢٣٨ وروح المعاني للآلوسي، ٢٠/٢٥٠.

^٧ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٦٠.

^٨ حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٨.

^٩ ر ن م: يقول.

^{١٠} ع: فيها.

^{١١} ر ع م - الناس.

^{١٢} ر ع م - بآياتنا.

^{١٣} ن + وفي.

^{١٤} ن: قوله.

^{١٥} ع: فساقون.

^{١٦} «أخشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم» (سورة الصافات،

٢٣-٢٢/٣٧).

وكقوله: وَيَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا^١، الآية، وكقوله: وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ^٢. قال^٣ أهل التأويل: يوزعون، أي يُحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا، وقد ذكرنا الوزع فيما تقدم وما قيل فيه.^٤

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ مَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٨٤]
وقوله: حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا، أي حتى إذا جاءوا جميعا واجتمعوا، يعني الكفار، قال لهم: أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا. يحتمل قوله: وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا، أي قد أحطتم بها علما أنها آيات لكن كذبتكم وأنكرتم أنها آيات عنادا ومكابرة، إذ يجوز أن يتكلم بالنفي على إثبات ضده، كقوله: قُلْ أَكُفِّرُونَ اللَّهَ إِنَّمَا لَا يَغْلِبُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ^٥، أي يعلم^٦ بضد ذلك وبخلاف ما تقولون أنتم. وذلك جائز في القرآن كثير. أو أن^٧ يكون قوله: وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا، لما لم تتفكروا^٨ فيها ولم تنظروا^٩ إليها نظرا التعظيم والإجلال^{١٠} لكي تعرفوا وتحيطوا^{١١} بها علما أنها آيات. وإلا لو كان التأويل على ظاهر ما ذكر لكان لهم عذر في تكذيبها إذا لم يحيطوا بها علما، إذ من لم يحط العلم بالشيء فله عذر الرد وترك القبول، لكن يخرج على الوجهين اللذين ذكرتهما. والله أعلم.
ثم قال: أَمْ مَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ، في تكذيب الآيات أو الأعمال^{١٢} التي عملتموها^{١٣} بلا حجة ولا برهان.

^١ سورة الزمر، ٧١/٣٩.^٢ سورة فصلت، ١٩/٤١.^٣ ع: وقال.^٤ انظر: تأويل الآية ١٧ من هذه السورة.^٥ ن: قوله.^٦ م- أي حتى إذا جاءوا.^٧ ر ع م - قوله.^٨ سورة يونس، ١٨/١٠.^٩ ر ع م: نعلم.^{١٠} ر ع م: وأن.^{١١} ع- علما.^{١٢} ر ع م: لم تتفكروا.^{١٣} ر م: ولم ينظروا.^{١٤} ر: وإجلال.^{١٥} جميع النسخ: وأحطتم.^{١٦} ر ع م: والأعمال.^{١٧} جميع النسخ: عملوها.

﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ [٨٥]

ورقع القول عليهم، أي وجب القول بالعذاب ووقع ما وعدوا من العذاب بما ظلموا حيث قال: لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ^١ ونحوه.

وقوله^٢: فهم لا ينطقون، أي لا ينطقون بالحجة مما يكون لهم به عذر.

﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٦]

وقوله^٣: ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا إن في ذلك لآيات، أي في الليل والنهار لآيات لقوم يؤمنون.^٤ ثم الآيات التي ذكر فيهما تكون^٥ من وجوه. أحدها^٦ دلالة وحدانيته، ودلالة علمه وتدبيره وحكمته، ودلالة كرمه وجوده، ودلالة قدرته وسلطانه، ودلالة القدرة على البعث والإحياء بعد ما صاروا رمادا ترابا. أما دلالة كرمه وجوده ما جعل لهم في الليل والنهار منافع تدوم ما داموا هم.^٧ ثم^٨ تلك المنافع تكون من وجهين. أحدهما جعل النهار للتعلم فيه والتصرف لمعاشهم وما به قوام دنياهم. وجعل الليل راحة لهم وسكونا. ولو^٩ جعلهما جميعا^{١٠} للتعلم ما قام به معاشهم وما به قوام أنفسهم وأبدانهم أبدا، لأنه لا يلتئم^{١١} ذلك إلا بالراحة. ولو جعلهما جميعا للراحة لم يقم أمر معاشهم. فمن رحمته وفضله جعل أحدهما للراحة والآخر للتعلم^{١٢} وهو ما ذكر في آية أخرى: وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلْتُ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِي.^{١٣}

^١ سورة هود، ١١٩/١١.

^٢ ن: قوله.

^٣ ن: قوله.

^٤ ر ع م - يؤمنون.

^٥ ن ع: يكون.

^٦ ر ن ع م: أحديها.

^٧ ع: داموهم.

^٨ ع- ثم.

^٩ ع: وما.

^{١٠} م- جميعا.

^{١١} ر ن م: لا يلتئم.

^{١٢} ع- ما قام به معاشهم وما به قوام أنفسهم وأبدانهم أبدا لأنه لا يلتئم ذلك إلا بالراحة ولو جعلهما جميعا للراحة لم يقم أمر معاشهم فمن رحمته وفضله جعل أحدهما للراحة والآخر للتعلم.

^{١٣} ﴿وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلْتُ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِي وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (سورة القصص، ٢٨/٧٣).

والثاني من النعمة التي ذَكَرَ [هو] أنه جعل^١ الذي^٢ للتقلب إنما جعل ذلك للكل لا للبعض دون البعض.^٣ وكذلك^٤ الذي هو يجعل للراحة والقرار^٥ إنما جعله كذلك للكل لا لقوم دون قوم. ولو جعل كذلك لكان لا يقوم أمر معاشهم ولا ما به يقوم أبدانهم وأنفسهم. ولكن من رحمته وفضله جعل المجمعول وقتا للراحة للكل لا لبعض دون بعض، وكذلك المجمعول للتقلب [هو] للكل^٦ ليظفر المشترون بالباعة والباعة بالمشتريين ليلتئم^٧ أمر معاشهم ودنياهم.

وأما دلالة وحدانيته ما جعل منافع أحدهما متصلة بالآخر، إذ لا يقوم أحدهما إلا بالآخر^٨ على اختلاف جوهرهما، ليعلم أن مديبرهما ومنشئهما واحد، إذ لو كان عددا لكان ما أراد هذا إيصاله متع^٩ [الآخر]. فإذا^{١٠} لم يكن ولكن جزيئا على ستن^{١١} واحد واتساق واحد دل أنه تدبير واحد لا عدد. ودلالة علمه وحكمته أنهما منذ كانا كانا على ميزان واحد وعلى تقدير واحد من غير تغير ولا تبدل^{١٢} يقع فيهما، دل أن منشئهما علما ذاتيا وحكمة ذاتية لا علما مكتسبا مستفادا كعلم^{١٣} الخلق.

وأما دلالة القدرة والسلطان [ف] لأنهما يقهران ويغلبان^{١٤} الخلق كله من الجبارة والفراغة شاعوا أو أتوا، حتى إذا أراد واحد منهم^{١٥} منع أحدهما أو يزيد في أحدهما^{١٦} أو ينقص من الآخر لم يقدر عليه. أو إن اجتمعوا جميعا على دفعهما^{١٧} أو دفع أحدهما دون الآخر لم يقدروا عليه، دل أن منشئهما قدرة وسلطانا،^{١٨} إذ من قدر على إنشاء هذا لا يُعجزه شيء.

^١ ن + فيهما إذ جعل الذي جعل؛ ع + الليل.

^٢ ن - الذي.

^٣ ن: بعض؛ ع - البعض.

^٤ ر م: ولذلك.

^٥ ر ع م: والقران.

^٦ ر ع م - للكل.

^٧ ن ع: ليلتأم.

^٨ ع - إذ لا يقوم أحدهما إلا بالآخر.

^٩ ع: فإذا.

^{١٠} ع: من غير تغير وتبدل.

^{١١} ع: لعلم.

^{١٢} ر ع م - ويغلبان.

^{١٣} جميع النسخ + في.

^{١٤} ر ع م - أو يزيد في أحدهما.

^{١٥} ن: على دفعها.

^{١٦} ع: وسلطاناه + ما.

ودلالة القدرة على البعث لأنه يُتلف أحدهما ويذهب به^١ حتى لا يبقى أثره ثم يأتي بالآخر على تقدير الأول. فمن قدر على إنشاء هذا بعد ذهاب الآخر بكليته وذهاب أثره لقادر على إنشاء الخلق بعد فناءهم وهلاكهم وإنه لا يعجزه شيء.

ثم لما جعل هذا ما ذكرنا وخلق ما خلق^٢ من المنافع التي ذكرنا لهذا العالم خلق هذا العالم للمحنة يأمرهم وينهاهم، وجعل لهم عاقبة فيها يثاب من أطاعه ويعاقب من عصاه. إذ لو لم يكن عاقبة لكان خلقهم عبثاً لا حكمة فيه، لأن من^٣ بنى للفناء والنقض خاصة لا لعاقبة يؤمل نفعها^٤ كان / بناؤه عبثاً غير حكمة. فعلى ذلك خلق الخلق لا لعاقبة تُقصد عبثاً ليس بحكمة. والآيات لمن آمن بها وصدق، فأما من لم يؤمن وكذب بها فهي آيات عليهم لا لهم [٥٥٩ط]

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوَةٍ دَاجِرِينَ﴾ [٨٧]

وقوله: ^٥ ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السماوات ومن في الأرض. اختلف في النفخ ما هو وفي عدده، واختلف في الصور^٦ أيضاً ما هو وكيف هو؟ أما الاختلاف في النفخ فمنهم من يقول: ليس على حقيقة النفخ ولكن إخبار عن خفة قيام القيامة على الله. أخير بالنفخ عنها لأنه أخف شيء على الخلق وأهونه فأخبر به عنها، وهو ما قال: وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ^٧، شبه أمرها بلمح البصر لما ليس شيء أخف على المرء من لمح البصر، فعلى ذلك ذكر النفخ عند قيامها لخفته على الخلق. ومنهم من يقول: ذكر النفخ لسرعة نفاذ الساعة، إذ ليس شيء أسرع نفاذاً من النفخ وهو ما قال: إِلَّا صَيْحَةً وَاجِدَةً^٨، ذكر ذلك وشبهها بالصيحة والرجفة لسرعة نفاذها، إذ ليس شيء أسرع نفاذاً^٩ من الصيحة والرجفة.

^١ ع: عنه.

^٢ ن - ما خلق.

^٣ ع: لا من.

^٤ جميع النسخ: يتأمل نفعه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٦١ و.

^٥ ن: قوله.

^٦ ر: واختلفوا في الصورة.

^٧ ﴿وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب﴾ (سورة النحل، ١٦/٢٧).

^٨ ر ن م - واحدة. انظر إلى مثل قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ (سورة يس، ٢٩/٣٦)؛ وقوله: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ لَدَيْنَا مَعْشُرُونَ﴾ (سورة يس، ٥٣/٣٦).

^٩ ع: نفاذ.

فيقول: ليس على حقيقة النفخ ولكن^١ إخبار عن خفتها على الله أو سرعة نفاذها على ما ذكرنا، وهو ما قال: فَتَفْخَنَّا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا^٢ ليس أنه ينفخ فيه نفخا ولكن يجعل كأنه قال: وجعلنا فيه من روحنا. ومنهم من يقول على حقيقة النفخ، فإن كان على هذا فهو أن يمتحن به^٣ الملك من غير أن يقع له الحاجة إلى ذلك، نحو ما امتحن الكرام^٤ الكائنين بكتابة أعمال الخلق وأفعالهم من غير وقوع الحاجة إليه لكن امتحانا منه ملائكته بذلك. أو أن يكونوا هم^٥ أحذر، إذ هو عالم بما كان وبما يكون: كيف يكون ومتى يكون وأتى شيء يكون؟

وأما اختلافهم في عدد النفخ، قال قائل: إنه واحد، يحتاج بقوله: إِلَّا صَیْحَةً وَاجِدَةً، وقوله: فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاجِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ.^٦ ومنهم من يقول بالنفختين، يحتاج^٧ بقوله: يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجَجَةُ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ.^٨ آخر أنه تردف الأولى غيرها ويحتاج بقوله أيضا: وَتُفْخِجُ فِي الصُّورِ فَصْصِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى.^٩ ومنهم من يقول بالثلاث، يقول الأولى للفرع، والثانية للصدع على ما ذكرنا في الآية، والثالثة للإحياء. ومنهم من يقول بالثلاث إلا أنه يجعل ذلك كله بعد الموت. إحداها للفرع في القبور، والثانية للإحياء فيها، والثالثة للإخراج منها والنشر. ويقول هذا القائل بعذاب أهل القبر من النفخة الثانية إلى النفخة الثالثة. وعلى ذلك رويت أخبار^{١٠} في ذلك، فإن ثبت^{١١} فهو ذاك وإلا نقف فيه.

^١ ن: ولكنه.

^٢ «ومريم ابنة عمران التي أحصت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكنهه وكانت من القانتين» (سورة التحريم، ١٢/٦٦).

^٣ ر ع م - به.

^٤ ع: الكرامة.

^٥ ر ع م - هم.

^٦ يقول السمرقندي في تفسير الآية: «ويحتمل أيضا أن يكون الأمر للملائكة بالكتابة، لأن ذلك في عرف الناس أبلى في الحذر من غير الكتابة فخرج على وفق عاداتهم ليكون أقرب إلى المراد» (شرح التأويلات، ورقة ٥٦١و).

^٧ ن ع: قائلون.

^٨ ن م - وإنما هي واحدة؛ ر م - وإنما هي واحدة. سورة النازعات، ١٣/٧٩-١٤.

^٩ ن ع: يقول.

^{١٠} سورة النازعات، ٧٩/٦-٧.

^{١١} «ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون» (سورة الزمر، ٦٨/٣٩).

^{١٢} ن: الأخبار.

^{١٣} ع: فثبت.

وأما اختلافهم في الصور قال قائلون: يُنفخ في الخلق^١ والصور جمع صورة. قال الزجاج: لا يحتمل هذا، لأن الصور على سكون الواو ليس هو من أفراد الصور ولا من جمعها، لأن الفرد هو صورة باهاء وجمع الصورة صور^٢ بتحريك الواو على ما ذكر في الآية: [وَصَوِّرْكُمْ] فَأَخْسَنَ صَوِّرْكُمْ^٣. ومنهم من يقول هو قَوْن يُنفخ فيه كقرن كذا أو يوق كيق كذا. لكننا لا نفسر شيئاً مما ذكر من النفخ والصور أنه كذا ولا نشير إلى شيء أنه ذا، إلا إن ثبت شيء من التفسير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقال به، وليس هو بشيء يوجب العمل به فَيَتَكَلَّفُ صحته أو سقمة إنما هو شيء يجب التصديق به، فنقول^٤ بالنفخ والصور على ما جاء ولا نفسره. والله أعلم.

وقوله: فَفَرَّعَ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ، وقال في آية أخرى: فَصَبَّغَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ^٥، إنما هو إخبار عن شدة هَوْل ذلك اليوم، كقوله: وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى [وَمَا هُمْ بِسُكَارَى]،^٦ الآية، وكقوله تعالى: [إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ] يَوْمَ تَرَوْهَا تَهْلِكُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ [وَتَصْغَى كُلُّ أُمْلَةٍ بِحَلْجِهَا]^٧، ونحوه.

وقوله: إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، قال بعضهم: إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ^٨ هم الشهداء في الأرض، وعلى ذلك روى في بعض الحديث أنه قال: «ما أعطي آدمي بعد النبوة أفضل من الشهادة، لا يسمع الشهيد^٩ الفرع يوم القيامة إلا كرجل قال لصاحبه: ^{١٠} أَسْمَعَ؟ قال: أسمع كأذنين^{١١} الصلاة».

^١ أي يُنفخ الأرواح في صور الموتى.

^٢ ن: صورة. معاني القرآن للزجاج، ٢٢/٤.

^٣ سورة المؤمن، ٦٤/٤٠. وعبارة السمعقندي هكذا: «قال الزجاج: لا يحتمل هذا، لأن الصور على سكون الواو ليس بجمع صورة ولا من ألحذان. فالوحدان هو الصورة باهاء، والجمع هو الصور بتحريك الواو إلى الفتحة، كما ذكر في قوله تعالى: [وَصَوِّرْكُمْ فَأَخْسَنَ صَوِّرْكُمْ]، والله أعلم» (شرح التاويلات، ورقة ٥٦١و). وانظر أيضاً للمزيد: لسان العرب، «صور».

^٤ ع: لكن.

^٥ ن: فيقول.

^٦ [وَنَفْخَ فِي الصُّورِ فَصَبَّغَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ] (سورة الزمر، ٦٨/٣٩).

^٧ سورة الحج، ٢/٢٢.

^٨ سورة الحج، ٢٢-٢١.

^٩ ر ع م - قال بعضهم إلا من شاء الله.

^{١٠} ن: الشهداء.

^{١١} ع: صاحبه.

^{١٢} ن: كأذنين. والأذان والأذنين بمعنى واحد (لسان العرب، «أذن»).

وقال بعضهم: هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت. وقال بعضهم: هم الأنبياء والرسل. لكن لا نقول نحن: إن أهل الثُّبَا هم كذا ولا نشير إلى أحد، لأننا لا نعلم ذلك إلا إن ثبت في ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقول به. وجائز أن يكون الذين استشاهم هم الذين أخبر عنهم في آخر الآية أنهم يكونون آمنين من فزع ذلك اليوم وهؤلاء، وهو ما قال: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ نَجْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ.^١ وقوله^٢: وَكُلُّ أَتَوْه، قرئ^٣ بالمد: أَتَوْه وتطويله مضمومة التاء فيه على مثال قَائِلُوهُ^٤ وهو جمع آتٍ، كقوله: ^٥إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا. ^٦وَأَتَوْه جمع آتٍ^٧ وهو من سيأتون. وقرأ بعضهم بقصر الألف ونصب التاء على الإتيان [معنى]: قد أتوه.^٨ وقوله^٩: دَاخِرِينَ، قيل صاغرين ذليلين، دخر أي ذل.

﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ [٨٨]

وقوله: وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب، قال بعضهم: وهي تمر مر كذا لكثرتها وازدحامها يرى الناظر إليها / ويحسبها كأنها جامدة. وكذلك العسكر العظيم يحسب [٥٦٠] الناظر إليه كأنه^{١٠} ساكن جامد لكثرتهم وازدحامهم، فعلى ذلك الجبال. وقال بعضهم: لا ولكن لشدة ذلك اليوم وهؤلاء وفزعهم على الناس يحسبون الجبال^{١١} كأنها^{١٢} جامدة وهي تمر مر السحاب،

^١ ر ع م: عن.^٢ سورة النمل، ٨٩/٢٧.^٣ ن: قوله.^٤ ع: قرأ.^٥ ن - أتوه.^٦ معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ٤٤٩٢/٣ حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٨-٥٣٩.^٧ ع + وقوله.^٨ ر ع م - كقوله.^٩ ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ (سورة مريم، ٩٣/١٩).^{١٠} ر ع م: اتا.^{١١} حجة القراءات لابن زنجلة، ٥٣٩.^{١٢} ن: قوله.^{١٣} ن: إليها كأنها.^{١٤} ر ع م - الجبال.^{١٥} ع: أنها.

وهو ما ذكر: وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ^١، الآية، لشدة هول^٢ ذلك اليوم وفزعه. وقال بعضهم: لا ولكن الجبال لهول ذلك اليوم وفزعه تمر مر السحاب وسيطره، كقوله:^٣ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ^٤. وأصله إنما يذكر هذا وما تقدم من هول^٥ ذلك اليوم وشدته على الخلق ليتعظوا وينزجروا.^٦ وقوله:^٧ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ، قال بعضهم: أتقن، أحكم وأبرم. وقال بعضهم: أتقن، أي أحسن كل شيء.

قال^٨ بعض المعتزلة: كيف يكون الكفر حسنا وهو قبيح لأنه شتم رب العالمين،^٩ ولا يجوز أن يقال: الله خلق^{١٠} شتم نفيه أو أحسن^{١١} شتم نفسه أو أحسن كفر الكافر وغير ذلك من الخرافات.

فيقال لهم: لا يقول أحد إنه خلق الكفر وأحسنه أو أحسن شتم نفسه على هذا الإطلاق، [و] من قال ذلك فهو كافر. ولكن يقول: خلق^{١٢} فعل الكفر من الكافر قبيحا وخلق شتم الشاتم لربه قبيحا^{١٣} وتخلق فعل المعصية من العاصي^{١٤} قبيحا. لكنه [هو] من حيث خلقه ذلك وجعله حجة عليه حسن متقن محكم^{١٥} وإن كان ذلك الفعل^{١٦} منه قبيحا باطلا سفها جورا،^{١٧} أعني من الكافر.

^١ ﴿يَوْمَ تَرَوْهَا كُذِّبَتْ كُلُّ مَرْصُوعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ (سورة الحج، ٢/٢٢).

^٢ ر م - هول.

^٣ ن - كقوله.

^٤ سورة القارة، ٥/١٠١.

^٥ ع: هو.

^٦ ر: أو ينزجروا.

^٧ ن: قوله.

^٨ ن: وقال.

^٩ ر ن - العالمين.

^{١٠} ن - خلق.

^{١١} ر ع م: وأحسن.

^{١٢} ر ع م - خلق.

^{١٣} ر ع م - وخلق شتم الشاتم لربه قبيحا.

^{١٤} ن ع: من المعاصي.

^{١٥} جميع النسخ: حسنا متقنا محكما.

^{١٦} ن ع: الحكم.

^{١٧} ع: جوارا.

ألا يرى أن من تكلف أن يعرف فعل الكفر منه سفها وجورا كان غير مذموم، لأنه يتكلف أن يعرف ما هو سفه في الحقيقة سفها ويعرف ما هو حق حقا. فهو من هذا الوجه عارف حقي وحكمة لأن الحكمة توجب أن يعرف كل شيء على ما هو في نفسه حقيقة. فعلى ذلك خلق فعل الكفر من الكافر على الوجه الذي ذكرنا هو حسن متقن محكم، وإن كان من حيث فعل الكافر قبيحا سفها باطلا. وهذا كما نصفه^١ على الإطلاق أنه رب كل شيء وخالق كل شيء ولا نقول: يا خالق الأنحاس، ويا رب الأقدار ونحوه، وإن كان هذا داخلا في الجملة أنه خالقها وربها، لأنه على الإطلاق يخرج مخرج المدح له والثناء، وعلى التخصيص^٢ [يخرج]^٣ مخرج الذم له، فعلى ذلك الأول. وقوله: **صَنَّ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ**، [يذكر] على إثر وصف الجبال بما وصف من انتقاضها وإفسادها وإخراجها من^٤ الصفة التي أنشأها إلى ما ذكر [بأنه] لم يخرج من الإتيان والإحكام والإبرام ليُعلم أن ليس في^٥ إفساد الشيء خروج عن الإتيان إذا كان ذلك بحكمة^٦. والله أعلم. وقوله: ^٧ إنه خير بما تفعلون، وعيد لهم.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ﴾ [٨٩]

وقوله: ^٨ من جاء بالحسنة، قالوا جميعا: الحسنة هاهنا التوحيد والإيمان.

وقوله: ^٩ فله خير منها، قيل فيه بوجوه. ^{١٠} أحدها: من جاء بالتوحيد، توحيد ربه [يوم] البعث فله خير منها، وبجيبه ^{١١} ربه بالتوحيد إذا حُتم به فله ما ذكر. شرط الجيب به ولم يُقَل: من عمل بالحسنة فله كذا لأن الرجل قد يعمل بالحسنات ثم يفسدها ويطلها فلا يثاب بها عليها، ليُعلم أن ما ينتفع بالحسنات في الآخرة ^{١٢} الحسنة التي حُتم بها عليها وجاء بها ربه.

^١ ر ع م: يصفه.

^٢ ر ع م: على التخصيص.

^٣ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٦١ ظ.

^٤ ع - عن.

^٥ ع: من.

^٦ ر م: محكمه؛ ع: محكمة.

^٧ ن: قوله.

^٨ ن: قوله.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ن: وجوه.

^{١١} ر: وبجيب.

^{١٢} ع: بالآخرة.

وقال بعضهم: قوله: **فله خير منها**، أي ما يعطى في الآخرة له من الثواب^١ والجزاء إنما يكون من الحسنة التي كانت منه في الدنيا، منها يكون له جميع الخيرات في الآخرة.^٢ وقال بعضهم: **فله خير منها**، أي الذي أعطي له في الآخرة من الخيرات خير مما ترك في الدنيا من النعم وصبر عليها فذلك خير مما ترك، كقوله: **إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ**. وقال بعضهم: **فله خير منها**، أي رؤية الرب ولقاؤه خير مما أعطي غيرهما^٣ من الخيرات، على ما يكون في الدنيا رؤية الملك ولقاؤه على الرعاية أعظم وأفضل عندهم من غيره من الكرامات وإن عظمت وجلت. وقال بعضهم: ذلك الثواب والجزاء في الآخرة خير مما عملوا به من الخيرات في الدنيا، لأن الثواب وجوبه بطريق الفضل والرحمة لا الاستيجاب^٤ والاستحقاق، إذ في الحكمة والعقل وجوب العمل [شكر للنعمة]^٥ وليس فيهما وجوب الثواب. فما^٦ هو سبيله فضل الله خير مما هو غيره. لكنه عورض بأن كل ما كان سبيل وجوبه بالحكمة والعقل خير مما كان سبيل وجوبه بالإفضال، إذ ما كان سبيل وجوبه بالحكمة والعقل لا يسع تركه، وما كان وجوبه بالإفضال له تركه. لكنه قال: إن قوله: **فله خير منها**، أي في طباعكم ووهمكم ذلك الثواب خير من ذلك لأنه في الحقيقة خير، وهو كقوله: **وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ**،^٧ أي في طباعكم. وعندكم أن إعادة الشيء أهون من ابتدائه، إذ ليس شيء أهون^٨ على الله من شيء، ولكن عندكم أن إعادة الشيء أهون من ابتدائه،^٩ فعلى ذلك الأول. والله أعلم.

وقوله: **وهم من فزع يومئذ آمنون**، أخبر أنهم إذا أتوا ربهم بالتوحيد يكونون^{١٠} آمنين من فزع ذلك اليوم وهوله.

^١ ر ع + والثواب.

^٢ ع: بالآخرة.

^٣ ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (سورة هود، ١١/١١).

^٤ ع: غيره.

^٥ ع: للاستيجاب.

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٦١ ظ.

^٧ ر م: فيما ن: مما.

^٨ ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ (سورة الروم، ٢٧/٣٠).

^٩ ع: أي.

^{١٠} ر: أهون.

^{١١} ن - أن إعادة الشيء أهون من ابتدائه.

^{١٢} ع: يكون.

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٩٠]

وقوله: ومن جاء بالسَّيِّئَةِ، أي بالشرك، فَكُبَّتْ وجوههم في النار، المنكبت على الوجه^١ هو الملقى على الوجه، كقوله: يَوْمَ تَقْلَبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ.^٢

وقوله: هَلْ يُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ، أي ما تجزون إلا / بأعمالكم.

[٥٦٠هـ]

﴿إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٩١] ﴿وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [٩٢]

وقوله: إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا، وقوله: حَرَّمَهَا، يحتمل وجهين. يحتمل حرمها، أي منعها من الاستلاب والاختطاف فيها، كقوله: وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ،^٣ ليس على التحريم حتى لا يحل له ذلك ولكن على المنع والحظر، أي منعنا منه المراضع. والثاني على التحريم نفسه، وهو ما جعل في كل أحد^٤ من الكافر والمسلم في الجاهلية والإسلام حرمة ذلك المكان حتى لا يتناول أحد من صيد تلك البقعة ومن شجرها وحشيشها. **وَاللهُ أَعْلَمُ.**

وقوله: وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ، أي وأمرت أَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ^٥ أيضا عليكم. كأنهم أوعده بوعيد وخوفه به وطلبوا منه الموافقة لهم فقال عند ذلك لهم: إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ، وهو رب كل شيء، أي أَمِرتُ أَنْ أَكُونَ عبدا له لا أجعل نفسي عبدا لغيره، وأمرت أيضا أَنْ أَجْعَلَ نفسي سالما له^٦ لا أجعل^٧ لأحد^٨ فيها شركا كما جعلتم أنتم، وأمرتم أنتم^٩ أيضا بذلك كله.^{١٠} وأمرت أيضا أَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ عليكم،

^١ ع: وجه.

^٢ ﴿يَوْمَ تَقْلَبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (سورة الأحزاب، ٦٦/٣٣).

^٣ ن: قوله.

^٤ ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ (سورة القصص، ١٢/٢٨).

^٥ ر ع م: في كل حد.

^٦ ر ع م - أي وأمرت أَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ.

^٧ ع - له.

^٨ ر + نفسي سالما له لا أجعل.

^٩ ر: لا أحد.

^{١٠} ر ع م - وأمرتم أنتم.

^{١١} ع - بذلك كله.

فَأَنَّا أَتَيْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ^١ كَذَّبْتُمُونِي أَوْ لَمْ تَكْذِبُونِي فَإِنِّي لَا أَخَافُ كَيْدَكُمْ وَلَا مَكْرَكُمْ. ^٢ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ. وفي قوله: إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَزَمَهَا، دلالة^٣ لزوم الرسالة، لأن أهل مكة وغيرهم قد أقروا جميعاً بحكمة تلك البقعة من أوائلهم^٤ وأواخرهم فما عرفوا ذلك إلا بالرسول. دل أن أوائلهم يقرّون بالرسالة والنبوة، فعلى ذلك يلزم هؤلاء الإقرار بها. ^٥ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ. وقوله: فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ، يخبر أن من آمن وقيل الهدى فإنما يفعل ذلك لمنفعة نفسه، ومن ضلّ أيضاً فإنما يكون ضرره^٦ عليه، كقوله: مَنْ عَجَلَ صَاحِبًا فَلْيَنْفُسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا. ^٧ وقوله: فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ، أي ليس عليّ إلا الإنذار، فأما غير ذلك فذلك عليكم، كقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ، ^٨ وقوله: مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ^٩.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِرِّيَكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٩٣]

وقوله: وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِرِّيَكُمْ آيَاتِهِ، هذا يحتمل وجهين. أحدهما سريهم آيات وحدانيته وربوبيته وآيات رسالته. وقوله: ^{١٠} فَتَعْرِفُونَهَا، أي بالآيات ما ذكر، كقوله: سَرِّيَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ. ^{١١} والثاني سريهم ما وعد لهم من النصر والمعونة ليعرفوه عياناً على ما عرفوه خبراً. وقوله: ^{١٢} وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ، قال بعضهم: هذا الحرف توبيخ للظالم وتعيير وزجر، وتعزية للمظلوم وتسلّي^{١٣} له. وقال بعضهم: هذا الحرف ترغيب وترهيب.*

^١ ع: عباده.

^٢ ر: فلا مكركم.

^٣ ع + من.

^٤ ع: للأوائلهم.

^٥ ر ع م: ضرورة.

^٦ سورة فصلت، ٤٦/٤١.

^٧ ن: قوله.

^٨ سورة النور، ٥٤/٢٤.

^٩ سورة الأنعام، ٥٢/٦.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} ﴿سَرِّيَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (سورة فصلت، ٥٣/٤١).

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ن ع: وتسلّي.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٧٢ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٥٦٠ ط/سطر ٢٠.

الفهارس

- فهرس الآيات المستشهد بها
- فهرس الأحاديث والآثار
- فهرس الأعلام
- فهرس الشعوب والقبائل والأماكن
- فهرس الأديان والفرق والمذاهب والجماعات
- فهرس الأشعار
- فهرس الكتب
- فهرس المصطلحات والأفكار الرئيسية

فهرس الآيات المستشهد بها

ألفكا آله دون الله تريدون	٣٠٣
ألقني الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشعر	٢٢٨
أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل ... فما كان جواب قومه إلا أن قالوا انتا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ...	٣٩٦
أتأتون الذكرا من العالمين	٣٩٦
أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون	١٧
أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا	٢١٢
أفلم يديروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين	٥٠ ، ٤٨ ، ٤٧
أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ...	٤٠٦ ، ٤٥٥
أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين	١٦٤
أفمن يمشي مكبا على وجهه أهدى أمن يمشي سويا على صراط مستقيم	١٨٦
ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لکم عدو مبين	٣١٤
ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا	٢٦٠
ألم تر أنهم في كل واد يهيمون	٣٥١
ألم يروا أنا جعلنا الليل ليكنوا فيه والنهار مبصرا إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون	٣٦٤
أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون	١٢٢
أولم يفكروا	٤٧
أنجسونا أنما نغدهم به من مال وبين	٤٣
أتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله نارا قال أتوني أفرغ عليه قطرا ...	٢١٨ ، ٣٦٦
احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون	٤١٤ ، ٢٣١
إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون	٢٥٣
إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون	٣٨٦
إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أجده على النار هدى	٣٥٧
إذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياذ	٣٧٣
إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون	٣٠٣
إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا سأتكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون	٣٦١
إذا السماء انشقت	٢٤٣
إذا السماء انفطرت	٢٤٣
إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا	٢٧٧
اذهب إلى فرعون إنه طغى	٢٨٧
ارجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون	٣٨٤
اسلك يدك في جيбок نخرج بيضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك من الرهب فذاتك برهاتان من ربك إلى فرعون وملته ...	٢٥٠
اسلك يدك في جيбок نخرج بيضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك من الرهب فذاتك برهاتان من ربك إلى فرعون وملته ...	٢٩٤
اشدد به أزري	٢٨٨ ، ٢٥١

أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا	٢٥٠
إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم	٩٧
إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك هم مغفرة وأجر كبير	٤٢٤
ألا إنهم ينشرون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه علم بذات الصدور ..	١٢٢
إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين	١٤٢، ١٤١
ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى	٣١٠، ٢٤١، ٢٣٥، ١٧٧
إلا ما شاء الله إنه يعلم البهر وما يخفى	٢٤٩
إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وثبت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين	٤١٦
الذي له ملك السماوات والأرض	٢٢٧
الذين آتاهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم	٤٧
الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون	٦٢
الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون	٣٥٤
الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا	٥٠
الله الذي جعل لكم الأرض قرارا والسماء بناء وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيات	٤٢٠
الله الذي جعل لكم الليل للنسكوا فيه والنهار مبصرا إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون	٣٦٤
الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح	١٧٩
إلى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيء	٣٦٤، ٢٨٧
أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون	٢٦٦، ٥٠
أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا عبادا أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله	٣٨
أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون	٥٠
أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين	٢٢٢
أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون	٥٠
أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون	٤٨
أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون	٦٢
إن الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم	٣٥٥
إن الذين كفروا بأياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب	٢٣١
إن الذين كفروا لو أن هم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم وهم عذاب أليم	٣٠٩
إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون	٤٣
إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا	٢٠٨
إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا هم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون	١٢٥
إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا هم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون ..	١٢٩
إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم	١٠٢
إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم	١٢٤، ١٠٣، ٨٩
إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم	١٢٧
إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة وهم عذاب عظيم	١٢٩
إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا أفمن يلقى في النار خيرا أم من يأتي آمنا يوم القيامة اعملوا ما شئتم	٢٩٧
إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراعون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا ..	٩
إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراعون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا	٢٦٥
إن إلينا إيابهم	٧٥

إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا بينك مثل عجر ... ٣٠٤
 إن تمسككم حمسة تنسوهم وإن تصيبكم سيفة يفرحوا بها وإن تصبروا وتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ... ٢٩٩
 الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا ... ٢٧٨
 إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ... ٢٩٧
 إن علينا جمعه وقرآنه ... ٢٤٨، ٣٣٧، ٧٧
 إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين ... ٣١
 إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار ... ٢٧٠
 إن في خلق السماوات والأرض ... وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ... ٢٦٠
 إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم ... إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين ... ٣٢٦
 إن كانت إلا صيحة واحدة ... ٤١٨
 إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون ... ٣٦
 إنا أرسلناك بالحق بشرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ... ٢١٨، ٣٧٣
 إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ... ٣٣٧
 إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق ... ١٨٠
 إنا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ... ٧٠
 إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون ... ٣٠٦، ٣٦٧
 إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون ... ١٠
 إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين ... ٤٠٦
 إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ... ٣١٠
 إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم ... ١٧٢
 إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والعاملين في سبيل الله وابن السبيل ... ١٥٩
 إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون ... ٨٣
 إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون ... ٢١١
 إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون ... ٢٧٩
 إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ... ٢١١
 إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ... ١٨٩، ٣٦٩
 إنما يأمركم بالفسء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ... ١٢٢
 إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ... ٢١٢
 إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ... ٣٧٩
 إنهم إن يظهروا عليكم يرجوكم أو يعدوكم في ملتهم ولن تغلحوا إذا أبدا ... ١١٢
 إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ... ٢٣
 إني أنا ربك فاتخلى نعليك إنك بالواد المقدس طوى ... ٣٥٩
 اهتدنا الصراط المستقيم ... ٣٠٦
 أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أن يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله مئة عام ثم بعثه ... ٣٩٥
 أو كظلمات في بحر لجي يشاه موج من فرقه موج من فرقه سبحانه فظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ... ١٦٧
 أو كظلمات في بحر لجي يشاه موج من فوقه موج من فوقه سبحانه فظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ... ١٦٦
 ومن لم يجعل الله له نورا فلما له من نور ... ١٦٤، ١٦٩
 أو يلقى إليه كثر أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون إن تبعون إلا رجلا مسحورا ... ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٣٢، ٢٤٣
 أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين ... ٤١٣

- أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون ١٧٦
- أيضا تكونوا يومكم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وإن تصيهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصيهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ٣٩٣
- بل أتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون ٦٢
- بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ٣١٣، ٦٣
- بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر غلبتنا بآية كما أرسل الأولون ٢٢٤
- بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج ٢٦٣
- تبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا ٢٢٧
- تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا ٢٦٨
- تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ٢٢٧
- تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ٢١٩
- تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ٣٤٤
- تبعها الرائدة ٤١٩
- تحال جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وما رزقاهم ينفقون ٣٦٢
- تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ١٨١
- تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ٣٧٦، ٣٦٨
- تكاد تميز من الغيظ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ٢٢٩
- ثم إن علينا حسابهم ٧٥
- ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم ٢٤٣
- ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان ٢٠٩
- ثم إنكم بعد ذلك لمتون ١٤
- ثم إنكم يوم القيامة تبعون ١٤
- ثم بعثنا من بعدهم موسى ... إلى فرعون وملئه ٣٦٤، ٢٨٧
- ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون ٥٣
- ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ٢٨٤
- حتى إذا أنشأ على واد النمل قالت غملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطركم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون ١٨١
- حتى إذا أعدنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون ٤٦
- حتى إذا جاء أحدهم الموت قال وب ارجعون ٤٠٨
- حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن ٢٥
- حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن ٣١٩
- حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون ١٢٦، ١٨١
- خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ٨
- خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما ٢٧٣
- الحيات للحيين والخبثيون للغيثات والطيون للطيبين والطينون للطيبات أولئك مبرعون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ١١٥

- خلق الإنسان ٣٦٦
- خلق الإنسان من صلصال كالفخار ١١
- خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير ٤٢٠
- ذلك الذي يشتر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ٢٦٦
- ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا ٧٤
- رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ٢٩٢
- رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ٢٩٤، ٢٩٣
- رب قد أتيتني من الملك وعلمتني ما تأويل الأحاديث ... توفي مسلما وأخفى بالصالحين ٣٧٠، ٣٠٨
- ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ٧٦
- ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد ٢٣٢
- ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم ودرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم ٢٣٢
- رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما يتقلب فيهم القلوب والأبصار ١٧٤
- الرحمن ٣٦٦
- الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين ١٢٨
- الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ٩٠
- زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب ١٧٩
- سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله إنه هو السميع البصير ٣٥٩
- سلام عليكم بما صيرتم نعمة عني الدار ٢٨١
- منزيتهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى بين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ٤٢٦
- ستقرؤك فلا تنسى ٢٤٩
- ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ١٥٢
- عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ٢١٣
- علم القرآن ٣٦٦
- علمه البيان ٣٦٦
- فأتياه فقولا إنا رسول ربك فأرسل معنا بني إسرائيل ولا تعذبهم قد جئتكم بأية من ربك والسلام على من اتبع الهدى ٢٥٠
- فأتياه فقولا إنا رسول ربك فأرسل معنا بني إسرائيل ولا تعذبهم قد جئتكم بأية من ربك والسلام على من اتبع الهدى ٢٨٩
- فإذا تسليخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ... فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم ٣٥٤
- فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ٧
- فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة بطروا بموسى ومن معه ألا إنما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون ٣٩٢
- فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ٥٣
- فإذا قرأنه فاتح قرآنه ٧٧
- فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ٣٠٩

فإذا هم بالساهرة	٤١٩
فأسر بعبادي ليلا إنكم متبعون	٢٩٩
فأصبر إن وعد الله حق فإما تريتك بعض الذي نعدهم أو توفيئك فإلينا يرجعون	٥٩
فأصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار	٥٠
فاعترفوا بذنبيهم فسحقا لأصحاب السعير	٦٧
فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم	٥٠
فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون	٣٢٤
فألقيها فإذا هي حية تسعى	٢٩٤
فأما الذين شقوا ففي النار هم فيها زفير وشهيق	٢٢٩
فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين	٢٥٢
فإنما هي زجرة واحدة	٤١٩
فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار الثور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين	٣١٩
فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فقا غليظ القلب لاتفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفرهم وشاورهم في الأمر	٣٨١
فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وجهه وقبل رب زدني علما	٣٠٦
فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل	٣٣٢
نجعله غشاأحوى	٢٩
فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين	٢٩٠
فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين	٢٦
فدعأر به أني مغلوب فانتصر	٢٤
فلذرههم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون	٣٧
فلذرههم في غمرتهم حتى حين	٤٣
فلذرههم يحضروا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون	٣٧
ففرغ إلى آفتهم فقال ألا ناكلون	٢٢٠، ١٥
فشاربون شرب الخميم	٣٥٠
فنعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح انتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين	٣٩٢
فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب	٣٧٣
فقال هم رسول الله ناقة الله وسقياها	٧٨
فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآتزل ملائكة	٢٣٩، ٢١٤
فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومرقاهم كل ممزق إن في ذلك لآيات لكل صابر شكور	٣٠
فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا	٣٠٨
فقلوا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى	٢٨٧
فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم	٢٣
نكفى بالله شيذا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين	٢٣٣
فلا تصيحك أمواتهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليبلوهم بها في الحياة الدنيا وترحق أنفسهم وهم كافرون	٣٨
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما	٣٠٦
فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا	٤٠٦، ٢٨٣
فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كتاب أو جاء معه ملك إنما أنت نذير	٣٢
فلما آتاه نودي	٣٦١
فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين	٢٨٣

- فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ٢٥٤ ، ٣٤٠
- فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ٤٣
- فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط ٣٨٦
- فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعلي آتيتكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون ٣٥٧
- فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا منهم ١١٧
- فلولا كانت قرية آمنت ففزعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومصاهم إلى حين ٣٤٠
- فما تنفعهم شفاعة الشافعين ١٥ ، ٣١٣
- فهي في عيشة راضية ٢٩٧
- فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ٣٦
- في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال ١٧٩
- قال ألم نريك فينا وليدا ولبث فينا من عمرك سنين ٢٩١
- قال اجعلني على خزانة الأرض إني خفيظ عليم ٣٥٧
- قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أمتها حتى إذا ادركوا فيها جميعا قالت أحرهم لأرلاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون ٣١٢
- قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به قبل أن يرثك طرفك ٣٧١ ، ٣٧٢
- قال الذين استكبروا إنا بالذي آمنتهم به كافرون ٣٩١
- قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم نخون ٢٩٤ ، ٢٩٨
- قال إنكم قوم منكرون ٣٨٦
- قال رب اشرح لي صدري ٢٨٨
- قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين ١٥
- قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي إنك أنت الوهاب ٢٢٦
- قال رب إني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون ٢٨٨
- قال رب أن يكون لي غلام وكانت امرأتي عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ٢٤١
- قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ٢٩٢
- قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ٢٩٣ ، ٢٩٤
- قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون ٢٩٤
- قال ربكم ورب آبائكم الأولين ٢٩٢ ، ٢٩٣
- قال منتظر أصدقت أم كنت من الكاذبين ٣٧٥
- قال غفرت من الجن أنا آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقري أمين ٣٧١
- قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقولن لا مساس وإن لك موعدا لن نخلفه وانظر إلى إلحك الذي طلعت عليه عاكفا ١٥ ، ٢٢٠
- قال فرعون أمنتهم به قبل أن أذن لكم إن هذا لكم مكرهموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون ٢٩٨
- قال لا تعرب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ١٥
- قال لا تخافا إني معكما أسمع وأرى ٢٨٨
- قال لا تخافا إني معكما أسمع وأرى ٢٨٩
- قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مشبورا ٣٦٤
- قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مشبورا ٢٣١
- قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم ٢٩٨ ، ٣٦٥

- قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلبا من حمأ مسنون ... ١١
- قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون ... ٣٩١
- قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم ... ٢٩٨
- قال هل آتاكم عليه إنا كما آتاكم على أعينهم من قبل فأنه خير حافظا وهو أرحم الراحمين ... ١٥
- قالا ربنا إنا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى ... ٢٨٩، ٢٨٨
- قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون ... ٣٠٧
- قالت رسلهم أي الله شك فاطر السماوات والأرض ... قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا ... ٢٢٥
- قالوا أجبنا لنأفكما عن أمتنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ... ٤٠٧
- قالوا أجبنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ... ٤٠٧
- قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ... ٦٨
- قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار ... ٣١٢
- قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ... ٢٣٣
- قالوا لن لم تنته يا لوط لتكون من المخرجين ... ٣٩٦
- قالوا لن لم تنته يا نوح لتكون من المارجمين ... ٣٣١
- قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ... ٤٠٧
- قد أنفينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها ... ربنا افصح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين ... ٣١٨
- قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكبسون ... ٤٣
- قل أذلك خير أم جنة الابد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصرا ... ٢٣١
- قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم بما معين ... ١٩
- قل أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتكم بليل تسكون فيه أفلا تبصرون ... ٢٧٠
- قل أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتكم بليل تسكون فيه أفلا تبصرون ... ٢٦٩
- قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ... ٧٥
- قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها واضع بين ذلك ميلا ... ٢٦٨
- قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا ... ٤٢٦
- قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا ... ٢٥٥
- قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ... ٣٤٤
- قل إنما أنا بشر مظلوم يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين ... ٧٣
- قل إنما أنا بشر مظلوم يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين ... ٦٢
- قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنزلركم به ومن بلغ ... ٢١٨
- قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أما يشركون ... ٤٠١
- قل لن أجمعن الإنسان والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ... ٤٦
- قل للفين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين ... ٣٩٢، ٣٠٧
- قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا ... ٢٢٦
- قل من رب السماوات والأرض قل الله ... أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء ... ١٧
- قل من ينحيكم من قبلكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لن أنجانا من هذه لتكونن من الشاكرين ... ٣٦٢
- قل نزل روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ... ٢٤٨
- قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون ... ٥٣
- قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذي له ملك السماوات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت ... ٢٢٧

- كذبت عاد المرسلين ٣٢٤
- كسل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين ٢٤٧
- كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ٤٩، ٣٥
- كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون ٢٢١
- لا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا ٧٤
- لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا ٢١١
- لا تحرك به لسانك لتعجل به ٣٠٧، ٢٤٨
- لا تدعوا اليوم ثيورا واحدا وادعوا ثيورا كثيرا ٢٣١
- لا حرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين ١٢٢
- لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ١٧٦
- لا يسأم الإنسان من دعاء الخير وإن مسه الشر فيئوس قنوط ٥٢
- لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين ٢١٢
- لأعذبه عذابا شديدا أو لأذبحنه أو ليأتيني بسلطان مبين ٣٨٢
- لاهيبة قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أن أنذرون وأنتم تبصرون ٢٢٥، ٢٢٤
- لعلك باعع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ٤٠٦
- لعلك باعع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ٥٥، ٣٢
- لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ٢٣
- لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم ٢٨٤
- لئن استجابوا لرهبهم الحسن والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به ٣١٣
- لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار ١٥
- لو أردنا أن نتخذ لها إلهة لاتخذنا من لدنا إن كنا قاعلين ١٦
- لو كان فيهما آفة إلا الله لفسدنا نسبحان الله رب العرش عما يصفون ٣٩٩، ٥٨
- لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا فلان مبین ١١٨، ١١٥
- لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ١١٦
- لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ١١٨
- لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ١١٩، ٩٨
- لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ١٠١
- ليجزيه الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ١٧٩
- ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون ٣٥٦
- ليس الر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن الر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة ١٥٩
- ليس على الأعشى حرج ... فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ١٣٠
- ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون ١٧٦
- ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون ١٦، ١٧
- ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ١٦٣
- ما ودعك ربك وما قلى ٣٣٢
- ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما ٢٨٢

- ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ٤٢، ٤٠٩
- ما ينظرون إلا صبيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون ٤١٨
- محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا ٨٢
- محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا ٣٤٥
- من اعتدى غائبا يفتدي نفسه ومن ضل فائما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ٣٤٢
- من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ٤٢١
- من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون ٣١٥
- من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها ٢٧٦
- من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ٤٢٦
- من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا ١٨٩
- مهطعين مقنعي رءوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء ٦٥
- مهطعين مقنعي رءوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء ١٧٥
- نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ٤٣
- نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ٣٩
- هارون أخي ٢٥١، ٢٨٨
- هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ٤٢
- هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ٣٥١
- هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ... يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ١٢٦
- هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى الله ترجع الأمور ٢٤٤
- هل ينظرون إلا تأويله ... فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فتعمل غير الذي كنا نعمل ٤٦، ٢٥٤
- هل ينظرون إلا تأويله ... فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فتعمل غير الذي كنا نعمل ٤٠٨
- هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والمهدي معكوا أن يبلغ حمله ١٩٣
- هم الذين يقولون لا تتفوقوا على من عند رسول الله حتى يفضوا والله عز وجل السماوات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون ٩
- هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ١٩٣
- هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون ٣٦٤
- وابتلوا النيامي حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها إسرافا وبدارا أن يكبروا ١٣٠
- واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون ٢٣٦، ٣٠٨
- واجعل لي وزيرا من أهلي ٢٥١، ٢٨٨
- واحلل عقدة من لساني ٢٨٨
- وأحيط بشمره فأصبح قلبه كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحدا ٣٩٥
- واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون ٢٧٠
- واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ٣٤٥
- وأخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردءا يصدقني إني أخاف أن يكذبون ٢٨٨
- وأخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردءا يصدقني إني أخاف أن يكذبون ٢٥١
- وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات إلى فرعون وقومه إنهم كانوا قوما فاسقين ٢٩٤
- وإذ زينهم الشيطان أعماهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإن جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ٤٤٤، ٢٤٦

وإذا زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإن جار لكم ... وقال إني بريء منكم ٢٤٧
 وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام ٥٩، ٧٦
 وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام ٣٠٨، ٣٣١
 وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ٢٣٣
 وإذا قال ربك للملائكة إني جئت بشرا من صلصال من حمأ مسنون ١١
 وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون ٣٣
 وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن يوتينا عورة وما هي بعورة ٢١٢
 وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن يوتينا عورة وما هي بعورة ١٩٨
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ٣٣٥
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ٣٤١
 وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا ٢٢٩
 وإذا البحار سجرت ٢٦٣
 وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم ١٩٦
 وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقامًا وأحسن نديا ٢٥٠
 وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا لك مفرى ٣٤٧
 وإذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين ٣٤٧
 وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ٣٩٨
 وإذا رأوا تجارة أو هواً انفضوا إليها وتركوا قانتا قل ما عند الله خیر من اللهو ومن التجارة والله خیر الرازقين ١٧٥
 وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ٣٧
 وإذا السماء كشفت ٢٤٣، ٢٤٤
 وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ٢٧٢
 وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ٢٧٩
 وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ٣١٢
 وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ٤١
 وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ١٨٨
 وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ٣٤٧
 وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيمكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون ٤٥
 وإذا ذكر أنما عاد إذ أنشر قومه بالأحقاف ... ألا تبدوا إلى الله إني أعذابكم عذاب يوم عظيم ٢٣
 وإذا ذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ٢٥٠
 وأزلفت الجنة للمتقين ٣٠٢
 واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركتهم في الأموال والأولاد وعدهم ٢٩٧
 وأضرم يداك إلى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى ٢٩٤
 وأعوذ بك رب أن يحضرون ٦٢
 وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ٦٥
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا ٤٧
 والذي قال لو لئله أف لكما أتعدانني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي ... فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين ٣٢٤
 والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ٢٧٥
 والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ١٦٨، ١٦٦، ١٦٩
 والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما ٢٧٤

- والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً . . . ٢٧٩
- والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراماً . . . ٢٧٦
- والذين هم بآيات ربهم يؤمنون . . . ٤٣
- والذين هم لفروجهم حافظون . . . ١٤١
- والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً . . . ٢٧٥
- والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون . . . ١١٩
- والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون . . . ١٠٦
- والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراماً . . . ٢٧٥
- والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم . . . ٤٩
- والشعراء يتبعهم الغاؤون . . . ٣٥١، ٣٥٠
- والطير محشورة كل له أبواب . . . ١٨٠
- وأتى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب يا موسى لا تخف إني لا أتخاف لدي المرسلون . . . ٢٩٤
- وأتى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون . . . ٣٦٢
- والله الذي أرسل الرياح فتفر سحاباً فسلطنا به على بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور . . . ٢٦٠
- والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات . . . ٢٦٤
- والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيانهم فهم فيه سواء . . . ١٥٢
- والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . . . ١٠
- والله يعلم ما تسرون وما تعلنون . . . ١٣٤، ١٣٢
- والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيانكم كتاب الله عليكم . . . ٩٢
- وإلى لؤد أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره . . . هذه ناقة الله لكم آية فلتروها تأكل في أرض الله . . . ٧٨
- وإلى مدين أخاهم شعيباً . . . ٣٣٢
- وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وامتنوا وهم كافرون . . . ٤٥
- وأما بنعمة ربك فحدث . . . ٣٦٧
- وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية . . . ٣٢٥
- وإما ينزغلك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله . . . ٦٠
- وأمددناهم بغاكة ولحم مما يشتهون . . . ٣٨٣
- وأن أتى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف إنك من الأمنين . . . ٢٩٤
- وإن طائفتان من المؤمنين اقتلوا فأصلحو بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تغيى حتى تفيء إلى أمر الله . . . ٨٣
- وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دونه إن كنتم صادقين . . . ٤٦، ٢٢٢
- وإن لكم في الأنعام لعبرة نسيتكم مما في بطونه من بين فرث ودم لنا خلاصاً سائفاً للشاربين . . . ٢١
- وإن يحسبك الله بضراً فلا كاشف له إلا هو . . . ٥٦
- وإنا لنحن غيبي وغيب وتغن الوارثون . . . ٣٦٧
- وأندر عشيرتك الأقربين . . . ٣٤٥
- وأندر الناس يوم يأتيهم المذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نحب دعوتك وتضع الرسل . . . ٣٤٠
- وأندرهم يوم الأفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيق يطاع . . . ١٧٦
- وأنفقوا من ما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين . . . ٦٣
- وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم . . . ٨٧
- وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم . . . ١٥٥

وأنكحوا الأيامي منكم والعصافين من عبادكم وإيمانكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم. ١٥٦
 وإنكم لتسرون عليهم مصبحين ٢٥٣
 وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون ٤٩
 وأنهم يقولون ما لا يفعلون ٣٥١
 وإن خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقراً فهب لي من لدنك ولياً ٣٦٧
 وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتس بما كانوا يفعلون ٣١٨
 وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطهوها وكان الله على كل شيء قديراً ٣٦٧
 وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين ١٥
 وتبارك الذي له ملك السماوات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون ٢٢٧
 وتلدرون ما خلق لكم ربحكم من أنزواجكم بل أنتم قوم عادون ٣٣١
 وترى الجبال تحسبها جامدة وهي كمر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون ١٨٣، ٢٤٤
 وتفقد الطير فقال ما لي لا أرى المهدد أم كان من الغائبين ٣٨١
 وتكون الجبال كالعهن المنفوش ٤٢٢
 وتكون الجبال كالعهن المنفوش ٢٤٣
 وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ٣٦٧
 وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم ٢٨٣
 وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى إن الملائكة يأتون بك ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين ٢٩٠
 وجاوزنا بني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنامهم قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما هم آلهة ٣٠٣
 وجعلتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يفتنون ٣٧٥
 وجعلتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يفتنون ٣٥٥
 وجوه يومئذ حاشية ٨
 وحرماً عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون ٤٢٥
 وحشر سليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون ٣٨١
 وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشيعهم من قبل إنهم كانوا في شك مريب ٦٤
 ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها ... فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين ٢٨٨
 ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها ... فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين ٢٩٠
 ورسولاً إلى بني إسرائيل أني قد جنتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ١٦
 وزرور ومقام كرم ٧٤
 وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ٧٢
 وسلام على المرسلين ٣٩٨
 وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طمأنينة فادخلوها خالدين ٢٨١
 وسبق الذين كفروا إلى جهنم زمراً ٤١٥
 وصاحبه وأخيه ٣٠٩
 وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين ٢٦
 وعادا ولمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين ٣٥٥
 وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ٢٧٥
 وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ٢٧٧
 وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخلف عنا يوماً من العذاب ٦٨
 وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى

بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا مؤمنين ٣١١

وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به قلوبك وزلزلنا ترتيبا ٣٣٧

وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعصوا كبرا ٢٤١

وقال إنما اتخذتم من دون الله آلهة ما تسمعون يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ٢٤٧

وقال الشيطان لما قضى الأمر ... وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي ٢٤٧

وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري ٢٩٥

وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بقاء الأخرة وأترفاهم في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم ٢٣٩ ، ٢١٤

وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ... قاتلهم الله أن يؤفكون ٣٦

وقالوا جلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ١٢٦

وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ن نظرون ٢٢٥

وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ٢٣٩ ، ٢٢٥

وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا ٢٢٨ ، ٢٣٧

وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا ٢٣٩ ، ٢٣٢ ، ٢٢٨

وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا ٢٤٨

وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا ٢٤٩

وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين ٦٢

وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضرن بخمرهن على جيوبهن ٢٠٣

وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضرن بخمرهن على جيوبهن ٢٠٣

ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن ... أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ١٩٧

وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يحيي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ٣٤٩

وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ٤٩

وكنوز ومقام كريم ٧٤

ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليكفور ٥٢

ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى ٢٤١

ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ٧٥

ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ٢٦٥

ولا أقول لكم عندي خزائن الله ... ولا أقول للذين تردون أعينكم لن يؤتيمهم الله خيرا الله أعلم بما في أنفسهم ٣١٧

ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ٢٤٦

ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعمد ملوما مسورا ٢٧٤

ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتروا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم ١٢٣

ولا تجعلوا مع الله إلها آخر إني لكم منه نذير مبين ٧٤

ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ٦٠

ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ٢١٥ ، ١٩٤

ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ٦٠

ولا تظن الذين يدعون ربهم ... ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء ٢٥٥ ، ٤٢٦ ، ١٩٢

ولا تكونوا كآلتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أرى من أمة ٧٢

ولا تكونوا كآلتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أرى من أمة ١٧

ولا نحدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ١٣٦
 ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ١٢٨
 ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ٨٥
 ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ٨٦
 ولا يحسن الذين كفروا أنفا غلب لهم غير لأنفسهم إنما غلبوا غلبا وهم عذاب مهين ٣٨
 ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون ٢٣
 وللسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ٣٧١
 وللسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ... ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير ٢١٤
 ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد ١٨٠
 ولقد آتينا داود وسليمان علما وقالا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين ٣٨٧
 ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بني إسرائيل إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا ٣٦٤
 ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين ٢١٧
 ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ٤٤
 ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون ٣١٨
 ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا ولا يخشى ٣٠١
 ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون ١١
 ولقد ذرأنا جهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها وهم أعين لا يبصرون بها وهم أذان لا يسمعون بها ٣٧٣
 ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاشا قليلا ما تشكرون ٥٣
 ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ٣٣٧
 ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ٣٤٧، ٣٣٦، ٢٢٣
 ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ٤١٣
 والله غيب السماوات والأرض وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب إن الله على كل شيء قدير ٤١٨
 والله ملك السماوات والأرض وإلى الله المصير ١٨٥، ١٨٤، ١٨٢
 ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون ٦٣
 وهم على ذنب فأعاف أن يقتلون ٢٨٨
 ولو ألقى معاذيره ٣٠٧
 ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ٢٨٤
 ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصروا وسمعنا فارجعنا لعل عمل صالحا إنا موقنون ٢٥٥
 ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا فرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ٣٤٠
 ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أعجمي وعربي قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ٣٣٩
 ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ٢٢٦
 ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ٤١٦
 ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ٤١٣
 ولا يستقدمون ٤١٣
 ولو طوا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ٣٣١
 ولو طوا إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ٣٢٩
 ولو طوا إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ٣٣١
 ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا ٢٧٧
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم ١٢٩

وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسألن يوم القيامة عما كنوا يفترون... ٢٧٧
 وليستغف الذين لا يحدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله... ولا تكررُوا فياتكم على البغاء إن أردن تحصن... ٩
 وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة... ٢٢٦
 وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون... ٣٦
 وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون... ٢١٩
 وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها متقبلا... ٢٤١
 وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عدنا زلّى إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك هم جزء الضعف بما عملوا... ٣٠٩
 وما تنزلت به الشياطين... ٣٥١، ٣٤٨
 وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون... ٣٧٣
 وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين... ٣٦٦
 وما قدرُوا الله حتى قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس
 فجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا... ٣٦
 وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون... ٣٧٣
 وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا... ٢٥٤
 وما منعهم أن تقبل منهم تلقاهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا يفتقون إلا وهم كارهون... ٩
 وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم... ٣٥٧
 وما ينبغي لهم وما يستطيعون... ٣٥١، ٣٤٨
 وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من فواق... ٤١٨
 ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين... ٤١٩
 ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يفتكرون... ٣٣٠
 ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يفتكرون... ٢٦٤
 ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذكركم من رحمته ولينجري الفلك بأمره ولينفعا من فضله ولعلكم تشكرون... ٢٥٩
 ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون... ٣١١
 ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون... ٤١٦
 ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات... فانكحوهن بإذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف... ١٥٢
 ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات... محصنات غير مسافحات ولا متخذات أعدان فإذا أحسن
 فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن غشى العت منكم وأن تصبروا خير لكم... ٩٢
 ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات... محصنات غير مسافحات ولا متخذات أعدان... ٢٠٤
 ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات... فإذا أحسن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب... ٨١، ٨٠
 ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات... فإذا أحسن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب... ٩١
 ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات... فإذا أحسن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب... ٨٩
 ومن يعيش عن ذكر الرحمن تقرض له شيطانا فهو له قرين... ٢٣٠
 ومن يفتن منكم الله ورسوله وتعمل صالحا توفتها أخرى مرتين وأعدنا لها رزقا كريما... ١١٥
 ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين... ١٨٧
 ومنهم من يستمع إليك... حتى إذا جاعوك يجمادونك يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين... ٣٤٧
 ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ماكثون... ٦٨
 ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين... ٢٥
 ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين... ١٥
 ولينهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محضر... ٣٢٨

ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ... ٤١٩
ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ... ٤٢٠
ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ... ٣٧
وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون ... ٥٤، ٥٣
وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقروا ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ... ١٢
وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون ... ٥٤، ٥٣
وهو الذي مرج البحرین هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا ... ٦٤
وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم ... ٤٢٤
وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون ... ٥٤
وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء إن هذا هو الفضل المبين ... ٣٧٤
ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا ... ٢٥٠
ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين ... ٣٠٨
ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقيسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تغشوا في الأرض مفسدين ... ٣٢٣
ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن أجرى إلا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا إنهم ملاحقو ربهم ولكي أراكم قوما تجهلون ... ٣١٧
ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ... ٧٨
ويسر لي أمري ... ٢٨٨
ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا ... ١٩٩
ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ... ١٧٧، ٢٣٥، ٢٤١، ٣١٠، ٣١٣
ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السماوات
ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون ... ٤١٥
ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه إنها أنت منفر ولكل قوم هاد ... ٣٥٣
ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ... ٤٠٧، ٣٤١
ويل لكل همزة لمزة ... ٦١
ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون ... ٣٨١
ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون ... ٢٣٣
ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون ... ٤١٥
ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون ... ٣٨١
ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهلاء إياكم كانوا يعبدون ... ٢٣٣
يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه ... ٧٣
يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ... فإن كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع
أن يمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم ... ٢٢٤
يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ... واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين
فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى ... ٧
يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ... ١٧٥
يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتقتلوا خامسين ... ٢٤٦
يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ... ٢٦٥
يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم ... ١٤٦
يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد ... ٢٨٠

- يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ... ٢٠٨
- يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ... ٢٠٩، ٢١٠
- يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحوا ٢٠٨
- يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ١٢٤
- يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ... ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبدا ١٢١
- يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خيالا قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون ٢٩٤
- يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ... وإذا سألتهم عن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما ... ١٤٥
- يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون ... ٢١١
- يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ٢١٣
- يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا ... ٨٧
- يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ١٤٧، ١٩٩
- يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ٢٠٣
- يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثأنتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ٧١
- يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ... ٣٤٥
- يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ٤٠٧، ٤١١
- يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم ٤٢٠
- يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ٣٠٩
- يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نزلنا بآياتنا فأتوا بآياتهم إن كنتم صادقين ١١
- يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ١٢٢
- يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ٢٢٨
- يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدق أن يعرفن فلا يؤذين ١٣٧، ١٣٨
- يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدق أن يعرفن فلا يؤذين ٢٠٣
- يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدق أن يعرفن فلا يؤذين ١٤٥
- يا بني آدم ٣١٤
- يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين ٣٣
- يا بني إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المني والسوى ٣٣
- يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون ٣٦
- يا قومنا أجبوا داعي الله وأمنوا به بغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عقاب أليم ٢١٨
- يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ١١٥، ٢٧٧
- يصررونهم يود الحرام لو يفتدي من عذاب يومئذ بنيه ٣٠٩
- يصرعه ولا يكاد يسميه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورثه عذاب غليظ ٢٣١
- يحسب أن ماله أخلده ٣٢١
- يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ٢٦٥
- يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ٣٦٢
- يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا ٣٦٧
- يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون ٣٦٥
- يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون ٢٩٧

يسألونك عن الساعة أيان مرساها	٤٠٤
يطوف عليهم ولدان مخلدون	١٩٩
يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين	١٢٠
يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين	٣٢٤
يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار	٢٤٣
يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا	٢٤٣
يوم ترجف الراجفة	٤١٩
يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى	٤٢٠
يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى	٤٢٢
يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى	٦٥
يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون	١٨١
يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا	٤٣٥
اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون	١٢٥
يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين	٢٤٣
يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار	٧٤، ٢٤٤
يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون	١٢٥
يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون	٢٨٤
يوم يقر المرء من أخيه	٣٠٩، ٦٥
يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين	١٢٩

فهرس الأحاديث والآثار

- أرأيت لو فُعل بابتك وأنتك مثله أكنّت تكره ٩٠
- أجلد هلال وتبطل شهادته في المسلمين ٩٩
- أيسرك أن تراها غريانة ١٣٣
- أيضرب هلال وتبطل شهادته في المسلمين ٩٩
- اتقيا الله فإن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب؟ فإن عذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا ١٠٥
- أخذ النساء أزهرهن فشققنها من قبل الخواشي فاختصرن به ١٤٤
- إذا خطب أحدكم المرأة فلا بأس أن ينظر إليها ١٣٨
- اذهب فانظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما ١٣٨
- الاستئذان ثلاث فإن أذن لك فيهن وإلا فارجع ١٣٢
- أصيبوا من هذا الليل ولو ركعتين أو أربعاً ٣٧١
- أغدأ يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ٨٤
- أكره لغيرك ما تكره لنفسك ٩٠
- إلا الوجه والكف ١٤٠
- ألا إن لي عملي ولكم عملكم ألا إني لا أملك لكم من الله شيئا ألا إن أوليائي منكم المتقون ٣٤٤
- الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب ١١٠
- أما على ابنك هذا جلد مائة وتغريب عام ٨١
- إن الذي أمشاه على رجليه قادر على أن يمشيه على وجهه ٢٥٠
- إن الرجل من أهل عليين ليشرف على أهل الجنة فتضيء الجنة لوجهه كأنه كوكب دري ١٧٠
- أن النبي صلى الله عليه وسلم لما لاعن بين عومر وامرأته ١١٢
- إن أول زمرة تدخل الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر ١٧٠
- أن رجلا لاعن امرأته في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفى من ولدها ١٠٩
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بات ليلة على الصفا فيخذ عشيرته فخذوا فخذوا يدعوهم إلى الله ٣٤٤
- إن علمتم فيهم خيرا أي حرفة ولا ترسلوهم كلابا على الناس ١٥٧
- إن في الإنسان مضغة إذا صلحت صلح جميع بدنه وهو القلب ٤٠٩

إن لم تستأذن عليها رأيت ما يسوءك	١٣٣
أن يرفع صوته بالتحميد أو بالنسيح أو بالتكبير ليؤذن للدخول	١٣٠
إنك لم تحبس واحدة منهم عن كفء إلا نقص من أجرك كل يوم قيراط	١٥٣
إنما لك الأولى وليست لك الآخرة	١٣٧
أنه لعن الرجل يلبس لبسة المرأة، والمرأة تلبس لبسة الرجل	١٤٥
إنها موجبة	١١١
إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام، فإني أراكم خلفي كما أراكم أمامي ..	٣٤٧
إني أرسلت إلي الناس عامة وأرسلت إليكم يا بني هاشم وبني عبد المطلب خاصة	٣٤٣
إني لا أملك لكم من الله نفعا ولا ضرا ألا إن أوليائي منكم المقفون	٣٤٥
بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء	٢١٠
بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم	٣٩٨
ثلاثة حق على الله تعالى عونهم المجاهد في سبيل الله والناكح يريد العفاف والمكاتب يريد الأداء	١٥٣
الثيب بالثيب جلد مائة ورحم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة وتقريب عام	٨٤
الثيب بالثيب يجلد ويرجم	٨٥
جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا	١٧٣
حسابكما على الله أحدكما كاذب لا سبيل لك عليها	١١٠
رأيت الجنة والنار	٣٤٧
رحم الله الذين يبيتون الليل وأيديهم على رُكبتهم	٢٧٢
رفع القلم عن ثلاث أحدهم الصبي حتى يحتلم	٢٠٠
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري	١٣٥
السلام قبل الكلام	١٣٠
ظل نهاره صائما ويات ليله قائما	٣٠٤
العينان تزنيان	١٣٨
العينان تزنيان واليدان تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يصدق ذلك كله أو يكذب	٧٩
الفردوس ربوة الجنة العليا وهي أوسطها وأحسنها	١١
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من بوار الأيم	٢٣٦
كل نسب كان فهو منقطع إلا نسي	٦٦
كل نسب وسبب منقطع يومئذ إلا نسي وسببي	٣٤٤
لا أرى هذا يعرف ما ههنا لا يدخلن عليكم	١٤٧
لا أرى هذا يعلم ما ههنا لا يدخلن عليكم	١٤٧
لا صلاة للمرأة الناشئة ولا للعبدة الآبق	٨٧
لا ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يقبل منهم، أولئك يسارعون في الخيرات	٤٠

- لا يجتمعان قبل التوبة وبعدها ١١٢
- لا يحل قتل امرئ مسلم إلا في إحدى ثلاث خصال زنى بعد إحسان وكفر بعد إيمان وقتل نفس بغير حق .. ٢٧٦
- لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبني بيت في مكان تسمع فيه نفس رجل ليس بمحرم ١٣٩
- لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله ٥٩
- لا يوطئن فرشهن من يكره الأزواج ١٠٧
- لقد رأيته ومال الرجل المسلم أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم ٢٠٩
- لولا الأيمان لكان لي ولها شأن ١٠٨
- لولا اللعان والأيمان التي سلفت لكان لي فيها رأي ١٠٤
- ليأتين على الناس زمان يكون الدينار والدرهم أحب إلى الرجل من أخيه المسلم ٢٠٩
- المؤمنون هينون لينون كالجمل الأيف إن قيد انقاد وإن أنيخ على صخرة استناخ ٢٧١
- ما أعطي آدمي بعد النبوة أفضل من الشهادة، لا يسمع الشهيد الفزع يوم القيامة ٤٢٠
- ما فعلت بيناتك ١٥٣
- المتلاعنان لا يجتمعان أبدا ١١٢
- المتلاعنان يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبدا ١١١
- مروا صبيانكم بالصلاة إذا بلغوا سبعا واضربوهم عليها إذا بلغوا عشرا وفرقوا بينهم في المضاجع ١٩٦
- المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا محدودا في قذف ٩٩
- من استعفف أعفه الله ١٥٤
- من بلغ ولده النكاح وعنده ما ينكحه فأحدث فالإثم بينهما ١٥٣، ١٥٠
- من طلب صرف الحديث لينفي به إقبال وجوه الناس لم يرح راحة الجنة ٢٣٦
- من كرم الكتاب ختمه ٣٧٩
- نهى الرجال عن لبسة النساء وأنه لعن المتشبهين من الرجال بالنساء ١٤٤
- هذه ثياب لا تحبها سورة النور ١٣٩
- هل وجدتم ما وعد ربكم حقا، ألم تكذبوا نبيكم وتكفروا بربكم وتقطعوا أرحامكم ٤١١
- هما وإن كان أعميين فأنتما لستم بأعميين ١٣٩
- والخامسة أن لعنة الله عليك إن كنت من الكاذبين ١٠٤
- والذي نفسي بيده إن في كل ليلة ساعة ٢٧١
- والذي نفسي بيده لو رأيتم ما رأيتم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ٣٤٧
- ولا أنا إلا أن يتفقدي الله برحمته ٥٩
- ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبني في مكان يسمع نفس امرأة ليست له بمحرم ١٣٩
- ويحك ما يقول زوجك؟ ١٠٤
- يا ابن آدم لك أول نظرة فإياك الثانية ١٣٥
- يا عائش إن الحرة إذا حاضت لا ينبغي أن يرى منها إلا وجهها وكفها ١٣٩

- يا عاصم اتق الله في حليلتك ولا نقل إلا حقاً ١٠٤
- يا عاصم فم فاشهد أربع شهادات بالله ١٠٤
- يا علي إن لك كنزا في الجنة وإنك ذو قرنيها فلا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الآخرة ١٣٥
- يا فاطمة بنت محمد أنقذي نفسك من النار فإني لا أملك لك من الله ضرا ولا نفعا ٣٤٣
- يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ١٥٤ ، ١٥٣
- يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم من الله نفعا ولا ضرا ٣٤٣

فهرس الأعلام

- إبراهيم (ع): ١٥٠، ٥٩، ٧٦، ٩٧، ١١٣، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٨، ٣٠٣، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٣١
- إبليس: ١٥٢، ٢٩٧، ٣١١
- أبي بن كعب: ٢٨، ٣٦، ١٢٩، ١٦٤، ١٦٦، ١٦٧، ١٩٠، ١٩٤، ٢٥٣، ٣١٠، ٣٤٢، ٣٥٩، ٣٧٤، ٣٧٧
- أبي بن خلف: ٢٤٥
- آدم (ع): ١١، ١٢، ١٣٢، ١٣٥، ٣١١، ٣١٤، ٣٢٢، ٣٣٣
- إسحاق (ع): ٣٠٣
- إسرافيل (ع): ٤٢١
- أسماء: ١٣٩
- أسماء بنت مرثد: ١٩٥
- إسماعيل (ع): ٣٠٣
- أم سلمة: ١٤٧
- امرأة فرعون: ٢٦
- أنس (بن مالك): ١٣٥
- أبو أيوب: ١٣٠
- بشر: ١٨٧
- أبو بكر (الصديق): ٨٤، ١١٤، ١٢٣، ١٢٤، ١٣٤، ١٧٠
- أبو بكرة: ٩٥، ٩٨، ١٠٢
- بلال: ٢٣٨
- بلقيس: ٣٠٧، ٣٧١، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٨، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٨٩، ٣٩٠
- جبريل (ع): ٢٦٨، ٣٣٧، ٣٤٨، ٣٥٦، ٣٥٧، ٤٢١
- جرير: ١٣٥
- أبو جهل: ٢٣٨
- حذيفة: ١٣٣
- حسان بن ثابت: ١١٤، ١٢٧
- الحسن (البصري): ٨، ١٤، ٦١، ٧٣، ٩٧، ١١٣، ١٤٠، ١٤٧، ١٥٧، ١٥٨، ١٦٥، ١٧١، ١٧٢، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٦، ٣٠٢، ٣٢٦، ٣٣٥، ٣٤٤، ٤٠٥
- حفصة: ٢٠، ١٣٣، ١٩٠، ١٩٤، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٤٩، ٢٦٤، ٣٢٢، ٣٧٧، ٣٧٨
- حنّة: ١٢٠
- أبو حنيفة: ١٩، ١٠٢، ١١٢، ١١٤، ٢٠٠، ٢١٨
- خالد بن معدان: ١٣٩
- داود (ع): ٢٢٦، ٢٤٨، ٣٦٦
- أبو ذر: ٢٣٨
- الزجاج: ٤٥، ٥٢، ٧٨، ٢٥١، ٣١٠، ٣٨٠، ٣٨٩، ٤٢٠
- زكريا (ع): ٣٦٧
- زهير: ٢١
- أبو زيد: ٢٣٧، ٢٣٣
- سعيد، سعيد بن المسيب: ٨٧، ١١٣
- سلمان: ٢٧٠
- سليمان (ع): ١٨٠، ١٨١، ٢٢٦، ٣٦٦، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٤، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠
- الشافعي: ٩٨، ١٠١، ١٠٦

شعيب (ع): ٢٥٣، ٣٢٢، ٣٣٥، ٣٣٦

صالح (ع): ٢٥٣، ٣٢٦، ٣٢٨، ٣٩١، ٣٩٤، ٣٩٥

صفوان: ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١٢٠، ١٢٤، ١٢٧

صهيب: ٢٣٨

الضحاك، الضحاك بن مزاحم: ٨٧، ١٦٧

عائشة: ٤٠، ١١٤، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢٤، ١٢٧، ١٣٦، ١٣٩، ١٤٠، ١٤٤

١٤٧

عاصم بن عدي الأنصاري: ١٠٣، ١٠٤، ١٠٩

ابن عباس: ٨، ١٢، ١٤، ٢١، ٤٧، ٦٤، ٨٦، ٨٨، ٩٥، ٩٧، ٩٩، ١٠٣، ١٠٩، ١١٨، ١٢٠

١٢٧، ١٣٠، ١٣٣، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٤٤

١٤٥، ١٦٤، ١٨٦، ٢١٠، ٢٥٣، ٢٨٥، ٣٢٦

٣٣٥، ٣٧١، ٣٨٢، ٣٨٤، ٤٠٥، ٤١٤

عبد الله بن سلام: ٣٣٩، ٣٧١

عبد الله بن أبي بن سلول: ١١٤، ١١٦، ١٢٠، ١٢٩

عبد الله بن عمر: ٨٥، ١٠٩، ٢٠٠، ٢٠٩، ٢٣٠

عبد الله بن مسعود: ٢٠، ٢٨، ٣٦، ٨٧، ١١٢، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٦، ١٣٧، ١٤٧

١٦٢، ١٦٥، ١٦٨، ١٩٠، ١٩٤، ٢٠١، ٢٣٨

٢٤٣، ٢٧٣، ٢٧٩، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٦، ٣٠١

٣١٠، ٣١٢، ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٩، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٧

أبو عبيدة: ٢٦، ٦٤، ٢٣٦، ٢٣٣، ٣٥٨، ٣٦٢

عثمان بن عفان: ١٥٩، ١٨٦، ١٨٧

عقبة بن أبي معيط: ٢٤٥

علي: ٨، ٨١، ٩٥، ١١٢، ١٣٥، ١٣٧، ١٥٩، ١٨٦، ١٨٧

عمر بن الخطاب: ٢١، ٨١، ٨٥، ٩٥، ٩٨، ١٠٣، ١١١، ١١٢، ١٥١، ١٥٣، ١٥٩، ١٧٠، ١٩٥

١٩٦، ٢٧٠

عمر بن شعيب: ٩٨

عُمرة: ١٢٠

أبو عمرو بن العلاء: ١٧٠

عمّار: ٢٣٨

أبو عوسجة، أبو عوسجة الأعرابي: ١١، ٢١، ٢٧، ٢٨

٢٩، ٣١، ٣٤، ٤٤، ٥٢، ٥٦، ٦١، ٦٤، ٦٧

١٦٨، ١٧٧، ١٧٨، ١٨٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢١٣

١٤٧، ١٦٧، ١٧٨، ٢١٠، ٢١٨، ٢١٩، ٢٨٨، ٢٨٩

٢٩٩، ٢٠٤، ٢١٥، ٢١٧، ٢١٨، ٢٣١، ٢٣٦

٢٣٧، ٢٤١، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٦٠، ٢٦٣، ٢٦٤

٢٦٥، ٢٧٠، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٩، ٢٨٢، ٢٨٥

٢٩٧، ٢٩٩، ٣٠٢، ٣١١، ٣٢١، ٣٢٥، ٣٢٦

٣٢٧، ٣٢٨، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥، ٣٥٧

٣٥٨، ٣٦٨، ٣٧٥، ٣٨٣، ٣٨٦، ٣٨٩، ٣٩٣

٣٩٩، ٤٠٥

عويمر: ١١٢

عيسى (ع): ١٦، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٢٣٣، ٢٤٨

بنت غيلان: ١٤٧

فاطمة، فاطمة بنت محمد: ٣٤٣

الفراء: ٣٢٥

فرعون: ٢٦، ٢٣، ٢٨٦، ٢٨٩، ٢٩١، ٢٩٣، ٢٩٥

٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣

٣٦٤

قتادة: ١٤، ٦٣، ١١٣، ١٧٠، ٢٣٧، ٣١١، ٣٢٢

٣٤٤

القتبي: ١١، ١٧، ١٨، ٢٦، ٢٧، ٢٩، ٣١، ٣٤

٣٧، ٦١، ٦٤، ٦٩، ٧٨، ١٤٧، ١٧٨، ١٨٤

١٨٨، ١٩٩، ٢٠٣، ٢١٥، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٩

٢٣٦، ٢٤٧، ٢٦٠، ٢٧٣، ٢٧٩، ٢٨٢، ٢٨٥

٢٩٩، ٣٠٢، ٣١٠، ٣١١، ٣٢٢، ٣٢٥، ٣٢٦

٣٢٨، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥، ٣٥٧، ٣٥٨

٣٦٨، ٣٧١، ٣٨٦، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩٣، ٣٩٩

٤٠٥، ٤٠٨

الكسائي: ٢١، ٥٢، ٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٨

٢١٧، ٢١٨، ٢٥٨، ٢٦١، ٣٥٩، ٣٧٧، ٣٩١

كعب بن الأشرف: ١٨٧

الكلبي: ٦٣

لوط (ع): ٢٥٣، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٩٦

ماعز بن مالك: ٨٤

مجاهد: ٦٣، ١٢٧

محمد، رسول الله، الرسول، نبي الله، النبي (ع):
 ١١، ٣٥، ٤٠، ٤٥، ٤٩، ٥١، ٥٥، ٥٦، ٥٧،
 ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٦، ٧٦، ٧٩، ٨٤، ٨٦، ٩٠،
 ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٨،
 ١٠٩، ١١٠، ١١٢، ١١٤، ١١٧، ١٢٠، ١٢٦،
 ١٣٠، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٧، ١٣٨،
 ١٣٩، ١٤٠، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٧، ١٥٠، ١٥٣،
 ١٥٤، ١٥٧، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٧،
 ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٣، ١٨٧، ١٩١،
 ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠٩،
 ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٨، ٢٢١، ٢٢٢،
 ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٤٠،
 ٢٤٥، ٢٤٨، ٢٥٠، ٢٥٤، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٠،
 ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٧، ٢٨٣، ٢٨٦، ٢٩٦، ٣٠٧،
 ٣١٤، ٣٢٨، ٣٣٨، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤،
 ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٦٤، ٣٦٦،
 ٣٧٩، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠٩، ٤١١،
 ٤١٢، ٤١٤، ٤٢٠، ٤٢١

محمد (بن حسن الشيباني): ٢٠٠

محمد بن إسحاق: ٨٦، ٧١، ٣٢٢، ٣٥٧

محمد بن علي: ٢٠٩

مدلج: ١٩٥

مرثد: ٨٨

مسطح بن أثانة: ١٢٠، ١٢٣

أبو معاذ، أبو معاذ النحوي: ١١، ٢١، ٢٢، ٢٩،
 ٣٤، ٣٦، ٦٣، ٦٩، ٧٠، ٧٠، ٢٢٤، ٢٥٨، ٢٦٣،
 ٢٦٥، ٢٧٥، ٣٠٠، ٣٠٤، ٣١١، ٣١٩، ٣٢٢،
 ٣٦٣، ٣٧٥، ٤٠٢

المغيرة: ١٣٨

مقاتل بن سليمان: ٢٢، ٢٤، ٧٠، ٧١، ٨٦، ١٦٣،
 ١٦٥، ١٧٦، ٢٧٤، ٣٦٠، ٣٦١

مكائيل (ع): ٤٢١

أبو منصور، الشيخ، الإمام: ٣١٤، ٣٦١

موسى (ع): ١٥، ٢٠، ٢٦، ٣٢، ٢٢٠، ٢٤٨،
 ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢،
 ٢٩٣، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠،
 ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٦٠، ٣٦١،
 ٣٦٢، ٣٦٤، ٣٩٢

نافع: ١٠٩

نجدة: ١٥١

نوح (ع): ٢٣، ٢٤، ٢٦، ٢٧، ٥٠، ٢٥٢، ٣٠٨،
 ٣١٤، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٣١

هذلد: ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٧،
 ٣٧٩

أبو هريرة: ١٥٣، ٢٧٨، ٣٤٣

هلال بن أمية: ٩٩، ١٠٥

هود (ع): ٢٥، ٢٧، ٢٥٢، ٣٠٨، ٣٣٢، ٣٣٣

الوليد: ٢٣٨

يحيى بن أبي كثير: ١٥٧

يعقوب (ع): ٢٨٣

يوسف (ع): ٣٠٨، ٣٥٧، ٣٦٢، ٣٧٠

أبو يوسف: ٢٠٠

يونس (ع): ٣٤٠

فهرس الشعوب والقبائل والأماكن

أحد: ٢٤٥	ثمود: ٣٠، ٢٥٢، ٣٩١
إخوة يوسف: ٣٦٣	جنة المأوى: ١٠
أصحاب الأيكة: ٣٣، ٣٣٢	جنة النعيم: ١٠
أصحاب الرس: ٢٥٢، ٢٥٣	جنود إبليس: ٣١١
آل عمران: ٣٣	الحيش: ١٦٢
أهل سبأ: ٣٧٥	الحبشية: ٢٠
أهل مدین: ٣٣٢، ٣٣٣	الحديبية: ١٩٣
أهل مرو: ٣٦٣	ديار القبط: ٣٩٥
أهل مصر: ٢٩٩، ٣٠٢	الروم: ١٠، ٨١
أهل مكة: ٤٣، ٨٦، ١٧١، ٢٤٨، ٢٥٣، ٣٠٣، ٣٤٢، ٣٦٣، ٣٩٢، ٤٠٣، ٤٢٦	الزحل: ١٧٠
أولاد إبراهيم: ٣٠٣	الزُّهرة: ١٧٠
الأيكة: ٣٣٢	السريانية: ٢٠
بحر الروم: ٤٠٠	الشام: ١٣٤، ١٧٢
بحر الشام: ٢٦٣، ٤٠٠	الصفاء: ٣٤٤
بحر العراق: ٢٦٣، ٤٠٠	الطائف: ١٤٧
بحر الفارس: ٤٠٠	الطور: ٢٠
بدر: ٤٤٥، ٤١١	عاد: ٣٠، ٢٥٢، ٣٢٠
بنو آدم: ٣١١، ٣١٤	عدن: ١٠
بنو إسرائيل: ٣٣، ٢٩١، ٣٠٠، ٣٠٣، ٣٣٨، ٣٩٥	العرب: ١٦، ٣٥، ٥٨، ٦٥، ١٧٠، ١٧٢، ٢٠٤، ٢٢٠، ٢٢٣، ٢٤٠، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٥٨، ٢٦٣، ٣١٩، ٣٢٥، ٤٠٥
٤٠٩	عرش بلقيس: ٣٧١
بنو أمية: ٢٨٥	عطارد: ١٧٠
بنو عبد المطلب: ٣٤٣	فردوس: ١٠، ١١
بنو عبد مناف: ٣٤٣	القيطي: ٢٨٨، ٢٨٩
بنو قصي: ٣٤٣	قريات لوط: ٢٥٣
بنو هاشم: ٣٤٣	قريش: ٢٣٨، ٢٨٢، ٣٤٣
بيت المقدس: ١٦٣	

قوم شعيب: ٣٣٤
 قوم صالح: ٢٥٢
 قوم عثمان: ١٨٧
 جمع فرعون: ٣٠١
 قوم موسى، جمع موسى: ٣٩٢، ٣٠١
 قوم نوح: ٢٦، ٢٧، ٢٥١، ٣١٤، ٣١٩، ٣٣١
 قوم هود: ٢٥٢
 قوم يونس: ٣٤٠
 الكعبة: ١٦٣
 اللوح المحفوظ: ٤٢، ١٦٢
 مدين: ٣٢٣
 المدينة: ٨٦، ١٣٤، ١٩١، ١٩٢، ٣٣٨
 المزدلفة: ٣٠٢
 المشتري: ١٧٠
 مكة: ٥٨، ١٣٤، ١٩٢، ١٩٣، ٢٢١، ٢٢٤، ٢٦٧
 ٣٦٣، ٣٢٨

فهرس الأديان والفرق والمذاهب والجماعات

- أزواج النبي، أزواج رسول الله: ١١٧، ١٤٧
الإسلام: ٣٥، ٨١، ١١١، ١٢٩، ١٦٤، ١٩٣، ٢٢٧، ٢٣٧، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣٧١، ٣٧٦، ٣٨٣، ٤٢٥، ٤٠٦، ٣٩٠، ٣٨٩
أصحاب أبي بكر: ١١٤
أصحاب الكباثر: ٢٧٦
أصحاب رسول الله: ٤٩، ٩٥، ٢٠٩
أصحاب عائشة: ١١٤
أصحاب موسى: ٢٩٩
الأنصار: ١٩٥، ٣٤٩
أهل الأدب: ٢١٧، ٢٣٤، ٣٨٣، ٤٠٥
أهل الإسلام: ١٢٠، ١٨٦، ٤١٢
أهل الإيمان: ٤١٢
أهل التأويل: ١٤، ٢٤، ٢٦، ٣٣، ٣٥، ٤٣، ٤٥، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥٣، ٦٢، ٦٤، ٦٦، ٦٧، ٧١، ٧٤، ٨٦، ١٢٣، ١٦٠، ١٧٥، ١٨٦، ٢٠١، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٣، ٢١٧، ٢٢٣، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٤٨، ٢٦٧، ٢٩٦، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣١٤، ٣١٧، ٣٢٨، ٣٣٢، ٣٣٨، ٣٤١، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٧، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٩٧، ٤٠٣، ٤١١، ٤١٥
أهل الجهاد: ٢٠٦
أهل القبلة: ٨٦
أهل الكتاب: ٨٦، ٢٢٢، ٢٣٤، ٢٩٨، ٣٢٨
أهل الكلام: ١٦٣، ٢٣٩
أهل اللسان: ٢٢
أهل التفاف: ١٢٠
الباطنية: ٦٤، ٧٣، ٣٣٧، ٣٦٩، ٣٧٢
الشوية: ٨، ٢٨، ٥٨، ٣٩٩، ٤٠١
- الجهمية: ٧٠
الخوارج: ٢٣٧، ٢٧٦
الدهرية: ٢٨، ٥٨، ٣٩٩
دين إبراهيم: ١٦٢
الصحابة: ١٥٩
الفلاسفة: ١٦
كفار مكة: ٥٨، ٢٢١، ٢٦٧، ٣٢٨
النجوس: ٥٨
المشبهة: ١٦٤
مشركو العرب: ٥٨، ٤٠٥
المعتزلة: ٣٨، ٦١، ٨٢، ١١٤، ١٢٢، ١٥٥، ١٧٩، ٢٢٠، ٢٣٧، ٢٦٢، ٢٨٤، ٣٥٥، ٣٦٦، ٤١٢، ٤٢٢
المفسرون: ٢٢٩
منكر البعث: ٤٠٣
المهاجرون: ٨٦
النصارى، النصارى: ٣٦، ١٦٢، ١٦٣
النصرانية: ١٤٢، ٣٣٠
اليهود، اليهودي: ٨٦، ١٦٣، ١٨٧، ٣٢٨
اليهودية: ١٠٥، ١٤٢

فهرس الأشعار

- رأيتُ دوي الحاجات حول بيوتهم قطينا لهم حتى إذا أنبت البقل ٢١
 لله دُرُّ بني علي أئيم منهم ونايح ١٥١

فهرس الكتب

الإنجيل: ١٩٣، ٢٢٢، ٢٤٨

التوراة: ١٩٣، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٢، ٢٤٨، ٢٥٠

الزبور: ١٩٣، ٢١٨، ٢٤٨

القرآن الكريم، كتاب الله: ٤٢، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨،

٥٧، ٧٧، ١٢٠، ١٢٤، ١٢٩، ١٥٦، ١٦١،

١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٢، ١٩٣،

٢١٧، ٢١٨، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٣٥، ٢٤٦،

٢٤٨، ٢٤٩، ٢٦٥، ٢٨٠، ٢٩٦، ٢٩٧، ٣٠٧،

٣٢٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٧،

٣٥٦، ٣٥٧، ٣٧٦، ٤١٠، ٤١١، ٤١٥، ٤٢٥

فهرس المصطلحات والأفكار الرئيسية

ألم تر: معناه	١٨٠
إبراهيم (ع): قول أهل التأويل "إنه كذب ثلاثاً..." كلام لا معنى له	٣٠٨
الاجتهاد: العمل به في الأغلب من الرأي	١٩٨
أحسن الخالقين: معناه	١٧-١٥
الآخرة:	
حكمتها	٧٣-٧٢، ١٨-١٧
اختلاف المواطن فيها	٦٦-٦٤
الإرادة: إرادة الله وإرادة العبد	٢٨٤
أرحم الراحمين: معناه	٧٦
الاستكبار: معناه	٢٤٠-٢٣٩
الإسرائيليات: ردها	٣٩٠-٣٨٩، ٣٢٨، ٢٩٩، ٢٩٨، ٢٩٦
الإسراف: معناه	٢٧٤-٢٧٣
الأسف: معناه	٢٨٣
الأصلح	٣٦٦-٣٦٥، ٢٦٢-٢٦١، ١٢٢، ٦١، ٣٩-٣٨
أفعال العباد	٤٢٣-٤٢٢، ٣٦٦-٣٦٥، ٣٥٦-٣٥٥، ٣٠٢، ٢٢٠، ٢٠
الألفاظ: ليس على الناس تكلف حفظ الألفاظ في الأحكام	٣٥٨-٣٥٧
الإهام: معناه	٣٧٠
الآهة: تسمية الأصنام آهة	٢٢٠
الأمانة: ما هي الأمانات	١٠
الأمر: خروجه على التهديد والتوعد	٢٩٧
الأنبياء:	
من معجزاتهم اتباع الضعفاء لهم	٣١٦
لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن من الله تعالى	٣١٩-٣١٨
الإنسان:	
خلقه من سلالة وغيرها	١١
معنى إنشائه خلقاً آخر	١٤
الأنعام: معناه	٢٢
الأهل: معناه	٣٩٧
الآية:	
معناها	٢٨٦
معناها في ابن مريم وأمه	٣٤-٣٢

الإيقان: معناه	٢٩٤، ٣٥٥
الإيمان والعمل	٦٢، ٦٣، ٢١١، ٣٥٤
البحر: معنى الحاجز بين البحرين	٤٠٠
البرزخ: معناه	٦٣-٦٤
البعث: إثباته	٥٤، ٢٩٢
التأويل:	
الاحتجاج بظواهر المخرج باطل	٢١١-٢١٢
رد تأويل الباطنية	٣٦٨-٣٦٩، ٣٧٢-٣٧٣
تبارك: معناه	٢١٧-٢١٨، ٢١٩
التسبيح: تسبيح من (ما) في السماوات والأرض	١٨٠-١٨٢
التسبيح بحمده: معناه	٢٦٧
التستر: للشابة والعجوز	٢٠١-٢٠٤
التنزیه: تنزيه الله تعالى عن الولد والشريك	٢١٩
التوبة: هل ترفع جزاء الجرم	٩٧-٩٩
التوراة	٢١٨
الجيال: معنى مرورها مر السحاب	٤٢١-٤٢٢
الجلد: معناه	٣٦٥
الجن: ليس ضم ثواب إذا أطاعوا سوى النجاة من العقاب	٢١٨-٢١٩
الحاجز: معنى الحاجز بين البحرين	٤٠٠
الحجة: حصوها بوجوه ثلاثة	٧٤-٧٥
الحدود: يحفلها زواجر	٨٠
الحسنه: معناها	٤٢٣-٤٢٤
الحشر: كونه جسمانيا	٦٣-٦٤
الحق: معناه	٤٨-٤٩، ٥٧
الحمد: وجوبه على كل من أنجاه الله من الظلمة	٢٦
الخالق: معنى أحسن الخالقين	١٥-١٧
الخشوع: معناه	٨
الخلق: خلق الشيء لا من شيء	١٤
الرحمن: العرب لا تعرف الرحمن معبودا	٢٤٥، ٢٦٨
الرحيم: من أسماء الله تعالى	٣٤٦
الرؤفة: معناها	٣٤
الركوب في الأسواق: هل هو مكروه	٢٣٧-٢٣٨
الزبور	٢١٨
الزق:	
أحكامه	٨٠-٨٥
سب تشديد عذابه	٩٠-٩١
السلالة: معناها	١١

٢١٠.....	السلام: معناه
١٨.....	السماء: سبع طرائق
٧٨-٧٧.....	السورة: معناها
٤٢٥.....	السيئة: معناها
٦١-٦٠.....	الشیطان: التعمد من كفره
٢٠١-٢٠٠.....	الصبي: سن بلوغه
٥١.....	الصراط المستقيم: معناه
٣٥.....	الصفات الخيرية: الأعين
	الصلاح:
٨.....	الحشوع في الصلاة
١٠.....	معنى محافظتها
٤٢١-٤١٨.....	الصور: النسخ في الصور معناه وعدده
١٦٩.....	ضرب الأمثال: حكمته
٢١-٢٠.....	طور سيناء: معناه
٣٥.....	الطيبات: معناها
٢١٢-٢١١.....	الظواهر: الاحتجاج بظواهر المخرج باطل
٢٥٧.....	الظل: خصائصه
٢٤٠.....	الغشوة: معناه
٧١-٧٠.....	عذاب القبر
٧٤-٧٣.....	العرش: معناه
٣٤٦، ٢٨٦.....	العزیز: من أسماء الله تعالى
	العصمة:
٢٩٠.....	العصمة قبل النبوة
٣٠٨.....	لا ترفع عن أصحابها الخوف
٣٨٦.....	العفريت: معناه
٤١٣.....	العلم: علم الله عز وجل أزلي وأبدي
٢٣٨-٢٣٧.....	العلماء: يجب أن يكون تعزهم بالعلم الذي أعطاه الله لهم
٨٠-٧٩.....	عموم الخطاب وخصوصه
٣٠-٢٩.....	الغناء: معناه
٣٠٩.....	الغناء: له فضل في الدنيا والآخرة
١٥٧-١٥٦.....	الغناء والفقر: أيهما أفضل؟
٤٠٣.....	الغيب: معناه
٣١.....	الفتنة: أهل الفترة
٢٣٨.....	الفتنة: جعل الله تعالى بعض الناس فتنة لبعض
١١-١٠.....	الفردوس: معنى جنة الفردوس
٤٠٨.....	الفضل: معنى فضل الله على الناس
١٥٧-١٥٦.....	الفقر والغناء: أيهما أفضل؟

٧	القلاخ: معناه
١٠-٧	طرق الوصول إليه
	القذف:
١٠٣-٨٩	أحكامه
٩١	حكمة تشريعه في الرجال دون النساء
١١٨	حكمة تشديد الله تعالى أمره
	القرآن:
٢١٨-٢١٧، ٧٧	معناه
٢٤٨	كون لفظه من الله
٣٣٨-٣٢٧	نزوله بلفظه
٢١٨-٢١٧	تسميته فرقانا
٢٤٩-٢٤٨	حكمة إنزاله بالتفاريق
٣٤٣	كونه محفوظا من المنبئ بأن ينطق به
٢٣-٢٢	قصص الأنبياء: حكمة ذكرها في القرآن
٥٣	القليل: يجيء بمعني النفي
٣٤٩-٣٤٨	الكاهن: كونه كاذبا
٨٣-٨٢	الكيرة
٤٢	الكتاب: كتاب الأعمال
٣٨٧	الكريم: من أسماء الله تعالى
١١٣-١٠٣	اللعان: أحكامه
٣٢	لَعَلَّ: معناه
٨	المغور: معناه
	الله:
٢٩٣	لا يمكن أن يعرف ماهيته ولا أن يحس
١٦٩-١٦١	معنى ﴿الله نور السماوات والأرض﴾
٤١٨-٤١٦	الليل والنهار: معني كونهما آيتين
٥٢	المبلسون: معناه
٣٥٣	المبين: معناه
٩	المتعة: عدم جوازها
٢٥٧	المحسوسات: منها ما لا تدرك حقيقتها
	محمد (ع):
٤٠٧، ٢٦٢، ٥١	إثبات رسالته
٤٢٦-٤٢٥	إثبات نبوته
٦٠	تعزيتة وتصويره على أذى المشركين
٢٧٧	المرتد: هل تقبل توبته؟
٢٣٧	مرتكب الكيرة
٢٨٤	المعجزة: لا تضطر أهلها على الإيمان

٣٨٠	المَلَأَ: معناه
	موسى (ع):
٢٨٨-٢٨٧	معنى ضيق صدره وكلالته لسانه
٣٠٠	من معجزاته خروجه سرّاً من بين القبط
٣٧١	النجاة: كونها برحمة الله تعالى
١٤٨-١٣٧	النظر إلى الأجنبي والأجنبية
٥٣-٥٢	النعمة: أمهات النعم
٤٢١-٤١٨	النفخ في الصور: معناه وعدده
٨٩-٨٥	نكاح الزاني والزانية
	النكاح:
١٥٥-١٥٤	لم يأذن الله تعالى للذي عجز عن النكاح استباحة الفروج
٣٣٠	هل يجوز نكاح النصرانية بشهادة النصرانيين؟
٢٤٢	الهُبَاءُ: معناها
٤١٢	المُحْدَى: معناه
٣٦٧	الوارث: معناه
٣٢٤	الوعظ: معناه

المصادر والمراجع

المصادر والمراجع

- **أحكام القرآن؛**
تأليف أبي بكر أحمد بن علي بن الرازي الجصاص، بيروت بدون تاريخ (دار الفكر).
- **الأدب المفرد؛**
تأليف أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري الجعفي، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت ١٤٠٩هـ/١٩٨٩م.
- **الإصابة؛**
في تمييز الصحابة؛ تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، تحقيق علي محمد الجاوي، بيروت ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
- **الأنساب؛**
تأليف أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني، بيروت ١٩٩٨م.
- **التاريخ الكبير؛**
تأليف أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري الجعفي، تحقيق السيد هاشم الندوي، بيروت بدون تاريخ (دار الفكر).
- **تفسير ابن كثير**
... المسمى تفسير القرآن العظيم؛ تأليف الحافظ أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي، بيروت ١٤٠٨هـ.
- **تفسير الطبري**
... المسمى جامع البيان في تأويل آي القرآن؛ تأليف أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري، بيروت ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.
- **تفسير شريب القرآن؛**
تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر، القاهرة ١٣٧٨هـ/١٩٥٨م.
- **تفسير القرطبي**
... المسمى الجامع لأحكام القرآن؛ تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري القرطبي، تحقيق أحمد عبد الحليم البردوني، القاهرة ١٩٦٧م.
- **تفسير مقاتل**
... المسمى تفسير مقاتل بن سليمان؛ تأليف أبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي الخراساني، تحقيق عبد الله محمود شحاتة، القاهرة ١٩٧٩م.

- تهذيب التهذيب؛

تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، حيدرآباد ١٣٢٥-١٣٢٧هـ/
١٩٠٧-١٩٠٩م.

- تهذيب اللغة؛

تأليف أبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى، بيروت ٢٠٠١م.

- الثقات؛

تأليف أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي، بيروت ١٩٧٥م.

- حجة القراءات؛

تأليف الإمام أبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زحلة، تحقيق سعيد الأفغاني، بيروت ١٤٠٤هـ/
١٩٨٤م.

- حلية الأولياء

وطبقات الأصفياء؛ تأليف أبي نعيم أحمد بن عبد الله بن إسحاق الإصفهاني، بيروت ١٤٠٥هـ.

- الدر المنثور

في التفسير بالمأثور؛ تأليف أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي،
بيروت ١٩٩٣م.

- ديوان أمية

ابن أبي الصلت؛ تحقيق عبد الحفيظ السطلي، دمشق ١٩٧٤م.

- روح المعاني

في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني؛ تأليف أبي الشاء شهاب الدين محمود شكري بن عبد الله بن
محمود الألوسي، بيروت ١٩٨٥م.

- زاد المسير

في علم التفسير؛ تأليف أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي، بيروت
١٤٠٤هـ.

- سنن الترمذي؛

تصنيف أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب
السة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن أبي داود؛

تصنيف أبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني، نسخة مصورة ضمن موسوعة
السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن ابن ماجه؛

تصنيف أبي عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب
السة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن البيهقي الكبرى؛

تصنيف أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تحقيق محمد عبد القادر عطا، مكة المكرمة،
١٤١٤هـ/١٩٩٤م.

- سنن النسائي؛

تصنيف أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي النسائي، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سير أعلام النبلاء؛

تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيس الأزرق، تحقيق شعيب الأرنؤوط- محمد نعيم العرقسوسي، بيروت ١٤١٣هـ.

- شرح التآويلات؛

تأليف أبي بكر علاء الدين محمد بن أحمد بن أبي أحمد السمرقندي، نسخة مخطوطة بمكتبة سليمانية، قسم حميدية، رقم ١٧٦ [Stileymaniye ktp., Hamidiye nr. 176]؛ ومكتبة طوبقاني سراي، قسم مدينة، رقم ١٧٩ [Topkapı Sarayı ktp., Medine nr. 179]؛ ومكتبة بايزيد، قسم ولي الدين، رقم ٤٢٥ [Beyazıt ktp., Veliyyüddin nr. 425].

- شعب الإيمان؛

تأليف أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تحقيق أبي هاجر محمد السعيد بسيوني، بيروت ١٤١٠هـ.

- شرح ديوان زهير بن أبي سلمى؛

تأليف أبي العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني ثعلب، القاهرة ١٩٥٠م.

- صحيح البخاري؛

المجامع الصحيح؛ تصنيف أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- صحيح مسلم؛

تصنيف أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- الطبقات الكبرى؛

تأليف أبي عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري المعروف بابن سعد، بيروت بدون تاريخ (دار صادر).

- كتاب الزهد؛

تأليف أبي عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح المروزي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت بدون تاريخ (دار الكتب العلمية).

- كتاب المصاحف؛

تأليف أبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق Arthur Jeffery، Leiden ١٩٣٧م.

- القاموس المحيط؛

تأليف أبي طاهر محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاهرة ١٣٣٠هـ.

- كشف الظنون

عن أسامي الكتب والفنون؛ تأليف كاتب جليلي مصطفى بن عبد الله القسطنطيني المعروف بحاجي خليفة، بيروت ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- **كثر العمال**

في سنن الأقوال والأفعال؛ تأليف علاء الدين علي بن عبد الملك حسام الدين بن قاضيخان المنقي
أهندي، بيروت ١٩٨٩م.

- **لسان العرب؛**

تأليف أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري، بيروت ١٤١٤هـ.

- **مجاز القرآن؛**

تأليف أبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، تحقيق فؤاد سزكين، بيروت ١٩٨١م.

- **المستدرک**

على الصحيحين؛ تصنيف أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد الحاكم النيسابوري، تحقيق
مصطفى عبد القادر عطا، بيروت ١٤١١هـ/١٩٩٠م.

- **مسند الشهاب؛**

تأليف أبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي، تحقيق حمدي بن عبد الخيد السلفي، بيروت
١٤٠٧هـ/١٩٨٦م.

- **مصنف عبد الرزاق؛**

تصنيف أبي بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعائي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت
١٤٠٣هـ.

- **المصنف؛**

... الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار؛ تصنيف أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي،
تحقيق كمال يوسف الحوت، الرياض ١٤٠٩هـ.

- **معجم الأدباء؛**

تأليف أبي عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي المعروف بياقوت الحموي،
بيروت ١٩٩١م.

- **المعجم الكبير؛**

تصنيف أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، تحقيق حمدي عبد الخيد السلفي، الموصل
١٤٠٤هـ/١٩٨٣م.

- **المعجم الأوسط؛**

تأليف أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، تحقيق طارق بن عوض الله بن محمد - عبد
الحسن بن إبراهيم الحسيني، القاهرة ١٤١٥هـ.

- **مسند أحمد بن حنبل؛**

تصنيف أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة
وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م؛ وتحقيق لجنة من العلماء، مؤسسة الرسالة، بيروت
١٤١٩/١٩٩٩.

- **معجم القراءات القرآنية؛**

تأليف الدكتور عبد العال سليم مكرم والدكتور أحمد مختار عمر، القاهرة ١٩٩٧م.

- معاني القرآن وإعرابه؛

تأليف أبي إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، تحقيق: عبد الجليل عبده شلي، بيروت ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

- الموطأ؛

تصنيف أبي عبد الله مالك بن أنس بن مالك، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- النهاية

في غريب الحديث والأثر؛ تأليف أبي السعادات محمد الدين المبارك بن محمد ابن الأثير، تحقيق طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، القاهرة ١٣٨٣هـ/١٩٦٣م.

- الوافي بالوفيات؛

تأليف أبي الصفاء صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، بيروت ٢٠٠٠م.

